

بِإِشَاءِ اللَّهِ وَقُوَّةِ الْإِسْلَامِ



مَطْبَعَةُ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ  
دَرْجِ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ

# وَمَرْيَمُ يُحْمَدُ اللَّهُ فَهِيَ الْمُحْتَدِ

واضح ہو کہ مہم مدنی المذہب اگرچہ اطراف حسیہ و بلاد گجرات

و دیگر خصوصاً شہر فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ کے بکثرت موجود

ہیں لیکن چونکہ ان میں ان کے بعض علماء کتابت اور

ریسپر ریساکر مدینہ تمام فرقوں اسلام کے لکھتے اور

چھپواتے ہیں اس واسطے یہ ساری

## ہدیہ مہل و

مدینہ فرخن مذکورہ کے شتمل تمام اصول و

فروع و قیاس و نقائص مذہب شیوایان مذہب

مستور پر شہر فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ تصنیف ہوا اور

حسب فائش اہل مذہب مذکورہ کے بسی غیر از القدر شیخ متعین

باتمام امید و اغفران محمد عبدالرحمن بیت یافتہ حاجی برہم پور

## مطبع نظامی واقع کانپور میچیا

قیمت فی جلد

پیر



# فہرست کتاب ہدیہ ممدویہ

۸۸۴

تمام تصنیفین و ممدویان

ایضاً وضع کتاب

۳ زبان درازی ممدویان

۴ باب الحلال میں ہیں اس عقائد و عقود و بیہ کا اختلاف عقائد میں سنت و حدیث میں

۵ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی ولی کاملین

۶ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت و وصی

۷ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کی فرض پر او بالکل نظر ہو

۸ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کی حقیقت میں

۹ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام میں

۱۰ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۱ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۲ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۳ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۴ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۵ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۶ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۷ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۸ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۹ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۲۰ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۲۱ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۲۲ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۲۳ عقیدہ انبیا و صحابہ کرام و پیغمبروں کی وصیت کے تمام انبیا و صحابہ کرام کے

۱۰	عقیدہ یازدہم جو کہ اپنا وطن پنجوڑ سے وہ منافق ہو
۱۱	تحفہ شیخ موصوف اور میان خود میر فہم آیت میں
۱۲	تکفیر چارم زبان شیخ جنپور کے کہ جس میں ترک ہنگام مرگ بھی ہے
۱۳	عقیدہ شانزدہم اپنے محمدی کو نبی ملکہ رسول صاحب شریعت تازہ بعض احکام شریعت میں
۱۴	شیخ جنپور میں سے ایک حدیث کی جناب باری کی کہ نہ ہے
۱۵	وحی جنپوری زبان عربی میں
۱۶	وحی جنپوری زبان ہندی میں
۱۷	دعوی نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا
۱۸	تشریح و ایجاب نماز و رکوع تازہ
۱۹	مخالفت نص قرآنی و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین
۲۰	عقیدہ ہفتدہم شریک مع نامہ دیکھانے صفات الوہیت میں
۲۱	مخالفت نص قرآنی
۲۲	عقیدہ ہیزدہم عالم میں چند چیزیں مخلوق خدا کی نہیں ہیں
۲۳	ستیم الباب حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر حوام مریدوں شیخ جنپور کے
۲۴	شیخ جنپور کے مریدوں میں دو صدیق اور پانچ خلفائے راشدین اور بارہ مبشر بالہدیہ
۲۵	اور جنگ بدر اور فاطمہ اور حسین لایت اور اسد امیر الغالب سب موجود ہیں
۲۶	کہتے ہیں کہ ان کے محمدی کے نواسے کے ساتھ لوگوں میں ان کا خدا کیلئے اکثر اتنا
۲۷	محمد کے نواسے کو نیزید کی روح نے قتل کیا
۲۸	باب دوم میں احوال شیخ جنپور کا ابتدا سے انتہا تک بعد ان کے خاں و کے
۲۹	تمام والدین کا سید خان اور بی بی خاں ملک
۳۰	سلسلہ پیران شیخ جنپور
۳۱	ابتداء سے جذبہ و بیہوشی اور سات برس تک لڑائی اور پانی چکھنا اور پانی
۳۲	ابتداء سے سفر اور انحراف اول چندیری سے
۳۳	مددیت کا پہلا دعویٰ رکھنے کا مقام میں اور مدینہ منورہ کو

۲۶	دوسرا دعویٰ حمدویت کا اور اخراج دوم احمد آباد سے
۲۷	اخراج سوم پیران پٹن سے
۲۸	تیسرا دعویٰ حمدویت کا پنج دعویٰ اور تکفیر منکرین کے
۲۹	اخراج چہارم قصبہ بدلی سے
۳۰	نصیر پور سے ایک جماعت کیشو مریدان کی شیخ سے بیزار ہو کے چل دی
۳۱	چور اسی مرید کا قاتل سے مرنا اور شیخ جو نیو رکھاؤ کے حق میں بشارت مقامات انبیاء و مرسلین کی دینا
۳۲	اور اخراج پنجم محکم بادشاہ سندھ ہونا
۳۳	رنجش فیما بین میان نعمت و فرزند رشید شیخ کے مقدمہ تصرف امانات میں اور پھر منحرف ہو جانا
۳۴	میان نعمت کا شیخ سے
۳۵	مقام فراہم میں بعد نماز جمعے کے وتر پڑھ کر شیخ کا انتقال کرنا اور خلفا کا گجرات کو واپس آنا
۳۶	سید محمود فرزند شیخ کا مقید ہونا اور بزخم زخمیر انتقال کرنا
۳۷	میان خونذیر کا ستائیس یا شہرہ بدھ ہونا اور آخر کار موضع سولس میں فوج سلطانی کے ہاتھ سے
۳۸	مارا جانا
۳۹	پھر قتل ہونا مدوہ کا فتوے سے علماء کے اور قید ہو کر مقتول ہونا سید علی بن شیخ فرخ
۴۰	قتل ہونا شاہ نعمت کا اور آٹا ملک امداد کا مارٹا اطمینان اور ان کے یہاں حالت سکرات میں بجائے یاد
۴۱	آئی کے یاد وئی کی کرنا
۴۲	مارا جانا شیخ علانی کا بغرب تازیانہ سلیم شاہی کے
۴۳	آنداس مذہب کی علاقہ پھوپھور میں اور ابتدا افغانہ کے اس مذہب میں آنے کی
۴۴	اخراج مدوہ و نکارنگ پٹن سے اور فساد ڈالنا سردار خان غازی زئی مدد دیکار یاست مرہٹہ میں
۴۵	فساد پیکرنا مدوہ و نکارنگ پٹن میں اور اخراج کل اس قوم کا مع زرن و پوجہ محکم نواب کندیہ جاجی امداد پٹن
۴۶	دوبارہ آنداس قوم کا حیدر آباد میں اور سرسراج الملک بہادر گولی چلانا
۴۷	نمازہ حال میں شیشہ و کمان سے گذر کر قلم اور زبان سے فساد انگیزی مدوہ و پیکر اور بیانیہ پٹن میں اس کا
۴۸	نڈ کر اخراج عیسیٰ میان مدوہ و محسن انتظام نواب مختار الملک مہار وزیر اعظم فرمانروا سے دکن کا
۴۹	آصف جاہ افضل الدولہ مہار

۴۱	مکتوب مؤلف بنام سید عیسیٰ مدوی متضمن پنج سوال
۴۲	نقل رقمہ مؤلف بنام نواب مختار الملک بہادر
۴۳	نقل رقمہ نواب وزارت مآب
۴۴	نقل عرضی جنید محمد ارجحان وزارت مآب
۴۵	نقل رسید حافظ میان برادر عیسیٰ میان
۴۶	باب سوم جوابات دلائل اثبات مدویت شیخ جونپور میں
۴۷	بیان حقیقت امور اصطلاحیہ اور طریق اثبات مدویت
۴۸	اعتبار ظنیات کا اعتقادات میں
۴۹	دلیل اول مدیکہ سید ہونا متواتر و قطعی ہو
۵۰	شیخ جونپور کا سید ہونا اگر ثابت نہیں ہو اور ان کا نسب منقطع ہو
۵۱	شیخ موصوف کے نسب کی دوسری شق بھی منقطع ہو
۵۲	اور یہ بھی ثابت ہو کہ سیادت میان خونذیر کی بھی ملے اصل ہو
۵۳	حکایت طالب علم کج فہم کی
۵۴	اگر سیادت قول مدوی سے فقط ثابت ہو تو دور محال لازم آتا ہو
۵۵	دلیل دوم مدوی کا الکا بہ نام والد الرسول خدا کے ہونا مسلم المذہبین پر لاکھ خوشخبر جونپور میں کہ ان کے والد کا نام عبد اللہ تھا
۵۶	ان کے مدوی نام اجماعی متواتر کا انکار کیا گیا کہ یہ غیر خدا کے الکا نام عبد اللہ تھا بلکہ حضرت کا نام محمد عبد اللہ ہو اور لفظ ابن کا تینا
۵۷	ابطال مدویت بسبب انکار اجماعی تمام امت کے
۵۸	بطلان مدویت بسبب خطا صریح مذکور الصدر اور لکھے مدیکہ عقل میں آیا کہ یہ غیر خدا کے والد کا نام سید غان تھا
۵۹	دلیل سوم حدیث اذ اتریم الرایات السود الخ
۶۰	سید عیسیٰ مدوی نے بیان معنی حدیث مذکور میں جو جملے خطا کی
۶۱	شمار خطاؤں مذکور کا
۶۲	ابطال مدویت بحديث متفق التسلیم
۶۳	دلیل چارم روایات مذکور کھسراج الا بصار حالانکہ عبد الملک سجاوندی اور تمام مدویوں نے ان روایات کے معنی دیکھنے میں دھوکا کھایا

۶۳	ابطال ہمدیت بموجب انہیں روایات مسلمہ کے
۶۵	دلیل پنجم حدیث مجددین اور نہایت گڑبڑ اور غلط گوئی ہمدیوں کی اور اسکی شرح میں اور ایک حدیث جموٹی وضع کرنا اسباب میں
۶۷	اور زیندہ غیبیہ کے تعین وقت میں خیال و قیاس و ڈاکر طے سے بڑے علاؤ کا ملین نے دھوکا دیا اور تجویز ظہور ہمدی سن ہزار پر جسے کی ہر احتمال کی ہر تحقیق
۶۹	حکایت درویش جاہل
۷۰	خطبہ عبدالملک سجاد ندی کا اور تحقیق معنی ریس کلانیہ سنہ کی
۷۱	حال تاریخ طبری کا
۷۲	فائدہ جلیلہ بیان عمر بنامین اور تحقیق معنی حدیث الدنیا سبۃ الآت سنہ کی
۷۷	فائدہ بیان اس امر میں کہ ریلوی یعنی گاڑی دھانی سبھی علامت قرب جہال کی ہر قیامت سے پہلے تین جال ہیں ایک بڑا و تیس چھوٹے
۸۰	دلیل ششم ہیبت ملین مکرئی مقام کے اور جواب تنہیں بیان اس امر کا کہ ہمدی اور ہمدیوں کے اس مقدمے میں چھ خطائیں صریح سنزدہ ہوئیں اور مقام تاریخین محمود ہمدیت کی غلط حکایتیں
۸۲	حکایت مناقشہ جناب مرتضوی حکمہ قاضی شرح
۸۵	دلیل ہفتم حدیث اطہاء اور بیان اقسام کی خیانت اور نہ دیانتی ہمدیوں کا اس حدیث میں
۸۸	دلیل ششم عبارات فتوحات مکیہ کہ جس میں میان خوند میر سہارہ جاسے تصویر کی ہر شیخ جنپور شہر شمس علی بن عبد علیہ وآلہ وسلم کے نہ تھے
۸۹	شیخ جنپور تقسیم السویہ پر اینہیں کرتے تھے
۹۰	صفت داد و دھن ہمدی کی کہ شیخ جنپور پر ثابت کرتے ہیں نے اصل نکل
۹۱	ذکر منارہ بیضاے دمشق
۹۲	میان خوند میر اشعار فتوحات کے معنی برابر سمجھے
۹۷	عیسیٰ میان سے ایک لفظ ملین کئی خطائیں کین
۹۸	بطلان صدیقیت میان خوند میر
۹۹	بطلان ہمدیت سفینہ جنپور

۹۹	دلیل نمبر چہارم فتوح احوال و ذرا سہید ہیں کہ ہر شیخ جو نوپور کے غلط پرمادق نہیں ہو بلکہ تکذیب کرتی ہو
۱۰۰	بیان گناہوں میں محمود اور میان خود میر وغیرہ کا
۱۰۱	دلیل دہم عبارت فتوحات کہ جس میں میان خود میر نے پچھلے تحریر فاحش کی ہو
۱۰۵	جب اسلئے پٹنویان مدد دینے کے مزاج میں اس قدر افراتفری اور غیازی ہو گئے مقلدین کیا کچھ خاک اور اڑاتے ہو گئے
۱۰۶	دلیل یازدہم آیات کثیرہ میں تحریر معنوی کر کے اپنے دلائل بھیجنا حالانکہ وہ تمام دعویٰ سے اصل روئے دلیل کی قسم سے ہیں
۱۰۸	مدد دیون کا خطاب مسلمان نہیں ہو بلکہ اولوالالباب ہو
۱۰۹	حرف شہم کے معنی سمجھنا انکے مدعی اور ملا علی قیاضی کو مشکل ہوا
۱۱۱	شیخ موصوف کا یہ دعویٰ کہ بیان معنی قرآن مجید موقوف تھا خلافت عقل اور مخالفہ موصوفی آن ہو
۱۱۳	بطلان ہمد ویت بحديث عدم تسلط مخالفین بر تمام امت محمدیہ
۱۱۴	دلیل دواز دہم کلام جناب مرقصوئی تقسیم بعض صفات عامہ اور عقد تسع کہ جس کے معنی مدیون نے غلط کیے
۱۱۵	دلیل سیز دہم ایضاً کلام جناب مرقصوئی کہ جس میں عالم میان نے چار خیانتیں لفظی اور معنوی کر کے بنا
۱۱۸	دلیل چہار دہم بقیہ احادیث و آثار رسالہ معارضہ
۱۲۲	خط فہمی اثر تصدیق مدعی متنازع فیہ کلہی اور عالم میان در میان جاریہ و اور حروف اصل کے بھی فرق
۱۲۳	نہیں کر سکتے ہیں اور باوجود اسکے شیخ ابن محمد وغیرہ کا دیکھتے ہیں
۱۲۴	دلیل پانزدہم بقیہ احادیث و آثار سراج الابصار اور بیانیہ خط فہمی اور تحویفات مصنف سراج الابصار کا
۱۲۵	ضرر دین و اسلام بسبب شیخ جو نوپور کے کہ جسکو خود شیخ موصوف نے بھی تسلیم کیا
۱۲۸	حدیث تفریق امتی کی دلالت کرتی ہو کچھ ہتر فرستے مدیون کے امت محمدی سے خارج ہیں
۱۳۱	شیخ جو نوپور مسائل دینی اور وسائل دنیوی دونوں میں حاجت مند غیر کے تھے
۱۳۲	دونوں روایتوں میں صاحب سراج الابصار نے سرفرازی کیا ہو
۱۳۶	دلیل شانزدہم تقریر خود شیخ جو نوپور کی اپنی مدد ویت کے اثبات میں اور اس مقام میں فرج مشکل اور کیے گئے
۱۳۹	شیخ موصوف کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از اسامیہ ابانیزہ سان کیل کل سال تھا اور چار میں میں عوی کا اعادہ کیا



۱۳۹	شیخ موصوف باوجودیکہ خود مدعی رویت الہی کے تھے پھر اپنے عقیدے میں گواہ بناتے تھے
۱۴۱	قصہ تجلی طور
۱۴۲	شیخ نے عجب کام کیا کہ جو آیتیں نفی رویت پر دلالت کرتی تھیں انکو دلیل رویت ٹھہرایا
۱۴۵	غلامہ مذہب اہل سنت سلسلہ رویت میں اور تحریف معنوی عالم میاں کی عبارت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ
۱۴۸	دلیل مہتمم اخلاق کہ عمدہ شواہد اور طرہ و لائل جو اور غلامہ تقریر صاحب سراج الالبصار
۱۴۹	غلامہ شرح حقیقت غلق متفق علیہ حکماء ایمان اور یونان
۱۵۰	خلق کے چار اقسام
۱۵۱	اخلاق میں دو قسم کی معرفت مشکل پہنچتی ہے ایک یہ الخ
۱۵۲	مشکل دوسری یہ الخ
۱۵۳	مستور العمل دو مرکز اخلاق کا اخلاق محمد بن
۱۵۴	حکماء یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرورت سمجھتے تھے
۱۵۵	مطلب رد تعصیل اسکلام میں کہ شیخ جو نیور: بالعکس کہتے ہیں کہ جو حدیث و تفسیر کہ میرے موافق ہے
۱۵۶	معتبر جاننا اور جو مخالف ہے انکو غلط جاننا مستلزم اوپر چھ جواب کے
۱۵۷	بدخلق اول مال غیر میں تصرف کرنا کہ یقیناً حرام ہے حالانکہ شیخ جو نیور اور سکوروں کہتے تھے اور آیات قرآنیہ
۱۵۸	اور دلائل قطعیہ کے خلاف حکم کرتے تھے
۱۵۹	بدخلق دوم کذب افزا اور غلط پیش گوئی کہ شیخ موصوف نے خبری کہ میرے بعضیہ حضرت عیسیٰ ملاقات کیے اور غلط حکم
۱۶۰	بدخلق سوم مانند دم کے ہے کہ شیخ موصوف نے بعد منے کے عجیب و غریب پیش گوئی کی انچھوٹی کہ میانی نیز کے
۱۶۱	مکاشفہ میں لکھا کہ حضرت عیسیٰ میرے بعد منے کے اندر آویسے اور غلط شخص تھا
۱۶۲	بدخلق چہارم ہی ظالم پیش گوئی ہے کہ شیخ نے دعویٰ کیا کہ میری موت کا دن و شنبہ ہے اور غلامہ کہ غیبیہ کو انکار
۱۶۳	بدخلق پنجم شیخ موصوف کا یہ اعتقاد کہ تمام قرآن میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے مخالف نص قرآن کے ہے
۱۶۴	بدخلق ششم قرآن میں تو تعدد کرنا اور فرقہ باطنیہ کا طریقہ اختیار کر کے کلام رب کا کمال لکھنا نام کے ہرگز
۱۶۵	بدخلق ہفتم حدیثیں جمع کرنا روایت کرنا اور پیغمبر پر جمود طبع و لسانی کی عید سے نظرنا
۱۶۶	اب یہاں شیخ جو نیور کے واسطے دو خطائیں ہیں ایک خطاب الغرور لازم ہوتی ہے
۱۶۷	تقریر بلبلان تسویہ



	معتقدین نے بلاد عوی ناحق مہدی ٹھہرایا ہے	
۱۹۲	بدخلقی تھانزدہم شیخ جنید رسول انون کو نقطہ کا فریب لگے ہیں بلکہ اپنے مہدی کو مذکورہ شرک و منافق ٹھہر گئے ہیں	
۱۹۳	بدخلقی ہفتدہم یہ کہ شیخ جنید خلاف اتباع محمدی کہلاتے تھے اور شاہناہن انکی سیست سنگ ویرکی تک جاری کیا	
۱۹۶	بدخلقی ہیزدہم شیخ جنید اور انکے فرزند نے باوجود استطاعت کے خلق کو حج بیت امد سے منع کیا اور	
۱۹۷	چکر محمد میان دلاور کے معاوضے میں حج کے مقرر کر دیے اور آیات اور احادیث کے خلاف کیا	
۱۹۸	ایک فقیر نے علم باور بنک شیطان کو خدا سمجھ کر سجدہ کرتا رہا اور حضرت اشعلین نے ببند و حکم امام شیطانی کو بھانپ لیا	
۱۹۹	بدخلقی نوندم شیخ مہدی نے غلط خبری کہمیا لائی اور عوش سے تحت التری تک مانند و اندرائی کے ردشن ہو کر کہمیا	
۲۰۰	دلاور محال ام و غیرہ کا دیچا نا اور خلاف قرآن کے حکم کیا کہ جن پر عذاب لگا نہیں ہے	
۲۰۱	بدخلقی تسم شیخ جنید نے یہ خبر بھی غلط دی کہ میان نظام کو عوش سے فروش تک عند اندرائی کے ردشن ہو کر	
۲۰۲	اونکو نہ عقائد ایمانیہ برابر معلوم تھے کہ بولتے تھے سینے علم قدیم الہی کو بہ نوادیا اور ذریعین کا برابر حال معلوم تھا	
۲۰۳	کہ کہتے تھے باغ ارم کو قاف کے پاس ہے اور وہاں آدمی درخت سے پیدا ہوتے ہیں	
۲۰۴	بیان قوم عاد اور باغ ارم کا اور داخل ہونا عبد المہدی قلابہ رنہ عنہ کا ارم میں	
۲۰۵	بدخلقی سبت ویکم یہ کہ شیخ موصوف عوی اتباع تام کا کہتے تھے حالانکہ غیر مذہبی انون کی سعیت کرتے تھے	
۲۰۶	اور مذہبی سنتوں کا توڑ کرتے تھے	
۲۰۷	دعائین ہا تھ اوٹھانے کے دلائل کہ جسپر مہدی و یون نے عمل کیا	
۲۰۸	بکریاں چرانا کہ سنت تمام انبیاء کی ہے شیخ موصوف نے اس شغل کو کفر ٹھہرایا	
۲۰۹	تتمتہ شیخ موصوف کے خلفاء و توابع کے بعض احکام و دعویٰ خلاف عقل و نقل کے بیان میں	
۲۱۰	منہا میان نعت پنزدہم نے خلاف آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترکہا جکا او سکے دارونکو نہ بیکرہ جارجین	
۲۱۱	اختیار پر تفسیر کرنا چاہیے اور بیان اسکا کہ ہجرت مہدیہ طریقہ اسلام میں نہیں ہے	
۲۱۲	ایضا مذہبوں کے علما امد عبد اللہ کا دعویٰ کیا کہ کبھی سبھنے میں بخیر غلے فاضل کی اور دعویٰ کیا	
۲۱۳	دلاور بکھار غلط نکلا	
۲۱۴	ایضا انکے مہدی کے نواسے نے خلاف قرآن و احادیث کے دعویٰ کشف غلط کا کیا کہ قیامت میں تمام عالم	
۲۱۵	کا حساب لینا میرے ہا پنوز میر کا کام ہے	
۲۱۶	ایضا انکے مہدی نے دعویٰ کیا کہ بکھار حراج ہوئی اور میں شیخ گیا وہاں کیا کہتا ہوں کہ میرے ہا جکا	



۲۳۹	سوالات خمسہ
۲۴۱	باب ہشتم بیان تسویر میں مشعل و مطلب پر
۲۴۲	مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ اعتقاد میں یونگیہ کہ ممدی خود فعل میں امیر و عین بکر و عرضی امیر عنما سے
۲۴۳	نہایت عمدہ تقریر ایک حدیث کی انواع و اقسام کے اغلاط لائل پر اور رضی آیت میں خطا کا حشر ہوئی اور بطلان میں کلام
۲۴۸	بیان اقسام اجماع کلا و باطل ہو جانا فضیلت شیخ جو نیو کا بسبب اجماع مرکب ہو گیا کہ امیر بکر و علی رضی اللہ عنہما افضل ہیں تمام امت سے
۲۵۰	تقریر امام رازی کی تفسیر آیت میں جہنم الا تقی میں امر لاشکال مفعولیت انبیاء کا دفع شائبہ لغویہ صحابہ کی طرف سے
۲۵۲	بحث قول ابن سیرین کہ اگر آخر زمانے میں ایک غلیظ ایسا ہو گا کہ بکر و عمر اس سے افضل نہیں ہیں
۲۵۳	عیسیٰ میان نے عبارت ابن عراق کے ترجمے میں خیانت کی
۲۵۴	ابن سیرین کے قول کو ممدی پر حمل کرنے سے شیخ جو نیو کا تحفہ لازم آتا ہے
۲۵۵	بیان تعارض لائل اور مرتب اقوال صحابہ و تابعین کا
۲۵۹	قطعی ہر بات کہ خود جناب ممدی رضوی تفضیلی نہ تھے
۲۶۰	اختلاف امیر کا ترجمہ بکثرت اول میں اور بیان مرتب لائل اور انواع اجماع کا
۲۶۲	مطلب دوم ممدیہ کہتے ہیں کہ سید محمد جو نیو کی بزرگی میں برابر آنحضرت کے ہیں
۲۶۳	ممدیوں کے کلام سے انزوہ تسویر بنا رہے اور ان کے ممدی کا حکم خطا ہو سکتا ہے اور غلط
۲۶۵	ممدیوں کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شاید ان کے ممدی کی نسبت ان کے استحقاق نظر میں
۲۶۷	تحفہ ممدی متنبی اول بلزوم کذب: اضلال دوم باعتبار اعتقاد کسبیت مرتب نبوت
۲۶۸	استحالات داخل جو اہر اور ذکر مرتبہ فانی از رسول کا
۲۷۰	تحفہ ممدی بلزوم خطا و برادی ممدویت
۲۷۱	بیان اجماع مسلمین کا اس بات پر کہ ولی و جرنی کو نہیں پہنچتا ہے اور اقوال علما اور اولیاء امت کے فضیلت انہما
۲۷۲	اور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین
۲۷۳	جواب قول ابن سیرین کا
۲۷۴	لائل فضیلت حضرت سرور کائنات علیہ التسلیمات میں سے جو وہ لیلین آیات و احادیث وغیرہ سے یہاں کو رہیں
۲۷۵	شیخ جو نیو کی وحی وحی کے اغلاط کا بیان

دلیل مختصر اور شرح مقام محمود کی

۲۸۰ مدی جنو پور کی سواری ہرات میدان مشرقین اور خود کا میل محمود پر اور تمام حدود کا اوسکے اتونہ سوار

۲۸۱ حضرت رسالت کے خاص مکان ششی کا بیان کہ جسکو سیلا اور درجنو پور کہتے ہیں اور معیت حضرت کے ساتھ

کس طرح ہوگی

۲۸۲ کوئی ولی درجنو پور کو نہیں پہنچتا ہی اس حکم عام کے شروع قطعیت کا بیان

۲۸۳ عالم میان نے صاف عوی کیا کہ مدی جنو پور ہی تھے

۲۹۰ وجہ تخصیص لابی بعدی بنی تشریحی ومعنی خاتم النبیین

عبارات فتوحات بیان انبیاء الاولیاء اور نبوت عامرین کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اور نسبت

در میان نبی رسول کے اور فرق در میان حی والہام کے اور دوسرے مطالب عالیہ کے بیان میں

۲۹۵ تحقیق معنی تشریح کی فتوحات و فصوص سے مخالف فہم مدیوں کے

۲۹۶ فرقہ مدویہ قائل ہیں کہ انکے مدی مانند انبیاء کے تشریع احکام کرتے تھے اور نقل سالم سارائیدین

کی کہ جس میں تیس حکم مدی کے مذکور ہیں

۲۹۸ مدیوں کی زکوٰۃ جدیدہ اور غازیہ کے فرض ہونے کا بیان

۲۹۹ مذکورات حال سابق سے ثابت ہو کہ مدویہ اپنے مدیکو رسول صاحب شریعت جدیدہ نسخ حکام

شریعت محمدیہ کا جانے تہیں اور مخالفت قطعیت کی کرتے ہیں

کلام مولانا جامی اور شیخ اکبر سے صاف ظاہر ہو کہ خاتم الاولیاء حضرت خاتم الانبیاء سے نسبت بذکر

کی بلکہ نسبت ایک بال کی جد شریف سے رکھتے ہیں

۳۰۲ خاتم الاولیاء کا لقب قیسی نہیں ہے بلکہ ابتدا اسکی حکیم ترمذی سے ہوئی اور حکیم ترمذی اللہ شیخ اکبر کی

شرائط قطعیت کے موافق خاتم الاولیاء شیخ اکبر ہیں نہ مدی

۳۰۳ تحقیق اسکی کہ مرو شیخ اکبر کی سوسنے کی ایٹ اور چادری ایٹ سے اپنی ذات اور حضرت رسالت کی آ

نہیں ہے بلکہ تعلم احکام دو طریق کو سوسنے اور چاندی سے تشبیہی ہے

۳۰۴ اس کتاب میں جو عیوب و نقائص کے انکے مدی کی ذات و صفات میں ثابت کیے گئے ہیں جب تک

اول میں سے آیات بھی بلا جواب ہے گی ثبوت حدودیت کا محال ہوگا

۳۰۸ خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہر مدویہ کا ہے



بِإِشَاءِ اللَّهِ وَقُوَّةِ الْإِسْلَامِ



مَطْبَعُ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ  
دَرْجِ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ



۱۹۵۷

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی رسولہ محمد سید اکابرین  
والآخرین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ المکابرین المہذبین لیکن بعد  
امیدوار در گاہ صد ابورجا محمد گزارش کرتا ہوں کہ یہ کتاب ہر دین مذہب فرقہ و مہدویہ کے ہر شخص  
بعض بلاد ہندوستان خصوصاً اطراف دکن میں علم شورش کا بلند کیا ہو اور ہر حق طلب متقدمین ایشیہ  
علی ستی ایشیہ ابن حجر مکی اور محمد بن الخطاب مکی اور ملا علی قاری ورسید محمد اسعد مکی وغیرہم رحمت اللہ علیہم نے رسائل  
اور فتاویٰ انکی رد میں ایسے لکھے ہیں کہ منصف و حق طلب کے واسطے اسکی ہر ایک جگہ پر چونکہ بنا اس تصنیفات کی  
استدلالی احادیث پر ہو اور محدثین پر شیخ جو نوکر کے مخالف جو احادیث پاچین قبول نہیں کرتے ہیں اور  
بعض منکرات امور کی نسبت کہ انکے مذہب کی طرف کیجاتی ہو اسکی بھی انکار کرتے ہیں اس واسطے اس کتاب  
میں یہ طریق اختیار کیا گیا کہ انہیں کی کتابوں سے اونکے مدعی غیر معتدلوں کے اقوال نقل کر کے یا  
احادیث و اقوال مسلمہ اونکے لاکر التزام کیا گیا اور یہ تمام مشقت انہیں کی بہتری اور خیر خواہی کی طمع پر ہو  
گئی کہ شاید اللہ تعالیٰ اسی طریق سے ہر یہ ہدایت اور حق لکھی کا انکو مرحمت فرماو اور نام اس کتاب کا کہ  
پہر یہ مہدویہ ہی اسم با اسمی ہو جاوے اور چونکہ غرض نفس نصیحت اور ادا حق اسلام ہونہ مقابلہ اور انتقام  
اس سبب سے کسی جاے اونکو اور اونکے پیشواؤں کو القاب قبیحہ اور الفاظ شنیعہ سے یاد نہ کیا گیا  
علاوہ یہ کہ بخش بد زبانیت اور شرافت کے بھی غلام ہو حالانکہ ان لوگوں سے





فرض ہو اور انکا راہنمائی مہریت کا کفر ہو اور سن نو سو پانچ ہجری سے ہسرت جسد اہل اسلام شہر  
 سے غریب تک اور جنوب سے شمال تک گزرتے ہیں اور گزرتے ہوئے سب بسبب اسلحہ کے کافر  
 مطلق ہیں مسلمان فقط یہی چند ممدوی دکنی و دھڑوٹاری و گجراتی ہیں اور امت محمدیہ میں کسی  
 برس سے اسقدر اختصار ہو گئی ہو اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ چونکہ شیخ موصوف علامات مہریت  
 سے عاری ہیں تصدیق ان کے مہریت کی مسئلہ تکذیب حمدی حقیقی آئندہ کی ہو حرام ہو اور  
 انکا راہنمائی مہریت کا واجب و موجب نجات و ثواب ہو اور اہل اسلام کو کافر کہنا کفر ہو کہ ان کو کوئی  
 شامت اعمال نے انکو اس میں مبتلا کیا ہو عقیدہ چہاں شیخ موصوف اگرچہ اہل امتی  
 ہیں لیکن افضل ہیں امرا مومنین ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین اور علی رضی  
 رضی اللہ عنہم سے اور اعتقاد تمام اہل سنت بلکہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ہو کہ بعد انبیا و مرسلین  
 نہ کوئی امت محمدیہ میں افضل ان حضرات ہو اور نہ امام انبیا سابقین میں عقیدہ پنجم سید محمد بن پور  
 سو کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افضل ہیں برابر ہم موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم اور تمام انبیا اور  
 مرسلین سے اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ کوئی دلی اگرچہ اغواث و اقطاب ابدال و اوتاد و ایطال  
 و صحابہ تابعین و مجتہد و مہدی کی قسم سے ہو وے درجے کسی غیر کو نہیں پہنچتا ہو انبیا و مرسلین تمام  
 خلافت سے افضل ہیں اور انبیا و مرسلین بشر انبیا و مرسل ملائکت افضل ہیں عقیدہ ششم سید محمد  
 جو پوری اگرچہ تابع نام ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیکن یہ ہیں آنحضرت خاتم المرسلین کے برابر ہیں  
 کہ دونوں ایک سر و موئی ویشی نہیں ہو اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہو کہ کوئی امتی کیا بلکہ کوئی پیغمبر  
 یا فرشتہ مقرب ربہ حضرت سید الاولین و الاخرین خاتم الانبیا و المرسلین کو نہیں پہنچتا ہو اور عالم جو  
 میں کوئی موجود حضرت کا ہر تہہ موجود نہیں ہو اور بعد خداوند عالم کے عالم میں جو مقام و منزلت کہ  
 حضرت کے واسطے ہو کسی دوسرے کو نصیب نہیں ہو کہ ع بعد خدا بزرگ توئی نقد مختصر عقیدہ ہفتم  
 یہ کہ جو احادیث رسول خدا کے اور تفاسیر قرآن اگرچہ کسی ہی روایات صحیحہ سے مروی ہوں لیکن شیخ  
 جو پور کے بیان احوال سے مقابل کر کے دیکھنا اگر وہ مطابق ان کے احوال کے ہو دین صحیح جاننا و غلط  
 جاننا اور اہل سنت کا اعتقاد اسکے بالعکس جو معنی مسلمان کو چاہیے کہ اپنے احوال کو احادیث تفاسیر  
 کے مقابل کر کے آزمائے کہ جو مطابق نکلتے وہ ثابت ہو اور جو احوال کہ اپنے مخالف احادیث و تفاسیر کے

موصوفی

عقیدہ چہاں

عقیدہ پنجم

عقیدہ ششم

عقیدہ ہفتم

عقیدہ ہفتم

پاؤں سے توبہ کر کے ترک کرے اور وہ احوال پیدا کرے مطابق سنت رسول اللہ و مشرب جماعت  
 صحابہ اور اہل بیت کے جو دین اس سبب انکو اہل سنت و جماعت بولتے ہیں عقیدہ شہ شتم  
 یک شیخ موسوف کو بالذات مفترض الطاعت تھا پہن یعنی جو کچھ انھوں نے کہا یا کیا اسکی اتباع  
 دوسروں پر فرض ہو گئی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ مقام سوا حضرت انبیا علیہم السلام کے  
 کسی واسطے نہیں ہے یہ انھیں کیلئے ہے جو کہ جسکو وہ فرض کریں وہ فرض ہے اور جسکو ملال کہیں وہ  
 ملال ہے اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے اور جو کچھ وہ بلا مطاعت کریں وہ ہمت ہے اور جسپر بطور  
 عبادت کے مطاعت اختیار کریں وہ واجب ہے جاتا ہے اور سوا انبیا علیہم السلام کے دوسری  
 اطاعت بالبعیہ یعنی انکا قول اگر مخالف امر حضرت انبیا کے نہوگا اطاعت کی جاوے گی اور اگر  
 مخالف ہوگا اطاعت نہ کریں گے عقیدہ نہم یہ کہ جیسا کہ قول شیخ جنوید کا باوجود مخالفت عقل کے  
 واجب التصدیق ہے ایسی اگر مخالف عقل جس کے ہو واجب بھی جب التصدیق ہے اور کلام ہدی  
 میں تاویل حرام ہے چنانچہ فیضان میں لکھا ہے کہ ایک روز زجالور میں جمعہ تمام مہاجرین غلاما ہمدی  
 میان خود میر نے ایک فاشاک ہاتھ میں پکڑ کر پوچھا کہ دیکھو یہ کیا ہے سب نے جواب دیا کہ فاشاک ہے  
 کہا خوب دیکھو کہ کیا ہے بولے فاشاک ہے پھر کہا خوب دیکھو سب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ فاشاک ہے میرا  
 نے کہا کہ اسکو ہمدی سو عود نے شاہ کہا ہے سب نے کہا کہ شاہ ہے آمنا و صدقنا پھر ایک سنگریزہ ہاتھ  
 میں لے کر ان سب بزرگوں کو دکھا کر کہا کہ یہ کیا ہے بولے سنگریزہ ہے پھر کہا خوب دیکھو کیا ہے بولے  
 سنگریزہ ہے پھر کہا کہ کیا ہے سب بولے کہ دیکھ یہی ہے میں کہ سنگریزہ ہے کہ اسکو ہمدی سو عود  
 جواہر لایقمت کہا ہے سب مہاجرین نے جواب دیا کہ آمنا و صدقنا چارے دیکھنے کا کیا اعتبار ہو  
 جو کہ فرمان ہمدی میں شک لاوے یا تاویل کرے وہ ان ہمدی نہیں ہے انتہی اور آخر عقیدہ شہ شتم  
 میں لکھا ہے کہ جو شخص کہ بیان ہمدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان اور امت کے ہوگا  
 انتہی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ شریعت محمدیہ بلکہ تمام شرائع آسمانی میں کوئی خبر حکم مخالف  
 عقل کے کہ عقل صلیح اسکے استحقاق پر لقین کرے نہیں ہوتا ہے اور اگر بالفرض بغا کر کوئی حکم مخالف  
 عقل کے معلوم ہو تو وہ ان وہ مخفی ظاہری مخالف عقل مراد نہیں ہیں بلکہ وہ کلام موقول ہے اور  
 معنی تاویلی اور سکے ہرگز مخالف عقل نہیں ہیں اور تاویل موافق قواعد اصول کے کلام خدا و رسول

عقیدہ شہ شتم  
 مخالف ہمدی  
 کوئی کی ملامت









مہدی سے کہا کہ ہماری جان سے نہیں ہو تو غیر مہدی ہونا ان پر صادق ہو اگر غرض کہ ان عقائد  
 ثلاثہ متصلہ سے ثابت ہو گا اس پر گئے ان لوگوں کو سب سے چھوڑا کر ذمہ اہل سنت کی اپنی نظر  
 بلا کر صلہ اوس کی یہ کیا کہ ان خطا بات کفر و شرک و نفاق سے سرفراز فرمایا اب مہدیوں نے لاچار  
 ہو کر ایسا سفر کیا جو کہ گھر پر بھی موجب فحش و فساد مہدی کے کافر رہے لیکن مرتے  
 وقت کسی میان کے ہاتھ پر بیک نام کچھ کلمات ترک کے ادا کر کے مسلمان ہو جانا اور ان خطا بات  
 مہدی کسی طرح اپنا بھی چھوڑا تحقیق اوس امر کی گھیر ترک کچھ مفید نہیں ہو بدلتی دہم کے میان میں  
 آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہ مقام فقط نقل عقائد کا ہی نہ ایراد لائل کا لیکن قطع نظر اوس سے بلا زرم یا کہ  
 بالادین زندہ مہدی بھی جب رشاد مہدی کافر و غیر مہدی ہوتے ہیں اور زیر زمین مرہو البتہ نہ کیا  
 و مسلم ہیں پس تمام اعمال حالت زندگی کے ناخیر ٹھہرے کیونکہ اعمال حالت کفر کے نام قبول محض  
 ہوتے ہیں اور حقوق الناس کہ ہر حال میں قابل مواخذہ ہیں ان کے ہمراہ رہیں گے تب بھی نجات  
 مشکل ہو اور زندہ مہدیوں کو کہ موجب فرمان مہدی کے حالت کفر میں ہیں اور ان مہدی  
 خارج ہیں ہم سے باب مذہب میں گفتگو لا حاصل ہوئی غرض کہ مسودہ اوراق نے ہر چند کہ جاہد کیا  
 کا اختیار کیا کہ اپنی طرف سے تمام کتاب میں کہیں انکی تکفیر سے زبان و قلم کو آلودہ نہ کیا لیکن ہر  
 لا علاج ہو کہ خود مہدی ایسے درپڑ ہیں کہ انکی تکفیر سے انکو نجات و شواہد کیونکہ جب بدعتات کو لا  
 و زنان و فرزند ان وغیرہ کفر ٹھہرا دینی سے اعلیٰ تک میر و فقیر و پیر و پیر زادہ سب اس میں گرفتار  
 ہو گئے بخلاف اہل سنت کے کہ ان کے اعتقاد میں یہ آفات بالکل نہیں ہیں اس واسطے کہ مال حلال  
 خواہ کڑوڑ یا پاک ہو و جب کوئی زکوٰۃ ادا ہوئی مابقی پاک ہو گیا اوس کا کھنا نہ گناہ ہو نہ کفر اور صحت سکی  
 خود قرآن سے ثابت ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا زکوٰۃ دینے والوں کی بیع فرمانا ہی  
 اور زکوٰۃ اوس کی نام ہو کہ مال نصاب میں سے بعد گزرنے تمام سال کے چالیسوں حصہ خیرات کرنا  
 پس اگر تمام سال کھنا مال کا کفر ہو تو اللہ تعالیٰ بیع کا چھپے کو فرمانا اور کفر بعد ادا چالیسویں حصے  
 بقید اذنا نہیں ہے پاک نہ ہو جائے تو کاف کے کو فرمانا کہ **مَنْ مِّنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ**  
**وَيُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَیْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ** عقیدہ پانزدہم یہ کہ ترک  
 وطن کرنا اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے صلواتوں کی محبت اختیار کرنا فرض ہو چنانچہ شواہد

مہدیوں کے عقائد ثلاثہ متصلہ سے ثابت ہو گا اس پر گئے ان لوگوں کو سب سے چھوڑا کر ذمہ اہل سنت کی اپنی نظر  
 بلا کر صلہ اوس کی یہ کیا کہ ان خطا بات کفر و شرک و نفاق سے سرفراز فرمایا اب مہدیوں نے لاچار  
 ہو کر ایسا سفر کیا جو کہ گھر پر بھی موجب فحش و فساد مہدی کے کافر رہے لیکن مرتے  
 وقت کسی میان کے ہاتھ پر بیک نام کچھ کلمات ترک کے ادا کر کے مسلمان ہو جانا اور ان خطا بات  
 مہدی کسی طرح اپنا بھی چھوڑا تحقیق اوس امر کی گھیر ترک کچھ مفید نہیں ہو بدلتی دہم کے میان میں  
 آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہ مقام فقط نقل عقائد کا ہی نہ ایراد لائل کا لیکن قطع نظر اوس سے بلا زرم یا کہ  
 بالادین زندہ مہدی بھی جب رشاد مہدی کافر و غیر مہدی ہوتے ہیں اور زیر زمین مرہو البتہ نہ کیا  
 و مسلم ہیں پس تمام اعمال حالت زندگی کے ناخیر ٹھہرے کیونکہ اعمال حالت کفر کے نام قبول محض  
 ہوتے ہیں اور حقوق الناس کہ ہر حال میں قابل مواخذہ ہیں ان کے ہمراہ رہیں گے تب بھی نجات  
 مشکل ہو اور زندہ مہدیوں کو کہ موجب فرمان مہدی کے حالت کفر میں ہیں اور ان مہدی  
 خارج ہیں ہم سے باب مذہب میں گفتگو لا حاصل ہوئی غرض کہ مسودہ اوراق نے ہر چند کہ جاہد کیا  
 کا اختیار کیا کہ اپنی طرف سے تمام کتاب میں کہیں انکی تکفیر سے زبان و قلم کو آلودہ نہ کیا لیکن ہر  
 لا علاج ہو کہ خود مہدی ایسے درپڑ ہیں کہ انکی تکفیر سے انکو نجات و شواہد کیونکہ جب بدعتات کو لا  
 و زنان و فرزند ان وغیرہ کفر ٹھہرا دینی سے اعلیٰ تک میر و فقیر و پیر و پیر زادہ سب اس میں گرفتار  
 ہو گئے بخلاف اہل سنت کے کہ ان کے اعتقاد میں یہ آفات بالکل نہیں ہیں اس واسطے کہ مال حلال  
 خواہ کڑوڑ یا پاک ہو و جب کوئی زکوٰۃ ادا ہوئی مابقی پاک ہو گیا اوس کا کھنا نہ گناہ ہو نہ کفر اور صحت سکی  
 خود قرآن سے ثابت ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا زکوٰۃ دینے والوں کی بیع فرمانا ہی  
 اور زکوٰۃ اوس کی نام ہو کہ مال نصاب میں سے بعد گزرنے تمام سال کے چالیسوں حصہ خیرات کرنا  
 پس اگر تمام سال کھنا مال کا کفر ہو تو اللہ تعالیٰ بیع کا چھپے کو فرمانا اور کفر بعد ادا چالیسویں حصے  
 بقید اذنا نہیں ہے پاک نہ ہو جائے تو کاف کے کو فرمانا کہ **مَنْ مِّنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ**  
**وَيُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَیْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ** عقیدہ پانزدہم یہ کہ ترک  
 وطن کرنا اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے صلواتوں کی محبت اختیار کرنا فرض ہو چنانچہ شواہد

باب ہی و سوم میں مرقوم ہو اور جو شخص کہ اس ہجرت و صحبت کو بجا نہ لائے وہ منافق ہو چنانچہ عقیدہ میان خود میر میں کہ جسکو ممدوی ام القائد بھر الفوائد ملتے ہیں لکھا ہو کہ ہر کہ ممدی و تہیک کہ وہ بہت و از ہجرت و صحبت دی بار بار مذہب است اور احکم منافق بدین آیت یاد کر کہ لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی القرب و الجاہد و فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم فصل اللہ الجاہدین یا موالہم و انفسہم علی القاعدین درجہ و کلا وعد اللہ الخسنی و فصل اللہ الجاہدین علی القاعدین اجر اعظم انہی حالانکہ اس آیت یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ تارک ہجرت منافق ہی علاوہ یہ کہ اس آیت میں خود ہجرت کا سر سے ذکر نہیں ہی یہ جائیکہ تارک ہجرت کے نفاق کا ذکر ہو کہ اس میں نقطہ جہاد کرنے والوں کا اور بلا عذر جہاد ترک کرنے والوں کا ذکر ہی سو خود ممدی اس میں گرفتار ہیں کہ ابتدا ممدی تا دم مرگ کبھی جہاد نہیں کیا اور خلفائے بھی سنت جہاد کفار کو قاتل کیا بلکہ حکام اہل اسلام سے بلاؤ کر کے مسلمانوں کے ساتھ کبھی کبھی قتال جہاد برپا کیا ہی اس آیت سے استدلال اور نفاق تارک ہجرت کے کرنے سے حال قرآن فی شیخ موسیوت اور بیان خود یہ کہ معلوم ہوا اور اس قسم کی خوش فہمی کا ذکر کتاب میں بکثرت آئے گا اور سب یہ ملاحظہ یہ کہ یہ ہجرت اصطلاحی اس قوم کی شریعت محمدیہ میں ہرگز ممدی نہیں ہو بلکہ مکرہ ہو اسلئے دین محمدی میں ہجرت اس کا نام ہو کہ ملک کفار سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں توطن اختیار کرنا نہ یہ کہ اپنا نقطہ وطن ترک کر کے اوسی حکومت کی دوسری جہتی میں جا رہنا یا کہ خلفا شیخ جو نیور نے کیا کہ گجرات میں اپنے اپنا وطن سے نکل کر پھر اوسی ظہیم کے دوسرے بلاد و دیہات میں انھیں سلاطین اہل سنت کی حکومت میں عمر بھر کی یہ قسم یہاں ہی ہے کہ شرع محمدی میں ممنوع ہو کہ لا رہبانیت فی الا سلام اہل اسلام کے نزدیک اس حرکت کا ترک موجب ثواب و اجر ہو موجب نفاق یا اعتقاد بھی مانند عقائد سابقہ کے ممدویان حال کے نفاق کا مثبت ہو کہ اکثر یہ لوگ کہ اپنے اوطان و پٹیائیں کے بلاد میں مرتے ہیں اور ترک ہنگام مرگ سے بھی یہ نفاق دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اس وقت بالفرض دنیا ترک ہوئی لیکن ہجرت وطن سے کہاں ہوئی پس خطاب منافق ہی کا جانب ممدی سے موجود ہوا غرض کہ کیسی حیلہ کریں مگر ممدی کے ان خطابات و القاب سے غفلت نہیں ملتی ہو عقیدہ شانزدہم یہ کہ شیخ محمد صاحب جو نیور کی کوئی بیاہر

[illegible]





و بیان نمودن احکام و ملائمت محمدی و حسن انتہی اور سو کے اسکے تمام کتب قوم سے بھی ثابت ہوتا ہو کہ من  
 جانبہ مدحض طاعت الہی شیخ جو پور واسطے ہدایت خلق کے بتا کہ کید تمام نبوت میں اور اسی طرح مقدمہ  
 دوم یعنی اسی احکام وغیرہ کی بطور قطعیت کے خدا کی طرف سے ہونا بھی انکی کتابوں میں عاجی مبسوط ہو چنانچہ  
 ام القیام میں لکھا ہو کہ شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ جو حکم کہ میں بیان کرتا ہوں خدا کی طرف سے باخدا  
 بیان کرتا ہوں جو کلام احکام سے ایک حرف کا منکر ہوگا عندا واخوذ ہوگا اور رسالہ قرآن میں  
 لکھا ہو فرض چہارم ہمدی ابیواسطہ ہر روز نو تعلیم از خدا و سنتن جو تمام احکام ہمدی ثابت نامبر اللہ و سنتن  
 سینر وہم ہر احوال بیان ہمدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیہ السلام و سنتن اور رسالہ اعتقادات و کلیات  
 میں عالم میان لکھا ہو کہ نہ منصب خدایہ و حکم کا حضرت کو حق تعالیٰ سے اور روح القدس نبی سے ہی اور علم  
 و حکم حضرت کا یقینی قطعی ہوا بل ان بزرگ کے عبارت وحی و دعائی میں سے ایک عبارت بطور نمونہ کے  
 لکھی جاتی ہو ابتدا رسالہ ام القیام میں لکھا ہو قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علی  
 من اللہ بلا واسطہ تجدید الیوم قل انی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد من  
 الزمان وارث بنی لرحمن عالم علم الکتاب الایمان صمد الحقیقہ و الشریعۃ  
 والوضوان انتہی اور اسی طرح مقدمہ سوم نبوت کا یعنی معصوم فی العلم العمل ہونا اسپر بھی تمام ہمدیوں کا  
 اتفاق ہو چنانچہ اعتقاد و عقائد معصوم فی العلم ہونے کا مقدمہ دوم سے بھی ثابت ہوا اور معصوم فی العلم  
 ہونا بھی سب کا اعتقاد ہو چنانچہ رسالہ اعتقادات عالم میان میں لکھا ہو مسئلہ ہمدی موعود علیہ السلام  
 تابع تمام ہیں خطابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بلکہ معصوم عن الخطا ہیں الخ مسئلہ کسی مجتہد یا مفسر کا  
 قول موافق حکم و بیان ہمدی کے نہ ہو کہ تو وہ قول غلط ہو مسئلہ احادیث آحاد و جملہ میں حضرت کے  
 احوال یا افعال یا اقوال کے مخالف ہو وین تو وہ احادیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ہیں بل کسی  
 راوی کی غلطی ہو مسئلہ جابر نہیں ہو کہ قول یا فعل حضرت کا مخالف کسی قرطبی شریعی کے ہو کیونکہ جو  
 امر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطریق یقین کے حدیث متواتر میرج المعنی سے یا نص میرج قرآنی سے  
 یا اتفاق و اجماع سے امت کمرہ کے ثابت ہوا اس کا خلاف مخالف ہو اتباع کا انتہی مغرض کہ شیخ موصوف  
 کے افعال یا اقوال ایسے معصوم ہو کہ اقوال مجتہدین و مفسرین بلکہ احادیث مسند السلفین اس کے مقابلہ  
 میں غلط و خطا پر محمول کی جاتی ہیں اور اسی طرح مقدمہ چہارم یعنی ان کے مقام احکام کا انکار کفر ہونا بھی اعتقاد



جو پیور ہو گیا اور خود میرے رسالہ عہد میں لاجالاً بیان کیا اور کہا اسکی بلند امین کا المقصود  
 ہندو سید خود میرے موصی حضرت جمیعو این احکام از زبان سید محمد ہمدی علیہ السلام شنیدہ ہست واد  
 فرمودہ است کہ بیان می کنم از خدا و با عرض خدا بیان می کنم ہر کرا میں احکام کی طرف را منکر شیوا و عند اہل خود  
 گرد و آواز اور انتہا رسالہ میں کہ اگلا و طالبان حق کہ ہمدی را قبول کر دہ اید معلوم ہوا میں احکام مذکور است  
 از اول تا آخر وقت رحلت آن ذات وادام کہ میں ہندو و محبت دی ہو و درجہ ہر احکام تفاوت نیام  
 و برین جملہ اعتقاد و ایمان لایم ہر کہ در بیان دی چیزیں آیا و دیا تو ملی کند و مخالفت بیان آن ذات شا  
 تمت بعدہ سید میراں جی نے ان احکام کو تفصیلاً بیان کیا اور کہا کہ منکہ سید میراں جی بن سید  
 سلام السلام بر جملہ صدقان ہمدی راضی و راضی باد کہ حاصل احکام حکمت ہمدی کہ در عقیدہ ہندو میں  
 سید خود میرے رضی اللہ عنہ مذکور اند مجموعہ ہی حکم اند بعضے از ان فرض اعتقاد میں بھی از ان فرض علی التام  
 یہ رسالہ بالتمام بحث نسویہ میں منقول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حاصل اس سلسلے کا یہ ہو کہ احکام مذکورہ  
 سے پیش فرض اعتقاد میں اور دس فرض علی بن اور سوا اسکے اور فرض بھی ہیں لیکن یہ سب  
 انھیں بتیس کے فروغ میں چنانچہ بعض ان احکام کے ضمن عقائد گذشتہ میں مذکور ہو چکے اور باقی رسالہ  
 مذکورہ سے معلوم ہوں کہ فرض کہ یا احکام شریعت تازہ ہو سوا شریعت محمدیہ کے کیونکہ شریعت محمدیہ کا  
 ماخذ قرآن اور زبان حضرت رسالت پناہ اور دو کو حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکا بیان انہی اور  
 ہوا ہو کہ **وَهَذَا الشَّانُ كَمَا تَقُولُونَ وَفَرَأَى النَّاسَ يَفْعَلُونَ وَفَدَّ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ** پس اگر زبان  
 یا زبان انھیں سے یا احکام مستفاد ہو اسقدر ایک غنی درختے کیونکہ ایسے احکام منکرہ کو مجمل و محمل  
 مخالفت نہ ہست تبلیغ رسالت کے ہوا اگر کہیں کہ بیان ان احکام کا زبان ہمدی مقصود تھا تو وہی ہو  
 واحد ہوا کہ اس شریعت کو بعد نو سو برس کے شریعت محمدی سے ظاہر کرنا منظور تھا اور یا احکام  
 احکام شریعت محمدیہ کے ناسخ میں اس سلسلے کے ناسخ میں تبدیل ادا اللہ احکام شریعت کو دوسرے احکام  
 اور احکام شریعت سات قسم میں فرض و واجب ہست و مندوب حرام و مکروہ و مباح اور انکی تبدیل بطریق  
 شرعی یعنی مستحب کو فرض کر دینا یا مباح کو حرام کر دینا یا مکروہ کو فرض کر دینا یا حرام کو مکروہ کر دینا  
 یہ سب ناسخ کہلاتا ہے چنانچہ الفاظ غیرو میں اسکی تفصیل ہو اور اسی طرح شیخ جو پور نے کہا کہ ذکر کیا جا  
 امت شریعت محمدیہ میں مستحب تھا شیخ نے فرض کر کے اسکا مستحب بناسخ کر دیا چنانچہ عقیدہ سنی

یہ سب ناسخ کہلاتا ہے  
 چنانچہ الفاظ غیرو میں  
 اسکی تفصیل ہو اور اسی  
 طرح شیخ جو پور نے  
 کہا کہ ذکر کیا جا  
 امت شریعت محمدیہ میں  
 مستحب تھا شیخ نے فرض  
 کر کے اسکا مستحب بنا  
 سنا

میں مہطور ہوا اور اسی طرح عزالت مطلق سے اور محبت مہادقون کی اور پر ہیز سوا اللہ کہ مستحب ہی فرض  
کیا اور تیسرے و تہود و میراث و تعین معاش اور خوج دائرہ معنی تکلیف سے کہ مباح تھا حرام ٹھہرایا اور بظاہر  
وطن مجبور نہ کرنا کہ قسم بہا نیت ہی اور مکرود تھا اسکو فرض ٹھہرایا اور اعتقاد مساوات مہدی کا ساتھ  
حضرت رسالت کے کہ حرام تھا اسکو فرض ایمان ٹھہرایا اور ترک تمام سبب دنیا کہ مستحب تھا اسکو فرض  
کیا و تیس علی ہذا اور ان فرائض کو عین ایمان ٹھہرایا کہ انکا ترک کا فرض منافق قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ  
میں مذکور ہرچکا اور سو نمازوں فرض کے ایک اور نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گنا دستا بیسیوں  
رمضان کا ہی اور سو زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے بمراتب سخت تری یعنی تہائی  
نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولے چاندی یا بیشقال سونے کا مالک ہو  
اور ناراض حوائج اصلیا در فرض سے ہو کہ ایک سال کامل ہو گذرے تب پالیسوں مہدا و سکل فقر کو دینا اور سق  
فرض پر اور شیخ جو پھر نے یہ فرض نکالا کہ آدمی جب بقدر مال کا مالک ہو تو قلیل ہو یا کثیر اس کی دسواں حصہ  
خیرات کرنا اور پس فرض ہوا یہ عبارت مالی ہی برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ المبلین تصنیف عبدالکرم  
بن اسحق بن عبدالحی مہدی میں مذکور ہی اور سائر فرائض میں بھی اسی کا اشارہ موجود ہی غرض کہ یہ عشرہ  
عشر نہیں ہو یہ کچھ اصل میں سے شیخ میں مقرر ہی بلکہ ایک تشریع جدید ہو مانند احکام مذکورۃ المصدر کے  
اور نماز ششم اور نسیل احکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پھر یہ کے بعضہ محض شرع جدید ہیں اور  
باجود شرع جدید ہونے کے بعضہ احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہو کہ شیخ  
جو پھر مہدیوں کے اعتقاد میں رسول صاحب شریعت جدیدہ مانع شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب  
احکام کا ناسخ ضرور نہیں ہو بلکہ بعض احکام کا ناسخ پس ہو چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں **مَنْ جَاءَ بِشَيْءٍ**  
**الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ كَمَا بَسْ** مذہب مہدیوں کا مخالف ہوا انص قرآنی کے کہ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا لِحَدِيثٍ**  
**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ لِلَّهِ فِي شَيْءٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ** اور باطل ہوئی توجیہ مہدیوں کی کہ کہتے ہیں کہ  
عالم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بعد حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی متبع حضرت  
محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافی آیت مذکورہ کا نہیں ہو اور شیخ جو پھر پیغمبر متبع ہیں چنانچہ عالم سائر کمال عقائد  
میں کہتے ہیں پس اب ہونا مہدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر متبع اس شرع شریعت ہو کہ نہیں مخالف  
اس ب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا پر معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت ممنوع ہے نہ نبی متبع ہاں حضرت

میں مذکور ہرچکا اور سو نمازوں فرض کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے بمراتب سخت تری یعنی تہائی  
نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولے چاندی یا بیشقال سونے کا مالک ہو  
اور ناراض حوائج اصلیا در فرض سے ہو کہ ایک سال کامل ہو گذرے تب پالیسوں مہدا و سکل فقر کو دینا اور سق  
فرض پر اور شیخ جو پھر نے یہ فرض نکالا کہ آدمی جب بقدر مال کا مالک ہو تو قلیل ہو یا کثیر اس کی دسواں حصہ  
خیرات کرنا اور پس فرض ہوا یہ عبارت مالی ہی برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ المبلین تصنیف عبدالکرم  
بن اسحق بن عبدالحی مہدی میں مذکور ہی اور سائر فرائض میں بھی اسی کا اشارہ موجود ہی غرض کہ یہ عشرہ  
عشر نہیں ہو یہ کچھ اصل میں سے شیخ میں مقرر ہی بلکہ ایک تشریع جدید ہو مانند احکام مذکورۃ المصدر کے  
اور نماز ششم اور نسیل احکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پھر یہ کے بعضہ محض شرع جدید ہیں اور  
باجود شرع جدید ہونے کے بعضہ احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہو کہ شیخ  
جو پھر مہدیوں کے اعتقاد میں رسول صاحب شریعت جدیدہ مانع شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب  
احکام کا ناسخ ضرور نہیں ہو بلکہ بعض احکام کا ناسخ پس ہو چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں **مَنْ جَاءَ بِشَيْءٍ**  
**الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ كَمَا بَسْ** مذہب مہدیوں کا مخالف ہوا انص قرآنی کے کہ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا لِحَدِيثٍ**  
**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ لِلَّهِ فِي شَيْءٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ** اور باطل ہوئی توجیہ مہدیوں کی کہ کہتے ہیں کہ  
عالم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بعد حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی متبع حضرت  
محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافی آیت مذکورہ کا نہیں ہو اور شیخ جو پھر پیغمبر متبع ہیں چنانچہ عالم سائر کمال عقائد  
میں کہتے ہیں پس اب ہونا مہدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر متبع اس شرع شریعت ہو کہ نہیں مخالف  
اس ب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا پر معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت ممنوع ہے نہ نبی متبع ہاں حضرت

متبع ہیں نہ مشرع انتہی اور وجہ اطلاق ظاہر ہو کہ خود انھیں کے عقائد سے مدعی کا بھی اشتراک ہونا ثابت  
ہوا پس متواتر افراد و بدو یکہ بھی لکھا اعتقاد مخالف قرآن و سنت و اجماع اس کے ہوا علاوہ یہ کہ  
مقصود بھی متبع سے کیا ہوا و معنی کیت کے کیا ہیں یہ بھی اب تک ملن جبرگواران کی فہم تری نہیں آیا ہو  
بحث اسکی تفصیل باب تسوید میں آوے گی الشارح اللہ تعالیٰ یہاں اسی قدر کافی ہو محتملہ کہ ہفتہ گم  
مرد و یون کا اعتقاد یہ ہو کہ شیخ جنپور بعد منصب ہوت و رسالت کے بعض صفات الوہیت میں انسانی  
کے ساتھ بھی شریک ہیں چنانچہ یہ صفت الہی کہ اِنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ غَيْرَ لِكُلِّ شَيْءٍ كَالْاَوْضِ بِحَقِّهِ لَمْ يَكُنْ لَآ  
فِي الْاَوْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَكُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَعْجَلُ فِيْهَا اَنْ يَكُنْ وَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَوْمِ  
كَذٰلٍ فَتَكُنْ فِيْ كَحْفَا اَوْ اِنَّا لَنَنَزِّلُ السَّمٰوٰتِ اَوْ اِنَّا لَنَنَزِّلُ السَّمٰوٰتِ اَوْ اِنَّا لَنَنَزِّلُ السَّمٰوٰتِ اَوْ اِنَّا  
جای بجانب باری اسکو اپنے واسطے خاص فرماتے ہیں شیخ موصوفہ بھی اس میں خدا کے ساتھ  
شریک ہیں کہ اسی طرح کہ علم غیب انکو بھی حاصل ہو چنانچہ شواہد الولاہیت کے لکھتے ہیں باب میں لکھا کہ  
کہ شیخ موصوفہ نے کہا کہ تعالیٰ نے نبی کے کواحوال ان ظاہر و باطن کے لیے معلوم کر دیے ہیں کہ یہ اس کے کوئی داورانی کا  
ہاتھ میں رکھتا ہوا و ہر طرف پھرا کر کما حقہ پہنچائے اور واقف ہوا و اشارت نامے میں لکھا کہ ہر  
نے کمرات و قرات کہا کہ ہند کو مقام و مراتب جملہ انبیا و اولیا و مؤمنین و مومنات کے بلکہ احوال  
موجودہ اس کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صفات کے شوق نے اور چاندی کو ہاتھ میں لے کر ہر طرف  
پھرتا ہوا و رکھتا ہوا تھا انتہی آدین فضائل میں لکھا کہ شیخ مذکور نے اپنے غلیظہ دلاور کے حق میں فرمایا  
کہ میان دلاور کو عرش سے تخت الشریک کا یا سارکوشن پر جیسا کہ ہاتھ میں الہی کا دلاور ہونے انتہی پیچھے  
بڑے میان تو بڑے میان چھوٹے میان سبحان اللہ خود بدلت کو تو جملہ موجودات کہ جس میں  
وارض و مایہما سب داخل ہو مانند دانے رائی کے یا مثل ردیو اشرفی کے ہاتھ میں تھے مریدین کے  
ہاتھ میں بھی عرش و فرش مانند دانے رائی کے رکھا ہوا اور اعلیٰ صفت کا اعتقاد یہ ہو کہ یا ایک نفع کی شرک  
حقیقی کا دعویٰ ہو اس واسطے کہ شرک کی حقیقت یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال میں کسی کو  
شریک جاننا یعنی ویسی صفت دوسرے کے واسطے بھی ثابت کرنا اور یہ فرق کچھ بجا آرمین ہو کہ یہ صفت  
اللہ تعالیٰ میں بالذات ہو اور بشر میں بواسطہ عطا الہی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت میں ہر  
کہتا ہو کہ کوئی بشر مانند حق سبحانہ کے عالم موجودات یا خالق کائنات یا راز حیات یا حافظ ارض



باری تعالیٰ کے ہیں اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً مالا نکہ الصفات یہ سچ کہ ان پر  
 بھی قہمت نہ چاہیے کرنا کیونکہ سب فلاسفہ بھی یہ اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ افلاطون نے عمرو  
 جرم غیر فلاسفہ اس باب میں وہی اعتقاد رکھتے تھے جو کہ اہل اسلام رکھتے ہیں اور جمیع اہل ملل و فرس  
 سے بنقل متواتر منقول ہو کہ تمام عالم حادث و مخلوق ہو البتہ بخلات انکے ایک طائفہ مکمل  
 معلوم اول اور اسکے اتباع مشائخ اور شیخ الاشراق وغیرہ کا یہ مذہب و دھما کہ اسی کو صدر دیون نے  
 بسر و چشم مقبول کیا اور مذہب جمیع انبیاء اول اہل شرائع اور جمہور حکماء کا ملین سے اعراض نہ کر کے  
 شہر چند چاند حکمت یونانیان و حکمت ایمانیان براہم بخوان بہ علاوہ یہ کہ زبدۃ الواصلین مذکور الصدد  
 کا یہ کلام غیر مفہوم ہو بقولیکہ المصنوع فی بطن الشاعراب تک نہ کھلا کہ جو ہر اول و در رج حقیقی سے کیا  
 مراد ہو اور یہ دونو قدیم کہاں نشر لیت رکھتے ہیں اور جملہ کتب صحائف سے اگر مراد کلام فہمی  
 ہو تو وہ مانند دوسرے صفات باری تعالیٰ کے قدیم ہو اسکی تخصیص کی کیا وجہ ہو اور اگر مراد چہر  
 و کلمات مؤلفہ متلفظہ ہیں تو وہ بالبدہتہ حادث و مخلوق ہیں اور خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور  
 مخلوق کی کیا مراد ہو اگر وہی مراد ہو جو کہ مصنف جوہر نامہ مذکور نے آخر سارے میں لکھا ہے کہ پس اے  
 عزیز خاتمین در علم قدیم ثابت اند در صورت مخلوق فی المعنی غیر مخلوق ازین سبب یہ نبود انتہی تخصیص  
 خاتمین کی کیا وجہ بلکہ تمام اشیا علم قدیم الہی میں ازل سے ثابت ہیں پس باعتبار وجود علمی الہی سے  
 سب قدیم ہوئے ہیں اس قدیم اشیا مذکورہ کا قدیم ہونا ثابت نہیں ہوتا یہ بلکہ علم الہی قدیم ہو  
 اور اشیا سب اپنے مرتبہ ذات و وجود میں حادث و مخلوق ہیں اور یہ کلام بھی مصنف مذکور کا اتھا  
 محض ہو کہ تمام اولیا اہل حقیقت ولایت کو قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت  
 نزدیک بالاتفاق ولایت محمدی کہ صفت نفس محمدی کی یہ مانند و صورت موصوف کے حادث و مخلوق کہ  
 البتہ ولایت الہیہ کہ صفت جناب باری تعالیٰ کی ہو کہ اللہ و لای الذین الصموا حال و من کا مانع  
 صفات الہیہ کے ہو و این کجا و آن کجا تمتہ الباب عقیدہ تشوہ یعنی شیخ جوہر کو برابر حضرت  
 سید کا کلمات علیہ التسلیمات کے مجھنا مدد دیوں کا کھلم کھلا اعتقاد ہو کہ اس میں کسی ضرر و بیشک  
 خدا و اگر سے بھی ذرہ برابر خوف و شرم نہیں رکھتے ہیں مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہو  
 اوس میں البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ ٹکراتے ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر نہیں لائے ہیں

یہ کلام بھی مصنف مذکور کا ہے  
 و لای الذین الصموا حال و من کا مانع

وہ یہی کہ حضرت سید کائنات علیہ السیلمات شیخ جوہر کے عوام مریدوں کے برابر ہیں یہ جا خاص ہیں  
 واصحاب کے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہلاتب بستر ہیں پھر کہا ان شیخ جوہر کہ وہ تو نہایت  
 دوسری حال تھے جن بزرگواروں کے وہ پونچا ہوا نہیں ہے یہی ہاتھ لگا ہوا اگر وہ عطا فقیر تو یہ نجی شیش  
 پیر ہی چنانچہ شواہد الولاہ کے اکتیسویں باب کی سینتیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب  
 نے ہمدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہوا اور اس پر حدیث نے اصل بیان کر کے دینا کہ  
 کہ اول مقام رسول علیہ السلام کا پہچانتا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم الہی ہو  
 اور ان کا امام کیسا ہوگا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل سب سے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بیان فرماتے  
 ایک حدیث پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پونچھے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 کہ بھائی میرے کہ وہ بزرگ میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے شکر کہا کہ صفت عوام صاحب ہمدی کی ہو  
 اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی وراور گئے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بعد نماز فجر کے سب  
 بھائی صفا بستہ بیٹھے تھے شاہ دلاور خلیفہ شیخ جوہر نے اپنی عورت خوند بو کو تھلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ  
 لوگ ہیں کہ رسول خداؐ فرمایا ہو کھڑے اخوانی بن گزرتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک  
 دکھلا کر کہا کہ یہ لوگ مقام سلیں کا رکھتے ہیں اور کہا کہ سرلٹے کہتے ہیں کہ مترجمین اور  
 وحی وین لیکن بارہ آدمی وئے بھی فاضل ترین اور ایک وزیر سے کو تھلا کر کہا کہ یہ سب بھائی ہیں  
 ہیں ہم اخوانی بن گزرتی کا مقام کہتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس  
 بھی بڑے مقام کہتے ہیں اس سے بوجھا کہ وہ چار کون ہیں کہا تم اور بھائی عبد المجید اور بیان الملک  
 اور قاضی عبد اللہ ترقی دلاور شیخ جوہر کا حال ہو کہ اپنے مریدوں کو ہم مرتبہ حضرت کے بول کر  
 کبھی ان میں بارہ کو سلیں یہاں چار کو سلیں یہ تفصیل کہہ رہا کہ منجملہ ان کے عبد الملک مصنف  
 بھی یوں کہ لوگ اپنے دادا پیر شیخ جوہر سے بھی افضل ہو کیونکہ ان کے مساوی جہ افضل ہوا وہ  
 ان سے بھی افضل ہوا پس دونوں عقیدہ انہیں کے بزرگوں کے ہیں اور ہم میں کہ کیا سبب ہے کہ تسویہ کو اختیار  
 کیا اور تفصیل کو پس انداز کیا کیونکہ سبب خوف خدا کے باز رہے ہوں ایسا گمان نہیں ہو سکتا یہی  
 اس واسطے کہ جب خود خدا کی صفات میں مہربانی کو شریک نہ کرنے سے نڈر کر علام الغیوب و قدیم غیوب  
 ٹھہرایا اس کے سبب سے افضل کہنے میں کہ نہ بیش کرتے علاوہ یہ کہ خود وہ بزرگ وجود و عوی تسویہ کے





جانتے ہیں حالانکہ اونکی گنجی کسی بھی نہیں بھوئی یہ بغیر خون لگا کے شہید دن میں کیونکر شریک ہوگا  
سو جواب اس کا یہ تراشا گیا ہے کہ تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے  
جائے نماز پر بیٹھتے تھے کہ روح بزرگی بصوت کہتے کہ داخل ہوئی میان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اوسکو  
ہانکا اوسنے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اوسکے درد سے بعد نیتا الیس زر کے پندرہویں محرم کو  
انکے کیا سبحان بعد بزرگی پیدا ہوا وجودیکہ انواع و اقسام عذاب و س عالم میں مبتلا ہو پھر بھی اتنی طاقت  
رکھتا ہے کہ حسین گجراتی مہدی کے نانی کے مارنے کو لبس کرتا ہے اور حیرت یہ ہے کہ اوس ملعون کو باوجود  
اگسے فساد ہی کے اسقدر فرصت کہ اسے ملی کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بابت نے اذن آئی نہ ہوئی تھی  
خدا کی طرف مامور ہوا ہوگا کہ مہدیوں کے خاتم شدہ کا کام تمام کرے یا یہ کہ کسی کتے لے گا اور لپو سکے ختم  
کے سر مگر حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو اسطے اوسکو بزرگی پھر اگر مفت دی محنت ٹھاٹھ کر بلا کا بازو لیا  
باب دوم احوال شیخ جو پور میں ابتدا نشو و نما سے انتہا موت و فنا تک فرما  
انکے سرگذشت اونسکے خلفاء و توابع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے

منقول مطلع الولايات اور مشاہد الولايات اور پخصائل اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات  
ثقات معتبرین سے مگر کثرت و کمالات یکہ مدرویدم بدم اور قدم قدم پر نقل کرتے ہیں سب ترک  
کردی گئیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک سب تراش و تراش مریدین و معتقدین کی ہو در نہ موشین معاین  
و متاخرین بھی کچھ نقل کرتے حالانکہ کسی موعظ سنی شیعہ وغیرہ نے بھر ترک و تخر و اور تاثیر و غط و  
بیان کے کہ لوازم ترک و تخر دے ہو کوئی گد است ظاہر و باہر شیخ موصوف کی یا اونسکے خلفاء کی  
نقل کی شیخ جو پور کہ جنکو مہدی لوگ میران سید محمد مہدی موصوف پکارتے ہیں ابتدا انکی یون ہو  
کہ شہر جو پور میں کہ بلاد شرقیہ ہندوستان سے ہو انکے والد کے نام اونا کا سید خان تھا رستے تھے  
اونسے دو فرزند پیدا ہوئے پہلے فرزند کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ بھی شیخ موصوف  
ہیں ولادت انکی شہر جو پور میں سن آٹھ سو سیف الیس ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی  
اخا ملک ہمشیر و ملک توام الملک کی چنانچہ مطلع الولايات سے معلوم ہوتا ہے لیکن مہدیوں نے  
بمصلحت عمومی مہدییت کے دہنو کے نام بدل کر بیان عبدلہ اور بی بی آمنہ مقرر کر دیے ہیں یہ  
بحث دلیل دوم میں آوے گی القصد جب عمر انکی چار سال چار ماہ و چار روز کی ہوئی سیدنا صاحب

نور الدین صاحب  
نور الدین صاحب

نور الدین صاحب  
نور الدین صاحب

انفراد و اعیان جو بنو کی ضیافت تکلف تمام کمر کے زبان شیخ و انبال جو پوری کی مشائخ وقت تھے  
 بسم اللہ پڑھو کر واسطے تعلیم کے انکو نصیحت کے حوالے کیا چنانچہ یہ ہمراہ اپنے برادر کلان میان احمد کے  
 انکی خدمت میں جایا کرتے تھے اور کتب ساب علوم میں مشغول رہتے تھے چونکہ طبیعت تند و زہین پسند  
 رکھتے تھے لہذا سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ ہو کر لقیۃ کتب علوم درسیہ میں وارد ہو گئے  
 میں فارغ التحصیل ہو گئے اور چونکہ شوکانی میں لیا و بحث میں نہیں تھے شیخ و انبال جو پوری اور علیا و انبال  
 انکا قبلہ اللہ اقرار کیا آبا و اجداد انکے طریقہ چشتیہ رکھتے تھے لیکن انکی ہر ایک مہم و مہار کا کار رکھتے تھے  
 بلکہ کہتے ہیں کہ ازہ سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر خفی وغیرہ جانب سول خدا صلی علیہ  
 وآلہ وسلم سے لاکر پونچایا اور پھر خود انسے سیکھا اور شیخ و انبال بھی اشارۃ خضر علیہ السلام کے انسے یقین پاکر  
 مصدق مہم و مہار ہوئے لیکن اہل سنت کی کتابوں میں اسکا بالکس لکھا ہے کہ یہ خود شیخ و انبال کے مرتبہ  
 اور وہ خلیفہ سیدنا ابی احمد تھے اور وہ اہل سلسلہ شیخ حسام الدین مانکپوری کے ہیں اور وہ خلیفہ شیخ نواز الدین  
 قطب العالم بن شیخ علاء الدین کے اور وہ خلیفہ شیخ اخئی سراچ کے اور وہ خلیفہ سلطان المشائخ حضرت نظام الاولیا  
 محبوب الہی کے ہیں القصد شیخ جو پورے عنفوان شباب قدم در پیشی میں رکھا اور لوگ انکے نہایت متفقہ و  
 یہاں تک کہ سلطان حسین عالم و انبال پورے خراج گزار ولایت راؤ والی ملک کوڑا تھا بھی انکے ساتھ رابطہ  
 و اختلاط کا تازہ کیا کہ ہر مہم میں انکو ہمراہ رکھتا تھا آخر کا شیخ موصوف نے اسکو اطاعت کافر نہ کر دے نہ نکاح  
 و لا کر مستعد کارزار کیا کہ تیس ہزار سوار لے کر ہمراہ شیخ موصوف روانہ ہوئے اور پندرہ سو سوار جوانان  
 جو کہ لقب و کمانچہ بالریان تھا کا شیخ میں سے جب یہ خبر ولایت راؤ کو پونچی ستر ہزار سوار ہمراہ لیکر  
 قلعے سے تین میل آگے آکر مقابل ہوا سلطان موصوف نے بسبب قلت سپاہ کے نہایت پالی لیکن شیخ نے  
 قدم ہتھلا لایا جاکر پندرہ سو بیک گھوڑے ایسا حمل کیا کہ شیخ و ولایت راؤ دو جا پھوگے اور شیخ اسپر لپکا کر  
 پونچی کہ وہ واپس ہو گیا اور دل اسکا ٹھل آیا اور میان لاؤ خلیفہ شیخ کہ بھاننے سے انکو ذکر کے ہیں اسی جنگ  
 میں دستگیر ہو کر خدمت شیخ میں آئے کہتے ہیں کہ سرگز کوڑ کے دل پشیم بے کا کہ جسکی ہمیشہ عباد  
 کیا کرتا تھا موجود تھا یہی موجب جذبہ شیخ ہوا کہ جب اہل کو اسقدر اثر و حق کو کیا کچھ اثر ہوگا غرض کہ سات  
 برس تک کچھ ہوش و حواس بجا نہ تھے مگر فرافض فاذا ذکر کرتے تھے کتب مہم و مہار یا نہ از طلع اللالیۃ وغیرہ میں  
 علامات عقل عادت بشری یہ بات بھی لکھی ہے کہ اس سات برس میں ایک ذرہ طعنام و ایک نظر فانی کا کبھی بھی انکو نہ

اس سلسلہ میں شیخ جو پوری

انکے ہر ایک مہم و مہار کا کار رکھتے تھے  
 شیخ و انبال جو پوری اور علیا و انبال



بھی ہوا کہ بعد ایک سال کے ایک لاکھ سید محمد کو اسلئے ہند نام فتنہ جہان سے بل کر رہ گیا وقت اسکا قتل  
 التار غرض کہ شیخ موصوف بعد اسکے کوچ کر کے شہر جہان پور میں گئے اور اسلئے گجرات کا تھا پہونچ کر  
 مسجد جامع میں آئے وہاں بھی نیکو وعظ کرتے تھو کہ جہاں ہوا ایساں تک کہ والی جہان سلطان محمود  
 چنگیز نے بھی ارادہ آئے کا کیا الیکٹر دھاک کہ اول سب اسلئے ملاقات کر گئے تھے مانع ہوئے اور یہاں  
 نظام کہ مسجد اسلام خان میں طالب علم کر رہے تھے صریح ہو کر ہوا کہ اور آخر تک بنیق رہے اور بی بی الیہ  
 زور کلاں شیخ کی فوت ہو کر زیر سایہ و نگہری قریب قلعہ دنون ہوئی اور انکے انتقال کے بعد سے  
 طریقہ تقسیم بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد قیامت ڈھیر ہو کر وہاں برہان پور کی مدد  
 دولت آباد میں وارد ہوئے اور انکے مزارات اولیاء اللہ کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہونچے اور فوت ہوا  
 احمد نظام الملک کے قلم اور باغ نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ گزند و مند فرزند کا تھا انجی مال سے اسکی بیعت  
 میں بھی آیا اور متفق ہوا اتفاقاً غریب برہان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اسکے نشاں میں ہی ہوا اور متفق  
 اس فرسے کا تھا اسلئے پہونچے اسکے لکے خلفا و مریدین کو ماتر شاہ نظام دولا و رنمت وغیرہ کے گجرات  
 سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی اسکے پوتے سید میران جی بن حمید بن شیخ موصوف کے عقد کا حلیہ  
 دی تھی ہی سبب ہو انکی اولاد و نسل کے کن میں آئے کا القصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بیدر کو پہونچے  
 احمد ملک برید میں رہ کر شیخ من متفق ہوئے اور ملاقاتی ملا الدین ترک نیا کہ کہ ہوا ہوا  
 پھر وہاں شیخ جو بیدر گھر کہ کو آئے اور مزار سید محمد کسب و در پر گئے پھر وہاں سے خدمت ہو کر نصیب  
 اس پاک ہوئے بندر و احوال کو پہونچے اور وہاں سے جہان پور ہوا کہ روانہ کعبہ اللہ کے ہوئے  
 اور بعد ملی ہنازل کے حرم محترم میں پہونچے اور چونکہ سنا تھا کہ مدی کے ہاتھ پر خلق رکن مقام کے  
 درمیان بیعت کر کے اسلئے اپنے بھی اوس مقام میں عوی من اتبعنی فہو منی کا کیا  
 اور میان نظام اور قاضی ملا الدین نے آئنا و صدقنا بول کر محبت بیعت کر لی تاکہ یہ لوگ یکجا ہوا  
 ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں اور میں نو سو ایک بر پر عوی ہوا پھر وہاں حضرت آدم علی ہزار  
 کو گئے اور کہا کہ میں نے بابا آدم سے معاف کیا اور محمد نے جسے کہا کہ خوش آمدی غافل آدمی پھر  
 بغیر زیادہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقط کے سے بھلتا تمام راجت کہے کہ کو اگر  
 جہان پور ہوا کہ بندر و گھاٹ پر اکثر گرد ہاں سے ملک گجرات میں شہر احمد آباد میں آکر مسجد جامع خان لار

سید محمد کا نظام دولا و رنمت میں اور سید  
 سید محمد کا نظام دولا و رنمت میں اور سید

میں قریب دروازہ چال پور کے مقیم ہو یہاں بھی اٹھارہ مہینے بستے کا اتفاق ہوا اور طریقہ وعظ و دعوت کا شروع کیا اور ملک برہان الدین خلیفہ شیخ وہیں مرید و تارک بنکر رفیق ہوئے اور انکو خلیفہ بنا جاتے ہیں اور ملک گوہر کے خلیفہ چہارمی ہیں اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے اور اسی مہینے میں ایک روز مجمع عام شیخ نے سبق سنوین میں دعویٰ مہدویت کا کیا یہ دعویٰ دوم ہوا بعد اسکے علما و شافع گجرات نے حضور سلطان محمودین شکایت کی کہ شیخ تازہ وار اپنے وعظ میں حقائق خلافت شریعت بیان کرتے ہیں سلطان نے حکم اخراج کا دیا اس صلب سے وہاں سے اور مکہ کر ایک گاؤں سولہ سانچ نام میں نازل ہو گیا ان نعمت کہ خلیفہ کلان ہیں برے راہ زن اور خونی تھے خون ہشی کے جرم سے بھاگ کر وہاں پوچھنے اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نہروالہ پیران پٹن میں کہ منجھو گجرات ہوا کر خان سرو کے لب حوض پر اترے یہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور میان خوند میر وہیں اگر تربیت پذیر و مرید ہوئے اور ملک محسن بر خوردار اور ملک افتخار اولک حماد کرانکے قریب سے ہیں وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے اور خوند میر کو اجازت گھر میں بستے کی ہوئی کہ فی الحال کہیں ہو پھر جب خدا لاوے گا آنا اور انکے اقربا کو مبارک الملک وغیرہ امر گجرات بھی چھوڑا بلکہ غنیمت کو کے رکھا اور جب مبارک الملک نے دیکھا کہ اپنے اکثر اقارب غیر ماہل گجرات اس قدر شیخ موصوف کے دامشیر میں گرفتار ہوتے جاتے ہیں کہ کسی ملک میں ہو ایک فرمان ثانی سلطان کا صادر کر کہ پیران پٹن سے بھی خراج کر دیا اور شیخ کی عادت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آیا جوتے تھے کہ مجھ کو خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا تو میں خود بخود جاتا ہوں چنانچہ پیران پٹن سے کل کوٹن کو جس کے فاضل پر نصیب بدلی میں اترے اور وہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور میان خوند میر کہ بالا خان نے میں منہوس تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ کل کر شیخ کے پاس لے یہاں سب خاص عام مریدین کا مجمع ہوا چونکہ مدت یہ مریدین شیخ کے در پر تھے کہ دعویٰ مہدویت کا کر دیا اور بار بار اسکے خواہاں تھے اور شیخ ہر پٹا لے چلے جاتے تھے یہ لوگ تقاضا نہیں چھوڑتے تھے چنانچہ باہر خاطر ان کے دوبار اس سے پہلے دعویٰ کیا تھا لیکن بعد اس کے سکوت اختیار کیا تھا اس پر چند ان امر لہ تھا اب سب کمال امر کیا شیخ بھی تیار ہو گئے اور فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ برس سے بار بار حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے کہ دعویٰ کر میں مٹا دیا جاتا ہوں اب مجھ کو یہ حکم ہوا کہ لاؤ سید محمد دعویٰ مہدویت

دعویٰ مہدویت کا اور اخراج و دعویٰ مہدویت

اخراج و دعویٰ مہدویت

تیسرا دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ مہدویت کے

کہلاتا ہوئے تو مکمل انہیں تو غلامان میں کا کروں گا اس واسطے میں صحبت عقل و دین دعویٰ کرتا ہوں  
 کہ انا محمد بن عبد اللہ اور اپنا چٹلہ دونو انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ جو کہ مددیت امنیات سے  
 شکر ہوئے وہ کافر ہو اور میں خدا سے بیواسطہ حکام وغیرہ لیا کرتا ہوں اور فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا  
 ہو کہ علم الیقین آخرین کا تجھ کو دیا اور بیان معنی قرآن اور کتب فیض اعلاہمان کی تجھ کو دی تھے جو  
 قبول کرے وہ مومن ہو اور تیرا جو منکر ہو کہ وہ کافر اس طرح بہت سی باتیں خدا پاک کی طرف نسبت  
 کہیں غمزدیل اور تمام اصحاب کہ تین سو ساٹھ تھے اپنا عین مقصود جان کر پکڑے کہ اسناد و قضا  
 یہ دعویٰ تیسرا ہو کہ سن نو سو پانچ پر ہوا اور میرے دم تک پہنچا ہے اس واسطے اسکو  
 دعویٰ سو کہ بولتے ہیں غرض کہ یہ خبر جب شہر ہوئی شہر نہ رالہ میں کہ وہاں تین کوس تھا شہر  
 وغیرہ ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر بدر کیا تھا اسنے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مددیت کا  
 کیا پھر پس چند علما فقہاء ذکر میں آئے اوشیخ موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال جوابات پیش  
 وغیرہ دعویٰ میں دیر تک کرتے رہے چنانچہ تفصیل اسکی باب لائل میں آوے گی القصہ جب کہ شیخ  
 اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے علمائے مایوس ہو کر بادشاہ گجرات کو کہ شہر عبد باد میں تھا اطلاع دی  
 بادشاہ نے حکم اخراج صادر فرمایا چنانچہ وہاں سے بھی نکل کر مع اپنے مریدین کے جانب ملک سندھ  
 روانہ ہوئے اور نہایت وقت بولے کہ اگر میں حق پر تھا کیوں اتباع نہ کی اور اگر ناحق پر تھا کیوں قتل  
 نہ کیا اس واسطے کہ جہاں جاؤں گا خلق کو گمراہ کروں گا اور وہاں انکی گردن پر ہو گا غرض کہ وہاں سے  
 شہر جالور میں پونہجے وہاں کے بہت لوگ مرید و متفاد ہوئے پھر وہاں سے ناگور کو پونہجے  
 اور وہاں بیان کیا کہ قاتلین ہلجہ فاشد و کھجوا میں دیار ہمد شد و اود فاشے  
 سیکھنی شد و قاتلوا و قتلوا ماندہ بہت ماشا اللہ خواہ شد بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے  
 اور ملک سندھ میں شہر نصیر پور میں داخل ہوئے وہاں سے میان نعمت اور میان غمزدیل کو رخصت گجرات  
 جانے کی دی اور ایک جماعت کثیر انکے اصحاب کی اس میں جدید کی سختیوں کی نیز اسکو ترک صحبت  
 کر کے روانہ گجرات ہوئی ہر چند کہ شیخ جو پورا و گودڑا لے کر رہے کہ تم منافق ہوئے جانے ہو ایک  
 نے بھی سنا اور سیدھا راستہ گجرات کا لیبا بی شکر خانوں بھی نہیں میں تھی پھر دہلیک و اسطاعت  
 سندھ شہر ٹٹھ میں پونہجے اور وہاں ٹٹھارہ جینے رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تصدیق مہند

اسلام آباد شہر میں

نصیر پور سے آمد نعمت پور میں انکے

نصیر پور میں

کی جب یہ حال قال کی اہل اسلام سند بنکشف ہوا نہایت تنگ پکڑا یہاں تک کہ چوڑا سلی دی  
 رفقا و اصحاب شیخ سے مارے فاقوں کے سرگے شیخ موصوفے اسکا تدارک یہ کیا کہ بشارت  
 دی کہ ان سب کو مقامات انبیاء و مرسلین اولی العزم کے ملے القصہ آخر کار بادشاہ سند نے حکم دیا کہ  
 اس کو دیش کو مع تمام مریدین کے قتل کرو لیکن پانچاں سیرا و شاہ موصوفے اپنی عرض معروض  
 سے حکم قتل کا تنوی کروا کے ملک سند سے اخراج کروا دیا پس شیخ مع مریدین روانہ خراسان  
 ہوئے کہتے ہیں کہ قریب نو سو نفر کے ہمراہ شیخ کے تھے اوس میں سے تین سو ساٹھ اصحاب مہاجر  
 خاص کہلاتے تھے غرض کہ ہنزاخرابی و بربادی افتان و خیزا لہی یہ قافلہ مدو لیشان دارقندھا  
 ہوا جبے ہاں بھی لٹکے اسی قیل قال چرچا ہوا حاکم قندھار میرزا شہ بیگ نے حکم کیا کہ سید ہندی کو  
 روز جمعہ کے مسجد جامع میں حضور علیا اسلام میں حاضر کرو چنانچہ حسب الحکم ملازمین اوسکے دو  
 او بیچرا و قہرا کر بند شیخ کا پکڑ کر اس عجلت کے لچکے کہ جوتا بھی پہنتے نہ دیا اور مریدوں نے جب راہ  
 ہمارا ہی نکالیا منع کیا بلکہ زند و کوب کی سبھی نوبت پونجی حبشیج دخل مسجد ہو گیا وغیرہ۔ نیز  
 کر کے سخت سست کہنا شروع کیا شیخ نے تحمل کر کے دغلا قرآن شروع کر دیا شہ بیگ کہ چون  
 بست سال تھا انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا اس سبب وہ گرمی سرد ہو گئی اور شیخ نے اوسکے قاتل  
 سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فراہ کی لی جب فراہ میں پونچھے وہاں بھی یہی بارپس  
 پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار لے آکر شیخ اور تمام ہمارے بیوں کے ہتھیار چھین لیے اور گشتہ  
 اکمان سبکے سر پر رکھ کر ایک ایک کو شہار کر کے کہا کہ کل سب کو قید کریں گے بعد اسکے اذیوار  
 حاکم شہر کمال بدین واسطے دریافت کیفیت کے بذات خود آیا لیکن بعد ملاقات کے مفقہ شیخ کا  
 ہوا اور علیا کو اجازت دی کہ امتحان مہدویت کا کریں چنانچہ علیا فراہ نے سوال جواب شروع  
 کیے اور اذیوار والنون نے یہ تمام کیفیت میرزا حسین بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر  
 روانہ کی بادشاہ نے چار عالم واسطے دریافت حقیقت حال کے روانہ کیے چنانچہ علیا مذکورہ ہیں  
 آکر مباحثہ کیا کیفیت اس مباحثے کی آئندہ بحث دلائل میں تفصیل آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ  
 جب فراہ میں تین مہینے گزر چکے خونخوار و میان انصت کہ نصیر پور سے اپنے وطن واپس  
 آئے تھے اور میان محمود فرزند شیخ جو نیمہ کہ شہر نذر الدین انصت اللہ سے جلا ہو کر بارادۂ تلاش کوئی

پورسی کو خط سے سرکار شیخ کا اصرار میں بشارت مقامات  
 و مریدین کی دینا و راز خانیہ و شہر بادشاہ سند ہوتا





گجرات کو ہوئے اور نہ والدین متوطن ہوئے اور بعد چند روزوں کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا  
 تو قصبہ سلطان پور میں آکر رہے انھوں نے اپنی اس تھیل معاوضت کا طریقہ بیان کیا تھا  
 کہ میران کی روح سے مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات کو جانا اور سید محمود فرزند میران نے کجاں انتقامت  
 ایک سال فراہ میں مہر کو کے کہا کہ مجھ کو بھی میران کی روح نے کہا ہے کہ تم دیا اس واسطے وہ بھی  
 گجرات میں آکر مقام بھلوٹ میں متوطن ہوئے اور خود سید بھی ان کے قریب جوا کے واسطے منع  
 بھادی پور میں ایک نفرل کے فاصلے پر بھلوٹ سے متوطن ہوئے پھر وہاں سے موضع جھنجی ارہ  
 میں سکھا اور سید محمود کو رکھ کر طوط سلفا وریدین ان کے والد کے جمع ہوئے اس کے اٹھا  
 شہر زیارہ اور احمد بن محمد بن علی انکی تہذیب میں زیادہ ہونے لگی جیت بات سلطان محمود بیگ کو  
 معلوم ہوئی حکم قید کرنے کا فرمایا چنانچہ مبارز الملک نے حسب الحکم مخیر گران پاؤں میں ڈال کر  
 ایک گاڑی پر سوار کر کے داخل قید خانہ احمد آباد کیا چنانچہ اکتالیس روز اور چھس میں سے بعد  
 بسفاشر الحاح راجی سون راجی مرادی خواہان بادشاہ کی کہ معتقدانکے والد کی قمین پائی  
 پائی لیکن خمر خیر ایسا سخت تھا کہ پاؤں مٹ گیا اور اسی رخ سے بعد اڑھائی مہینے کے بعد چاہا گی  
 سن فرسودہ نیس میں بعد نو برص اپنے والد سے موضع بھلوٹ میں انتقال کیا اور کچھ خلیفہ دوم  
 میان خود میر کا یہ کہ بعد انتقال میان محمود کو کے راسیت عذرت کی انھیں پر قرار پائی اور انھوں  
 نے دعوت اپنے مذہب کی شروع کی اور عوام الناس ان کے مسخر ہونے لگے اول چند روز شہر میں  
 اقامت کی جب ہاں کے اخراج ہوا ملک سپاک نے اپنی جاگیر موضع کھانہیل میں لاکر رکھا وہاں بھی  
 چھٹی مرتبہ اخراج کیا گیا اور شواہد لاولایت معلوم ہوا ہے کہ تمام خراج ان کے سٹائیس ہیں اہل اہل  
 نے انکو سٹائیس یا شہر بدر کیا ہے اور انجام کاریہ ہوا کہ ایک وڈا کو خبر ہو بھی کہ شہر احمد آباد میں ایک  
 ممدی نگہر کو حکام اہل اسلام نے قتل کیا انھوں نے چار سوار واسطے انتقام کے روانہ کیے تاکہ  
 منتوی بیچے والوں کو قتل کریں سواران کو جب بعضے علما اہل سنت کو قتل کر کے ان کے پاس موضع  
 بھولاہ میں واپس آئے سلطان مظفر گجراتی نے کچھ فوج مظفر موج اکی تہذیب کے واسطے مقرر  
 کر کے ہمارے میں الملک کے روانہ کی اور کچھ اہل اسلام شہر بھی بنیت ثواب شریک مال ہو گئے  
 اول کھانہیل میں جا کر تمام کھانات اس قوم کو ملا دیا بعد اسکے انکی طوت متوجہ ہوئے چونکہ ادھر

یہاں سے لے کر احمد آباد تک  
 یہاں سے لے کر احمد آباد تک

یہاں سے لے کر احمد آباد تک  
 یہاں سے لے کر احمد آباد تک

یہ بھی متعدد امیدوار کارزار میں تھے تھے یہاں تک کہ غلام اس میں سے کہہ کر کہ لا یتکلم  
 لعلی تو وعدہ کیا تھا کہ جو شخص خبر تو بہ لشکر کی لاوے گا اس کا سونہ مصری سے بھرتاں کا موجب  
 اس وعدہ کے جیل کے فرزند میان ملال نے خبر آمد فوج کی سنانی ہوائی ستے میں مصری کوٹ کر  
 ان کے سونہ میں بھردی اور ساتھ سوار اور والدین ہاؤس کے کر مقابلے کو برآمد ہوئے اور اس روز  
 اکتالہ میں آدمی کے مارے گئے اور ان کی ایک لکھ میں تیرا لیا لگا کہ دوسری لکھ بھی کاغذ سے باہر  
 نکل آئی لشکر بادشاہی و اس قدر کام کو کے پیچھے بھٹ گیا اور میان مذکور کی لکھ کو مالک  
 شرف الدین محمد ولی سٹی سوار کے کر بیچا اور میان مذکور مع اصل مالک کے موضع کھانہیل سے  
 موضع سدر اسن کو کہ بارہ کوں سے بھٹ گئے لیکن فوج بادشاہی نے پیچھا نہ چھوڑا اور سدر اسن  
 پہونچ کر جنگ دم میں میان خوند میر اور ان کے فرزند ملال الدین اور داماد وغیرہ اقر با و مریدین جملہ  
 چوٹن آدمیوں کو قتل کیا اور سات آدمیوں کے سر آرنج فضائل میں لکھا کہ میان خوند میر وغیرہ  
 نو آدمی کے سر کے واسطے ملاحظے بادشاہ کے روانہ جاپانیر کو ہوئے انکاراہ میں جب سر ٹکے  
 بڑیاں پٹن میں پھینک کر سر کو دست میں بٹھس بھر کر لیچلے چنانچہ قبر جس کی سدر اسن میں اور ورن  
 پٹن میں اور دست سر کی جاپانیر میں ہی لیکر اس کا نشان نامعلوم ہو یہ واقعہ سنہ نو تیس  
 میں واقع ہوا اس جنگ کو محمد ولی لوگ اپنے سونہ سے جنگ بدولایت بولتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ آیت اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَۃَ عَلَی السَّمَوٰتِ الْاٰمِیۡنِ امانت مراد یہی جنگ ہے اور انسان  
 مراد میان خوند میر ہیں چنانچہ صاحب بلع الوالات کہ بیان اس جنگ میں لکھتا ہے کہ اَن مَحَلْ خَوَلْ کَانَ  
 اَنَّ کَانَ مَحَلْ کَانَ جھوٹا برآ او اکامد از اسب پر خاش ساز فرو آمدند آنجی اسی طرف اشارہ  
 کرتا ہے تفصیل کی بحث تحریف میں آوے گی غرض کہ بعد اس واقعے کے دوسرے خلفا شیخ جوہر اور اولاد  
 ان کی جا بجا متفرق ہوئی تھیں کہ اخراج و قتل وغیرہ اہل اعتساب اسلامی کی طرف ہوتا رہا لیکن  
 ان کلمات و دعاوی مخالف ملت اسلامیہ سے باز نہ آئے چنانچہ سن نو سو بلون میں شیخ علی متقی  
 رحمۃ اللہ علیہ نے چار فتوے شیخ ابن حجر مکی وغیرہ ائمہ چار مذہب کے مکلفہ سے پلے بادشاہ مجر  
 کے جوہر کے متضمن اس کے کہ یہ محمد و یہ سبب ان عقائد باطلہ اور طبع کے کہ تمام اہل اسلام کو کافر بولتے  
 ہیں خود کافر ہو گئے ہیں اگر یہ لوگ اس منہا بل سے تو بہ کریں تو بہتر ورنہ امام و حاکم وقت پڑو

مجموعہ بیادوں ان کے لئے سے ملاتے ہیں  
 ورنہ یہاں سے ان کے لئے سے ملاتے ہیں



اور انکے فقہوں کا اختتام ہوا کیونکہ اگر ایک ملک میں کچھ تدارک کیا گیا دوسرے ملک میں بھی قائم رہے  
 و فساد کا سہرا ہوا چنانچہ رفتہ رفتہ یہ فلسفہ سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا  
 باین طور کہ شیخ عبداللہ افغان نیازی کہ مریدین حضرت شیخ سلیم چشتی سے تھا جب سفر مکہ  
 معظمہ سے پھر راہ میں سے مذہب مہدویہ ہمارا اپنا گیا جب قصہ بیان میں مقیم ہوئے شیخ  
 علانی بن شیخ حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے کہ قصہ مذکور میں سچا اپنے والد سجادہ شیخ پر تھا  
 اس مذہب کو اوس سے سیکھا اور ایک جماعت کفر کو اپنا شریک مذہب بنایا شیخ عبداللہ  
 نے انجام اس فتنے سے ڈر کر اوسکو دالالت سفر حج کی کی شیخ علانی تین سو ستر خانہ کے ساتھ  
 حجاز ہوا جب خواص پور کو کہ مدود جو دہ پور میں واقع ہی پونچا خواص خان اوسکا معتقد و کسین  
 چند روز میں جب فساد مذہب مہدویہ کا اوس پر ظاہر ہوا منحرف ہو گیا شیخ علانی اس بات کو  
 سمجھ کر اس بہانے سے کل کھڑا ہوا کہ خان موصوف امر معروف میں بواجبی تن دہی میں  
 کرتا ہوا اور ارادہ حج کو فسخ کر کے پھر میانہ میں آیا بعد یہ سلیم شاہ بادشاہ ہندوستان نے اوسکو  
 آگرے میں طلب کر کے برسر دربار علما اہل سنت مقابلہ کروایا شیخ علانی بحث میں کسی پر  
 غالب آیا بلکہ بار بار مغلوب ہو کر جب جواب عاجز ہوتا تھا بیان آیات قرآنی کا شروع  
 کر دیتا تھا کہ سلیم شاہ متاثر ہو کر بولتا تھا کہ اے شیخ اس دعویٰ باطل مہدویہ باز اگر کہ میں تجھ کو  
 اپنے تمام قلم و پر محسب کر دوں گا شیخ علانی نے کہ ہر چند سخن بادشاہ کا غانا لیکن بادشاہ نے  
 رعایت کر کے بخلاف فتوٰۃ علمائے عصر کے کہ قتل شیخ پر مرتب ہوا تھا سرحد کن کی طرف  
 اخراج کر دیا اتفاقاً بہار خان حاکم اوس سرحد کا لائبریر سلیم شاہ کا تمام مع حامی شکر کے  
 دائرۂ اعتقاد شیخ علانی میں درایا اس واسطے بار ثانی طلب شیخ علانی کی ہوئی اور سلیم شاہ نے  
 شیخ علانی کو مع فتوے قتل کے نزدیک شیخ نژاد کے کہ شیر شاہ باپ سلیم شاہ کا اونکی جو زبان  
 سیدھی کیا کرتا تھا بہار کو روانہ کیا تاکہ موافق حکم اونکے کے عمل کیا جاوے شیخ نژاد نے  
 موافق فتوٰۃ مخدوم الملک غفور علیا بادشاہی کے حکم قتل کا لکھ کر مراد ایلی سلیم شاہ کے  
 کر دیا اس عرصے میں شیخ علانی مریض طاعون میں گرفتار ہوا کہ حلق میں بقدر ایک انگشت  
 کے جماعت ہوئی تھی جب اس حال میں روبرو سلیم شاہ کے لئے طاقت گفتار کی نہ تھی

مذہب مہدویہ کا  
 فلسفہ سلاطین  
 دہلی و اکبر آباد  
 کے حضور میں  
 پہنچا

سلطان نے آہستہ آہستہ اسکے کان میں کہا کہ کہو میں مہمدی نہیں ہوں اور مطلق العنان ہو جا  
 شیخ غلامی نے کچھ اس بات پر کان نہ لگایا یا سلیمان شاہ نے فرمایا کہ کوڑے مارو چنانچہ تیسرے  
 کوڑے میں مر گیا اور یہ قصہ سن کر سوچنے میں واقع ہوا بعد اس قصے کے بقیہ مہدویہ اطراف  
 و جانب میں رد و پوش ہوئے اور شیخ عبداللہ مذکور خوف احتساب ملاطین اہل اسلام سے بھاگا  
 اور ایک مدت دراز تک یہ فتنہ دبار ہا لیکن چھپے چھپے پرزادے مہمدیوں کے عوام الناس کو  
 درغلانے سے ہے اور حکمت عملی سے درپردہ نے علم کو کون کو بھکاتے پھرتے تھے اور علاقہ  
 جیپور کے جسکو ڈھونڈا کرتے ہیں وہاں ابتداً آدماس قوم کی یون ہوئی کہ امرائے افغانہ  
 کہ اطراف دہلی میں سلاطین لودھی اور شیرشاہی کے وقت سے جاگیردار تھے جلال الدین  
 اکبر شاہ نے بعلت طرفداری شیرشاہ کے انکا اخراج کیا چنانچہ بعد معاریات پیہم کے یہ لوگ  
 نکل کر گجرات میں پونچے اور وہاں حکم مہدویہ زد و کشت اہل اسلام سے ہر اسان ہو کر انکی  
 پناہ میں آئے جب اختلاط ہم پونچا کچھ افغانہ داخل مذہب مہدویہ ہوئے اور کچھ اپنے  
 لشکر پر باقی رہے جب افغانہ مذکورین کی صفائی بادشاہ دہلی کے ساتھ بوساطت راجہ  
 جیپور کے قرار پائی افغانہ مراجعت کر کے اضلاع جیپور میں متوطن ہوئے لیکن مذہب میں  
 ویسی دورنگ سے چنانچہ اب تک ہی رنگ ہو کہ مندورئی وغیرہ چند فرقے کہ وہاں سے ارد  
 دکن ہوئے ہیں سنی ہیں اور دوسرے فرقے قوم سنی وغیرہ سے مہمدی ہیں اور  
 ہندوستان میں معدن مہدویہ کا وہی ہیات ہیں فقط ورنہ جو پور وغیرہ بلاد و کلاں ہندو  
 میں کوئی اس مذہب کو نہ سمجھتا بھی نہیں ہو کہ کیا ہو اور شیخ جو پور کو جانتا ہو کہ کون ہیں  
 البتہ بلاد دکن میں جا بجا بکثرت موجود ہیں اور اکثر صاحب ثروت بھی ہیں اور سبب سکائیو  
 کہ جب اسلام ضعیف ہوا اور سلاطین اسلام میں طریقہ احتساب اجرا سے احکام میں کا منقود  
 ہو گیا جو عداوت مذہبی اس قوم کے ساتھ تھی حکام کے دلوں میں باقی نہ رہی اور چونکہ یہ مذہب  
 بعض عوام افغانہ میں شائع ہوا اور اس قوم کی سپاہ گری پر سبکو اعتماد تھا حکام  
 اسلام انکو نہ کرکھنا شروع کیا اس سبب اس مذہب کو گوند غرت و حرمت ماتھ گئی اور  
 زیر سایہ حمایت امر اہل سنت وغیرہ کے یہ امن و امان گذران کرنے لگے لیکن پھر بھی قضا

اس مذہب میں اس کے کی  
 آدماس حب کی علاقہ دہلی اور اتر پردیش

اخراج مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خانی مہدوی کا ریاست پرست

شرارت کے کہ مقتضائیں ہب کا ہونا فرمانی و آزار رسانی سے باز نہ آئے اس سبب جس کا مقبول ہو آخر کار مقہور و مطرود ہوتے رہے چنانچہ سرنگ پٹن میں سرکار سلطان متین نوکر ہوئے جب ستائیسویں رمضان کو روزِ زاد آد و گاند کا آیا سپاہ اہل سنت اور سکے بڑا پڑھنے سے مانع ہوئی جب صورتِ نزاع کی نظر آئی سلطان موصوف نے حکم کیا کہ آبا جی سے باہر جا کر بیڑہ عدول حکمی کر کے اڑ گئے کہ ہکو کون ہٹا سکتا ہو سلطان نے افواج قاہرہ کو حکم کیا کہ اسی مہم تمام کہ دمہ کا اخراج کر دو یا تو پون سے اوڑا د جب کئی سو مار گئے سب کے سب بھاگ کھڑے ہوئے ایسی سردار خان غری زنی مہدوی پونے میں باجے راؤ کا نوکر ہوا اور جب انگریزوں اور باجے راؤ میں بابت حوالہ کرنے نہ ٹکٹ نکل قاتل گنگا دھر کے کش مکش شروع ہوئی ایک روز جب اسی گفتگو کے واسطے سیڈنٹ انگریزی دربار میں آیا واپس جاتے وقت سردار غری زنی صاحبِ بکار کے کہ دیکھیے مہاراج کیا کا فر کو مارتے ہیں سیڈنٹ نے پھر کر جواب کیا کہ تم کا فر مارتے ہو دیکھو ہم کا فر مارتے ہیں چنانچہ اس کلام غری زنی سے مقدمہ ریاست مرہٹہ کا اور بھی اتر ہو گیا انگریزوں اور وقت نہر کے طالب نے اب غری زنی مہدوی کے بھی طالب ہو مہدوی نہر کے خیال کیا کہ مبادا باجی او بھگو حوالہ انگریز کر دیوے پندرہ سولہ سوار لے کر ہر چند باجی او منع کرتا رہا اور نہر کی قسم دیتا رہا تاں کہ چھاوئی انگریزی پر جا کر او دھر سے جو اتان ہارے ایک تپ ایسی ماری کہ خان کی ران مع گوشت و استخوان اوڑ گئی اور گھوڑے پر سے گر پڑا اور صدمہ دن اسی زخم سے مر گیا اور تمام دولت مرہٹہ کی برباد کر گیا اور باجی راؤ خود نہر پر تیتیس پھری میں قید فرنگ میں مبتلا ہو کر مہلور میں قریب پونہ کے بعد چوبیس برس تک رہا پس اس سرکار کے بگڑنے سے ایسی ایک لاکھ بیس ہزار سپاہ جہار کار و زنگار بگڑ گیا کہ جس میں کئی ہزار سوار زری پٹکے کے تھے یہ نہر انکی جعل کا اور نہر عاقبت اندیشی و نا فرمانی کا ہوا کہ ایسی دولت صد ہا سالہ بائمال ہو گئی نہ راؤ دہاگر بود یار خار ہا ادا بہ کہ جاہل بود و عکسار پہ پھر جب سب یاستین جن کی بگڑ گئیں چار دن طرف سمت کر قدم مبارک اس قوم کے حیدر آباد دکن میں آئے اور وہاں وہ کثرت اور عزت بدو

شاہ جانا مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خانی مہدوی کا ریاست پرست





اگر یہی لحاظ تھا تو غلام مرضی سرکار بلا حکم و اجازت اندرون شہر سفد گشت و خون کیوں کیا کرتے  
 جب آتشخاںہ انگریزی نظر آیا اور جرأت مقابلہ کی ندری خیال الطاعت کا آیا غرض کہ بعد اس واقعہ  
 جب مہمدیوں نے دیکھا کہ جسے اہل سنت کے ایک ٹکڑے کو مارا اور ہمارا دل بڑا آدمی خانہ دیرا  
 ہو گیا اور بڑے بڑے دولت مند پامال کرنے کا اور صد ہا پیر زادے اور حکماء مہمدیہ پریشان  
 دشت اور ہار ہو گئے چار آدمی اپنے میں سے چن کر روانہ کیے کہ ایسے کسی شخص کو قتل کر  
 کہ جسے مہمدیوں کے آنسو پونے چار دین چنانچہ یہ چار دن بدکار سر بازار چار سو کے  
 حوض پر کھڑے ہوئے جب سواری محی الدولہ عزت یار خان مرحوم صدر الصمد کی حکم ایک  
 شخص پر ہمانہ بغض کھلانے کے قریب میاں نے گے کیا جب مرحوم موصوف کہ تلامذہ ان کے  
 میں مشغول تھے ایک ہاتھ میں قرآن شریف کو تمام کر دو سکڑا ہاتھ سے بغض دیکھنے میں مشغول ہو  
 ایسی غیظ بکٹار کی ماری کہ صفت خواب سے رنگین ہو گیا شہادت کا شاہد ہوا اور یہ چاروں  
 تلواریں برہنہ ہاتھ میں لیے ہوئے کوئلہ عالی جاہ کی طرف اپنی نامردی کا کمال بتلا ہوئے  
 بدحواس بھاگے مگر شامت اعمال کہاں چھوڑتی ہو ایک مذہبگار شہید موصوف کا بکارتا ہوا  
 کہ عزت یار خان کو مارے جلتے ہیں جانے نہ پاویں پیچھے دوڑا و موصوف نواب مبارز الدولہ  
 بالاسے جنگ برباد تھے اونھوں نے ملکہ کیا کہ خبردار جانے نہ پاویں ایک لڑکا منصب ارکا صاحب  
 کو دھڑا اور تیغ بہار اڑا کر کے ان بھگڑوں میں سے تین شخص کو مار کر خاکلہ بنا کر کیا پھینکا  
 حکم سرکار کے لاشیں اٹکی باہر شہر کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرند نے کھا کر  
 تمام کیا غرض کہ اس حرکت سے جو کچھ اسید صفائی کی سرکار سے تھی منقطع ہو گئی پس مہمدیہ  
 در بدر شہر شہر باہر باہر حدود مالک محرومہ آصفیہ سے بھرتے تھے اور اگر کہیں حیلہ تجارت  
 یا نوکری کا دستاویز ہوتا تھا کرتے تھے لیکن یاد حیدر آباد کی دکان نہیں جاتی تھی اور اپنے  
 کردار پر ہاتھ حسرت کے کاٹتے تھے کیونکہ ایسی عیش و ثروت کہیں خواب میں بھی نظر نہ آتی  
 تھی انصاف ایک مدت دراز اس پر گزری اور نواب مسکن درجاء نفرت شرعاً انتقال ہوا  
 نواب ناصر الدولہ غفران شرل مسند نشین دولت آصفیہ کے ہوئے اور بسبب انفرادی مہمد  
 اور بعد مدت کے اہل حیدر آباد کے دکان بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چندو لعل کے دربار

دربار ناصر ہمدانی صاحب دکن کا کھانا دیکھ کر

نظر لے اور رشوتیں کو دے کر ایک ایک دو دو مہروی آگوشنا شروع کیے اور راجہ موصوف  
 کی نظر عنایت سے پھر انکو جاگیرات و تعلقات ملنا شروع ہوئے چنانچہ عرصہ قلیل میں بیگم بازار اور  
 چنچل گڑھ اور چادرگھاٹ میں فی الجملہ آبادی و مجمع پیدا کیا پھر جب باقن جماد اور قدرے انہکی  
 حاصل ہوئی اور زمانہ دیوانی بار و مہ نواب سراج الملک بہادر کا آیا ایک روز بلاغ سید آباد  
 سوار ہوتے وقت بابت مطالبہ تنخواہ کے بیس بائیس مہدیوں نے سدرہ راہ ہو کر شلک  
 بند و تون کی چھوڑی یہاں تک کہ جراثحت ایک چھڑے کی جھڑو نواب موصوف پر لگی بھر دیکھنے  
 اس حال پر ملال کے فوج عرب نے ایسی شلک ناری کہ سب کو مار کر پھینک دیا اور رکانات مہدیہ  
 میں وادیلہ پر پا ہوا کہ دیکھیے اس کا کیا انتقام ہوتا ہو مگر اس وقت حکام عصر نے اپنی عالی حوصلگی  
 سے اغماض کیا اور فقط قتل با نیان فساد کو کافی سمجھا احس کت پر بھی ایک ماہ گذرا یہاں تک کہ وقت  
 حال آیا اور پھر مہدیوں نے سراٹھایا لیکن ٹنک و سلا دیکھا کہ غمشیر فکمان سے گذر کر قلم و زبان کو  
 کار فرمایا وہ بدہ اپنے مذہب کی دعوت کرنا اور وسائل اپنے مذہب کی تباہی اور دوسرے  
 تمام مذاہب ہل سنت و جمیعہ وغیرہ کے زمین چھپ کر لقمہ قہر کرنا شروع کیا چنانچہ سید عیسیٰ نام  
 لقب عالم میان مہدی نے اول ہفتفتا صغیر و ہفتفتا کبیر اس مقدسے میں لکھ کر بدرا و شیشہ  
 بھرایا اور انکا سبب تالیف ایسا لکھا ہو کہ اول مجسے اور مولوی یوسف علی خاں صاحب  
 مدرسی سے حیدر آباد میں سباحۃ مذہب ہوا اس واسطے میں یہ ہفتفتا تیار کر کے طالبات اب  
 جب ٹھونچے جواب پہلوتی کر کے حولے دوسرے علماء پر کیا میں نے علمائے آفاق پر دور  
 کیا چنانچہ لکھا ہو کہ بعد ازاں این بندہ این ہفتفتا را بنظر بعض علماء اطراف گزرا نیدہ و حیدر  
 مولوی عبدالحکیم صاحب لکنوی و مولوی نیاز محمد صاحب بخشانی و مولوی حسن بان  
 صاحب کھمی و مولوی احمد علی صاحب امپوری و مولوی الدواد خان صاحب چھپڑی مولوی  
 مؤید الدین خان صاحب دہلوی و مولوی فضل عثمان صاحب درویش و مولوی  
 حیدر علی صاحب دہلوی و در مدراس و یوان صاحب و فرزند قاضی بدرالدولہ  
 صاحب و مولوی حیات خان صاحب و مولوی غلام قادر صاحب و مولوی  
 وجیہ الدین صاحب و در ویلہ مولوی سید شاہ محی الدین صاحب و در چنابلی

شاہان کرامت و مہدیوں کی در بیان سیدنا علیہ السلام  
 راجہ حال میں شیشہ رکھ کر گذر کر قلم و زبان کو

مولوی مفتی غلام رسول صاحب و درجہ پھلو مولوی محمد حنیف صاحب در بندہ مولوی  
 مولوی عنایت احمد صاحب و مدرس مدرسہ مسجد جامع پس بعض ایشان بعد  
 مٹاش ساکت ماندند و بعض مجروح احوال استقنا از زبانی باین بندہ شنیدہ ہرگز التفات  
 نکردند بلکہ استقنا بدست خود مس نمودند بلکہ در بعضی از مسجد قضا بان بعض طلبا و ملین  
 بر سر این بندہ غوغا نمودہ شباشب خراج کنانیدند آنچہ انتہی عبارتہ غرض کہ جب علما مذکورین  
 جواب نگفتے سے پہلو تھی اور اعراض کیا کسی نے بسبب کم فرصتی کے اور کسی نے بسبب مطلع  
 ہونیکے کیفیت اس مذہب پر اور کسی نے بسبب کئے مجمل کے یا کوسل و زنا اسید ہو کر سخن  
 نہی اور چو شمنوی سے اسن رنگ خیال کیا کہ یہ سب کچھ کلام کے جوابت عاجز ہیں پس  
 قدم آگے بڑھایا اور ان دونوں ہفتون کو موتر حجاب و ریسا لکشف الجذب و تلاشیہ اور ذیل  
 ستین اور سبب لیف کہ جس میں ان سبکے عجز کا بیان ہو ۵۲ بارہ سو بیاسی میں چھپوا کر  
 ملک ملک شہر کیا جا رہا ہے کچھ کہیں سے جواب نظر نہ آیا جاوے میں سما کر سالہ شہادت انشا  
 زمین فتویٰ شیخ ابن حجر مکی وغیرہ مذاہب اربعہ کے اور سالہ معارف و آیات  
 ۵۳ بارہ سو تر اسی میں چھاوئی بنگلور میں چھپوا کر دہلی و کھنؤ و بلاد کن میں بھیجنا  
 شروع کیا اور ایک رسالہ اپنے اعتقادات و عملیات میں تصنیف کیا جب دیکھا  
 کہ اب بھی کوئی مقابلہ پر نہیں آتا ہر اعتقاد بچھو میں نگیری نیست کار اسخ کر کے زیادہ تربیلا کی  
 شروع کی کہ رسالہ مذکورہ مع ایک رقعے کے دارالقضاے حیدرآباد میں بخدمت قاضی سید  
 دلاور علی صاحب کے پیش کیا مضمون تھے کا یہ تھا کہ ہم نے رسائل مذکورہ محض واسطے  
 حق کے اطراف و بلاد میں منتشر کیے اور علما آفاق کے حضور میں بھجوائے اور ایک مدت تک  
 انتظار کیا لیکن اب تک علما جواب ساکت ہیں اس واسطے آپ کی خدمت میں پیش کرتے  
 ہیں کہ اگرچہ خط آپ کی نظر میں آوے جبہ لہد حکو مطلع کر دتا کہ ہم جمع ہوں کہ ہرگز  
 اعانت و امداد ہماری تصدیق و اقرار کی کر و فقط قاضی صاحب موصوف نے رفو و رسائل مذکورہ  
 مع مصنف مسطور کے اس محرر اوراق کے پاس و انہ کیسے بندہ با آنکہ تمام مناقشات و منازعات  
 سے ہمیشہ کنارہ گیری و زاوینہ رہتا ہوں لیکن حمیت اسلامی اور غیرت ایمانی نے رخصت دی

کہ تحریر جواب کے اٹھارہ عرض کے مسئلے نے مذہب حق کو اس قسم کے خیالی نام میں خارج کر دیا اور ان کے کلام  
 باطل کو غالب باطل میں ٹھیکر لیا اس سبب سے ارادہ جواب کا معصوم کیا لیکن چونکہ تحریر جواب ہر وقت مطالعہ  
 کتابوں مہدیہ پر تھی مصنف مذکور سے ایسا کہہ کہ ہم جہت تک اتھارے اصول عقائد اور فرقہ مسائل  
 اور سیرت و اخلاق مہدی شتہ نافع فید کی کتاب میں تفصیل مطالعہ کریں تصدیق یا انکار بطور تحقیق کے  
 نہیں کر سکتے ہیں وہ بزرگ اس سخن سے امید و ارتقا دیتے کہ جو کہ اس قدر خوش ہے کہ کتب مطلوبہ  
 بلکہ غیر مطلوبہ بھی جس باب سے ہم پوچھیں لاکر حاضر کریں جب ضرورت ہو سلیں گے اور انکا مطالعہ شروع کیا  
 اس قدر راہیات و مخالقات عقائد و احکام اسلام کے اوس میں نظر آئے کہ قیاس سے باہر ہوتا ہے فیصلہ  
 پر توکل اعتماد کے ضروریات کا استنباط اور تحریر جوابات بعد اپنے حوصلے کے آغا کیا اس عمر  
 میں بغیر خواست اس آخر کے کیفیت مفصل ازبانی سید حبیب محضار جمعہ دار عرب کے پیشگان  
 نواب مختار الملک بہادر میں کہ وزیر اعظم بارگاہ ہستی پناہ فرماں روا دکن نظام الملک  
 آصف جاہ افضل الدولہ بہادر و ام قبالہ کے ہیں معروض ہوئی نواب صاحب ممدوح نے  
 فوراً حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور  
 کتاب میں سخت عام نزدیک اس محرر اوراق کے رہ گئیں اگرچہ ابتداء میں یہ اخراج جھگوچنے سے ضرورتاً  
 نظر آیا اور بموجب اس قول کے کہ اس امور مصلحت ملک خسران و اندھ گدہ آگوشہ نشینی تو محافظ  
 محروم و بیخسکوت کچھ مناسب سمجھا لیکن آخر کو علاوہ فائدہ سیاست ملکی کے ایک فائدہ عظیم  
 بھی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل رہا اگر فقط سالانہ مالی بلا توسط صاحب کاری  
 رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کہیں نہ پڑھتا اور اس وقت سے مع اشتغال معمولہ کے مطالعہ کا کچھ  
 ہو سکتا ہی نہیں تھا تا یہاں تک کہ بعد علی لکھنؤ بعد اس وقت اخراج کے بسبب ہیام و وسائط  
 مصنف مذکور کے عمل انگریزی میں جاگزین تھے طالب سرور اکتب کے ہوئے ہیں نے جواب یا  
 کہ تم نے کتابیں اس غرض سے دیں تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آوین ہم سے پوچھ لینا اب  
 چونکہ شہادت بیشمار پیش ہوئے ہیں بغیر اسکے مل کے کتاب میں کچھ نہیں رہی جاوین اس وقت  
 پایا کہ بواسطہ خط کتابت کے مل شہادت کیا جاوے چنانچہ بندہ نے بموجب اس قرار داد کے اول  
 خط مورخہ ۲۷ شوال ۱۲۸۵ ہجری کا شمل اپر پانچ سوال کے بامید جواب منع مجمل بندہ عرض فرمایا

حکم اخراج سے پہلے ہی میں نے کتابت نواب مختار الملک  
 وزیر اعظم و ام قبالہ کے لئے لکھی تھی

کہ فرد گاہ صنف مزبور کا تمامہ وادکیا خطیر ہی بسلم صدر الرحمن الرحیم ان طرف ابو جعفر کا  
 کہ موزنا احباب سید عیسیٰ بلقنب بجا المیزان صاحب انصاف کے سبب واکلی ایشان ازین بلده  
 زبانی سید موسیٰ صاحب غصلا معلوم شدہ باشد کہ دران راقم را هیچک فعل بنود محض این بلا از  
 طرف بعض جناب عرب برخواست کہ بطریق انتشار من مبادرت نمودند و ہا تا کہ اگر وقت روانگی خود  
 شان اندکے ہم را مطلع می ساختند حتی الوسع ہر قیام آنکسیر ماسعی ہنوزم چہ دران مقصودم بخوبی  
 بموصول می نمایم و ان استکشاف شہادت کتب ایشان بود چنانچہ بعد اجتماع روانگی ایشان  
 خیال مترو و بودم کہ ان شہادت ملاز کہ پرسم لیکن از وقتیکہ برادر ایشان سید موسیٰ صاحب طرف  
 آن شفق آمدہ باعث بران شدہ کہ حالا بواسطہ مکاتیب گفتگوی آن مطالب نمودہ شود خاطر  
 مکران و باطمینان آوردہ اند و امتثال الامر کمال از چند مقام کہ خیل موجب فلجان مذکور سید موسیٰ شود  
 امید کہ از راه انصاف بلا تکلف اعتناء بجواب آن ہر داند سوال اول شواہد الولایت  
 او و مطلع الولایت معلوم ہوتا ہو کہ نسب ہر محمد صاحب سید اسمعیل بن سید نعمت اسد بن نام موسیٰ  
 کو پہنچتا ہو اور علم انساب کی معتبر کتابوں سے ثابت ہوتا ہو کہ امام موسیٰ کاظم کا کوئی بیٹا سید نعمت اسد بن  
 پس نسب شیخ محمد صاحب کا کیونکر فاطمی ہو سوال دوم ایک و ذی الشافہ آپ بولے تھے کہ بعضی  
 روایات میں ہمارے یہاں یوں آیا ہو کہ سید نعمت اسد بن سید اسمعیل بن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ  
 نسب پہنچتا ہو سو بیان کیجیے کہ یہ روایت کس کتاب میں لکھی ہو اور بالفرض اگر لکھی ہو تو بھی کچھ  
 متعارفے کار آمدنی نہیں ہے اسلئے کہ علم انساب کی کتابوں میں مثل عمدۃ الطالب فی نسب آل  
 ابی طالب وغیرہ کے موجود ہو کہ سید اسمعیل کو صورت کے سبب لا ولد مرے سو کا ایک بیٹے کے کہ  
 او کا نام سید نعمت اسد بن موسیٰ کاظم معلوم ہوتا کہ ہمدویوں کی دون روایتوں سے او کے ہمدی کا  
 اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا ثابت نہیں ہوتا پس ہمدی ہونا بھی کہ بالاتفاق فاطمی ہونے پر  
 موقوف ہی ثابت نہ ہوا و ہر المقصود سوال سوم شواہد الولایت کے جو بیسویں باب میں ہے  
 کہ ہمدی نے کہا کہ مجھ کو حق تعالیٰ نے تمام اربع الہیں اور آخرین کا پیشوا بنایا ہو اس کلام سے  
 اور مسئلہ الفصح سے اور قول الہدایہ حمید سے کہ یہی مصرعہ مضائقہ کہ برجستہ شہادت و اظہار  
 ہوا کہ ہمدی اس کے نزدیک حضرت خاتم المرسلین علی افضل ہین اور مؤید اسکا قول صاحب ابی القاسم کا

کہ سید موسیٰ کاظم سید عیسیٰ بلقنب کا چچا تھا

ہو کہ اکتیسویں باب کی سیئیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب سالت تاج مہدی صاحب کا  
 مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہو اور اس پر ایک حدیث نے اصل بیان کے لکھا ہے کہ اول تمام  
 رسول علیہ السلام کا پہچاننا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ تو علم پہچاننا  
 امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل ہے ہر انتہی اور بھی پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام  
 لکھا کہ ہر منزلت حضرت علی علیہ السلام کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہو اور بڑے اصحاب  
 مرتبہ ہر بھی دور اور گئے ہو اور اسی کتاب میں ہر کہ ایک در سب بھائی صفت ہر شاہ داد  
 نے اپنی عورت خود بوا کو بتلا کر کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا فرمایا ہو تمہارا بھائی  
 یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک درد کھلا کر کہا کہ یہ مقام مسلیح کے ہیں لیکن بارہ  
 آدمی اس سے بھی فاضل ہیں انتہی ان سب عادی سے معلوم ہوا کہ دعویٰ تسویہ یعنی برابری مہدی کا  
 ساتھ حضرت خاتم المرسلین کے غلط ہے یا یہ تقاریر کہ فضیلت مہدی پر وال ہیں غلط ہیں اور ہر  
 مہدی سچی خطا غلط سزا ہوتا کہ ان کے اصول پر منافی مہدویت کے ہی لازم آتا ہو اور مہدویت کو اہل  
 کرتا ہر سوال چارہ شواہد والو لایک جو سیسویں باب میں ہے کہ ان کے مہدی نے لکھا کہ شیخ محمد بن  
 بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اہل لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد قلم ترک کیا ہو حال ان کے شیخ نے فتوحات  
 میں فرمایا ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی شخص سو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ  
 سے نہیں ہے پس حضرت ابو بکر مہدی سے افضل ہوئے اور دعویٰ تسویہ کا ساتھ حضرت رسالت کے  
 غلط ہوا ورنہ کشف غلط ہوا کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھنے کے بعد قلم ترک کرتے تھے اور ہر شق میں  
 بطلان مہدویت کا لازم آیا اور اسی طرح شیخ نے فتوحات و عقائد مغرب و دیگر تصانیف میں احوال  
 علامات مہدی کے بیان کیے ہیں کہ وہ تمہارے مہدی جو بنور میں سر سر مفقود ہیں یا ان بھی یہی  
 اشکال صدر لازم آتا ہر سوال پنجم پنج فضائل میں ہے کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدی رسول  
 کی کہ آدم علیہ السلام کے پنجے سے بالائے سترک سلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلق سے بالائے  
 سترک سلمان تھے اور ابراہیم موسیٰ علیہ السلام زیر سینے سے سترک سلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام  
 زیر پانچ بالائے سترک سلمان تھے دوسری بار جب وہ دیکھے پورے مسلمان ہو جاوے گے اب دیکھو  
 مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی محنت پر یہ دلیل ہے کہ سیران کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو مقید کر دے

مشرک ہوا انتہی اسلام کا کچھ مطلب اس میں اسلام کی سمجھ میں نہیں آتا یہ اسلئے کہ ایمان کو اسلام سمجھتی  
 کہ جسے انبیاء علیہم السلام متصف ہیں ایک ہی اور وہ صفت دل کی ہو نہ ناک سر کی اور اگر مراد  
 ہمیں تھیں دل کی ہر کسب جسم کے تو بڑی قباحت یہ ہو کہ کفر و ایمان میں اہل صفت کے نزدیک  
 واسطہ نہیں ہر آدمی یا مومن ہو یا کافر اگر پاؤ یا آدھا مسلمان ٹھہرے یا تو باقی حصے کا اور نہ صفت  
 متصف ہونا لازم آتا ہے کہ ہر مسلمان زبان پر لائے سے تھرتا ہے اس سوالات کا جواب  
 تجھ پر واضح کہ سدا ہی کلام کا کوئی فقرہ باقی نہ رہا و خدا سے ایک سے بڑے کو موافق اصول اہل اسلام  
 کے تحریر کرنا اور قصیدہ پر ویں پہنچے بزرگوں کو کار نہ فرمانا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَلْحَقُّ حَقًّا وَّ اَشَقُّا  
 اِثْبَاعَهُ وَاَرَفَا الْبَاطِلِ بِالْطَّالِقِ وَاَرَفْنَا اَحَدِنَا لِهٖ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی  
 مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَاَلَا خَرِیْنِ وَعَلٰی اَلِہٖ الطَّیِّبِیْنَ وَاَصْحَابِہٖمُ کَاہِلِ الدِّیْنِ مٰی  
 خط تمام ہوا اور بتایا صدر روانہ ہوا لیکن اب تک کچھ جواب نہ آیا یا انفس خیر باد مگر ایک خط بطور  
 تجاہل عارفانہ کے فقط طلب کتب مذکورہ میں آیا راقم السطور نے ایک جواب اوسکا لکھ کر حنیہ  
 پھر انتظار کیا چونکہ اب تک جواب مقصود نہ آیا خیال کیا کہ جب ان پانچ شبہات کا حل بتک ہوا  
 تو کھد ہا شبہات کہ اس کتاب میں مذکور ہیں اوسکے حل جواب کے واسطے انتظار کرنا بیفائدہ ہے  
 اس واسطے کتب مذکورہ کہ اب تک اسلئے تصحیح نقل و اتمام الزام کے کچھیں تھیں تب توسط نواب  
 وزارت مآب مختار الملک بہادر کے نزدیک جنید خان جمہار مدد و یوں کے روانہ  
 کیں اور رسید یافت میان برادر عالم میان کی موافق اجازت عالم میان کے منگوالی چنانچہ  
 نقل و ادون کاغذ اس کے ذیل میں مسطور ہیں نقل قویم مؤلف بنام نواب وزارت  
 مآب مختار الملک بہادر کیفیت ایمنست کہ پیشتر ازین سید عیسیٰ مہدی بلقب  
 بہ عالم میان سے تار سالہ دروزم و اہل اسلام تصنیف ساختہ دران کا فیہ سلیمین شیعہ  
 و سنی را از شرق تا غرب کا فخر قرار دادہ طبع کنانیہ در بلاد و کنی تقسیم نمودہ بلکہ تا وہی لغوی  
 ہمہ دانہ ساختہ و بیچ عالم و تعلم را نگذاشتہ کہ باو ہی مقابلہ شدہ باشد و درخواست تحریر  
 و جواب آن نمودہ باشند تا انکہ در دار القضا حیرت و حاضری شدہ رسائل مذکورہ مع رقعہ خدمت  
 تصدیق منسوب خود یا تحریر جواب گذرانیدہ چنانچہ قاضی صاحب آن رقعہ و رسائل اس

یہ خط دروزم و اہل اسلام تصنیف ساختہ دران کا فیہ سلیمین شیعہ و سنی را از شرق تا غرب کا فخر قرار دادہ طبع کنانیہ در بلاد و کنی تقسیم نمودہ بلکہ تا وہی لغوی ہمہ دانہ ساختہ و بیچ عالم و تعلم را نگذاشتہ کہ باو ہی مقابلہ شدہ باشد و درخواست تحریر و جواب آن نمودہ باشند تا انکہ در دار القضا حیرت و حاضری شدہ رسائل مذکورہ مع رقعہ خدمت تصدیق منسوب خود یا تحریر جواب گذرانیدہ چنانچہ قاضی صاحب آن رقعہ و رسائل اس

مصنعت مذکور نزد بنده فرستادند و صنعت مذکور از بنده هم بحال اصرار استند و حاضر بچهارم  
 نمود و همین غرض کتب مذکور خود از جاها فراهم آورده حاضر ساخت تا چاره تحریر جواب بدهم  
 و بعد از تخمین درین باب مرتب بهانتم و در آن التزام این امر نموده شد که با آنکه جواب تکلیف نگیرایم  
 لیکن باین تلم خود را بآن التودم البته جائیکه از زبان مهدی الشیخان القاب کفر و نفاق و کفر  
 الشیخان منقول بود بطور پیام بگویش الشیخان رسانیدیم خطی بکتاب مهدی و غیره پیشوایان قوم  
 که در کتب الشیخان هر قوم بود مشروح و مدلل نموده بدیده مهدی و دید ما ختم دیگر از طرف خود هیچک  
 تا فروزم برین هم شهنیده میشود که این امر بر ایشان خیلی شاق و ناگوار است حال آنکه این تحریر  
 جواب غایت تمنا و اصل عالم میان بود که ده بده و در بند بر آن تحصیل آن سر هم میگردد و بنده  
 آیا نمیدانستند که در جواب همین رد و تقبیض رخواهد نمود یا مع خوانی و تنگ تری الشیخان  
 خواهد بود القصه حاصل التماس آنکه کتب مذکوره الصدرا زدی بیکار نهاده است لهذا امید  
 بجنبید خان چهار که گاه گاه متقاضی میشوند فرمان شود که خط عالم میان بنا میماند  
 علم بسیارند که کتب مانند بجنبید خان چهار تفویض نمایند تا کار جمیع رسید مری  
 گرفته اند از این امانت هم سبک و دشواری زیاد عمر و دولت با توفیق حمایت این ملت و در نهایت

**نقل رقعہ نواب وزارت مآب مختار الملک بہادر بنام مؤلف**

رقعہ مرسلہ در باب صدور حکم بجنبید خان جمہدار در باب رسانیدن خط عالم میان بنا میماند  
 بہت تفویض کتب امانتی تا کہ جمیع مدارک و کورجہا نزد رسید مری کتب مذکورہ داده شود  
 موصول گردید بطریق مسودہ مرسلہ آن مہربان قطعی رسید بہ حافظ میان کہ بلف عرضی  
 مہری بجنبید خان رسیدہ مع نقل عرضی مذکور بلفوف نہاست کتب بندہ کہ سید فرستادہ تا کہ  
 باستصواب جمہدار ضروریہ حافظ میان ضروریہ عالم مذکورہ زیادہ اشتیاق لایحتمل شرم و کجیہ

**نقل عرضی بجنبید خان جمہدار بحین اب وزارت مآب موصوف**

حالی

بعض

میرساند

نقل رقعہ نواب وزارت مآب مختار الملک بہادر بنام مؤلف

نقل عرضی بجنبید خان جمہدار بحین اب وزارت مآب موصوف



مرکز که بندگان سرکار عالی مع نقل رسید پرتو درود انگنده سرفراز فرمود حسب محکم  
سرکار عالی مطابق نقل مبدی کسانیده و هر حافظ میان برادر رسید عیسی بران ثبت  
گردانیده بلف عریضه بذات نظر خداوندی گذرانیده امید که بموجب فرست رسید از  
نزد مولوی محمد زمان صاحب کتب در سرکار طلب فرموده بغدادی رحمت گرد تا به  
برادر ایشان رسانیده شود زیاده حدادب معروضه غرض که خود کتب ۸۵ کتب هجری

مجلسی جان شاد محمد بنید خان

شادی ۱۲۳۸  
خان  
جسید ولد

نقل رسید حافظ میان برادر عیسی میان کتب مفصله الذیل که

سید عیسی صاحب مهدوی ملقب به عالم میان بعضی از ذات خود و بعضی از دیگران  
استعار گرفته بطور عاریت نزد مولوی محمد زمان صاحب رسانیده بودند حال حسب  
اجازت میان موصوف تمام و کمال از نزد مولوی صاحب موصوف و مولای فقهی مالکان  
کتب مسطوره رسانیده شد آئینه میان و غیره مالکان مذکور را از مولوی صاحب و  
بسیج گونه دعوی و تقاضا نیست لهذا این چند کلمه بطریق لادعوی رسید نوشته شد که سند باشد  
دفتر ۱ دفتر ۲ دفتر ۳ دفتر ۴

مجموعه پنج فضائل و شواهد اکتلا و تذکره الصالحین و غیره	مجموعه مقصد ثانی و مکتوباتی و جوهر نامه و بشارت نامه و مرآت در سالک بهفتاد و چهار فرسده و درج الاسرار و چند مکتوبات و ام القیامه و رساله بعضی الآیات	مطلع الالایت	سراج الالبصار
---	--	--------------	---------------

مجلسی جان شاد محمد بنید خان

وضع	وضع	وضع	وضع
رسالہ مساوۃ المذہبات تصنیف ایضاً	رسالہ اعتقادات و اثبات عقائد تصنیف عالم بیان وفصلہ	مخزن الدلائل وفصلہ	مسند لائل سخی دہلوی
مجموعہ رسالہ کشف و ثلثہ و سبائیف و دلیل النہی تصنیف ایضاً	شبهات انصاری تصنیف ایضاً	ترجمہ رسالہ مہدی تصنیف ارتضائے خان	مجموعہ رسالہ کشف و ثلثہ و سبائیف و دلیل النہی تصنیف ایضاً

حافظ  
میان

محرمہ تاریخ غرہ ماہ ذی الحجہ ۱۲۵۵ھ بمطابق ۱۸۷۰ء

باب سوم جوابات و لائل اثبات مہدویت شیخ جو نور مین حقیقت حال ہے  
کہ قاعدہ غرہ اور کلیہ مسلمہ ہو کہ جب خدا و رسول کسی ایسی چیز کی خبر دیں کہ اس چیز کی حقیقت  
قبل اس خبر دینے کے معروف و معلوم نہ ہو تو پکا شناخت اس چیز کی انھیں علامات  
و آثار پر ہوتی ہو کہ جو صاحب خبر نے بیان فرمائی ہو وہین یہاں تک کہ ماہیت شرعیہ اس چیز کی ہی  
مجموعہ آثار و علامت مذکورہ ہوتا ہو نقطہ بلکہ تمام امور و مصطلحوں کی ماہیت ہی مفہومات اصطلاحیہ  
ہوتے ہیں چنانچہ سید سید اپنے بعض تصانیف میں اس ختمیق کا افادہ فرمایا ہے پس حقیقت میں  
مہدی وہی شخص ہو کہ حسین علامات منقولہ بطور ماہیت شرعیہ کر کہ مہدیہ کے جمع ہو وہین کہ  
سائر الناس مابہ الامتداد واقع ہو وہین اور شیخ جو نور مین چونکہ یہیت اجتماعی علامات کی مقفوف  
تھی مہدی نے اس طریق اثبات مسلمہ الثبوت کو ترک کر کے ایک طریق جدید اختراع کیا کہ تمام علامات  
مہدیہ مخصوصہ ہو جو کہ چند علامات ماحضہ شرکہ کو دلائل مہدویت کی ٹھیسرا یا مالانکہ وہ تمام علامات  
بھی بر تقدیر ثبوت کے مخصوص مہدیہ نہیں ہو سکتی ہیں چہ جا واحد واحد کے ہرگز دلیل بر استقلال  
نہیں ہو سکتی ہے البتہ ان علامات متفقہ و مسلمہ الثبوت میں سے انتفاہ ہر کو دلیل مستقل واسطے  
ابطال مہدیہ ہو سکتا ہو پس جو علامت کہ اسکا ہونا مہدی کے واسطے قطعی ہو چنانچہ  
فاطمی النسل ہونا کہ بانفاق فریقین متبرائے معنوی ثابت ہو اسکا انتفاہ دلیل قطعی ہوگا بطلان مہدیہ  
شیخ مذکور پر اور جو علامات ظنیہ ہیں انکا انتفاہ دلائل ظنیہ بطلان ٹھیسرے کا اور یہ غلط ہو کہ ظن باب

بہان حقیقت امور اصطلاحیہ و طریق اثبات مہدویت

بہان حقیقت امور اصطلاحیہ و طریق اثبات مہدویت

اعتقاد میں بالکل غیر معتبر اس واسطے کہ تفاسیل اعتقادات کہ اکثر ظنیات ہوتے ہیں اوس میں  
تو دلائل ظنیہ بخوبی مفید ہیں اور اصول اعتقادات کہ قطعیات ہیں اوس میں اگر دلیل ظنی مفید  
یعین نہیں تو مفید ظن البتہ بیضاً و خفہ شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ وَمَا يُقَالُ اِنَّهُ لَا يَحِلُّ بِالظُّنِّ اَنْ  
يُقِيَّ بَابُ الْاِغْتِقَادِ اَنَّهٗ كَانَ اَمَّا يَدَّ اَنَّهٗ لَا يَحْصُلُ مِنْهُ اِلَّا غَوْقًا وَاِنْ جَازَمَ وَلَا يَحْصُلُ  
الْقَطْعُ فَكَانَ زِنَاعًا فِيهِ وَاِنْ اَرِيدَ اَنَّهٗ لَا يَحْصُلُ لَظُنِّ اَنَّهٗ لَمْ يَحْصُلْ فَاَمَّا اَنْ يَبْطُلَ اَنَّ  
اَوْ يَحْصُلَ سَلَامَتُهَا بِرُكْنٍ كَثُورٍ فَلَنْ يَحْصُلَ اَوْ يَحْصُلَ لَظُنِّ اَنَّهٗ لَمْ يَحْصُلْ فَاَمَّا اَنْ يَبْطُلَ اَنَّ  
ثَابِتٌ بِاَحَادِيثِ اَحَادِثٍ بَيْنَ مَقْشُورٍ هُوَ نَكْلٌ اَوْ بِرُكْنٍ كَثُورٍ اَوْ بِرُكْنٍ كَثُورٍ اَوْ بِرُكْنٍ كَثُورٍ  
یہ قدر مشترک قطع و خزم کو پونہ چھلکا کہ شخص مہدی نہیں ہوا بل لائل اثبات کہ حقیقت میں علامہ  
عامہ مشترک ہیں اور انتفا اور انتفا البتہ دلائل مستقیاہ بطلان مہدی کے ہیں بیان کی جاتی ہیں  
و لیل اول سائنہ شریعت الروایات میں عالم میان مہدی کے لکھا ہو کہ کما شیخ عبدالحق  
لے لمعات شرح عربی مشکاة میں کہ متواتر ہو حدیث معنًا ہونے میں مہدی کے دل فاطمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا سے اور بعضی حدیثوں میں اولاد سے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوا اور بعضوں میں  
اولاد سے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوا انتہی اب حکم متواتر مطلق کا ثابیت ہو اور غیر متواتر  
مفید کا سا قطب بنا بر قاعدہ اصول کے جو گذر پہلے باب میں انتہی بالجلد حشیش اس مقدمے میں  
مختلف اور ہوئی ہیں کہ بعض میں ہو کہ مہدی اولاد امام حسن سے ہیں اور بعض میں ہو کہ اولاد  
امام حسین سے مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا بہر حال ثابت ہی یہاں تک کہ متواتر  
ہو اور تمام کتابیں مہدیوں کی بھی اس قرار سے مالا مال ہیں کہ مہدی کا فاطمی ہونا قطعی اور  
یقینی ہی بلکہ اپنے مہدی احوال کی سیادت پر اس قدر مطمئن اور نازان ہیں کہ اکثر مصنفین انکی ہمدردی  
کے واسطے اسی قدر اصل ٹھہراتے ہیں کہ اولاد فاطمہ سے ہووے اور اخلاق مانند اخلاق انبیا  
و اولیا کے رکھتا ہو تو مہدی کے واسطے پس ہی اور باقی علامات کچھ ضرور نہیں ہیں چنانچہ نقل  
کرتے ہیں کہ امام باقر علیہ السلام نے شعب الایمان میں لکھا ہو کہ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي اَمْرِ الْمَهْدِيِّ  
فَتَوَقَّعَتْ جَمَاعَةٌ وَاَحَالُوا الْعِلْمَ اِلَى عَالِمٍ وَاَعْتَقَدُوْا اَنَّهُ وَاَحَدٌ مِنْ اَوْلَادِ  
فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ وَنَحْوِ اللَّهِ عَنْهَا يَخْرُجُ فِي خُرُوجِ الزَّمَانِ یہ عبارت تمام مہدویا ایک قسم

دلیل اول مہدی کا سیدنا مہدی کے ہونے پر



کہ ولادت مہدی جو پوری کی شہید آٹھ سو تینتالیس ہجری میں ہو اور اس سن میں مہدی کو  
کچھ خلافت و شہرہ نہیں ہو اس واسطے کہ بلا خلاف شہ نو سو دس میں انتقال ہو اور عمر کم تر ہو  
کی برپس ثابت ہوا کہ انکے مہدی کی پیدائش اور امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کے انتقال میں  
چھ سو چھ برس کا فاصلہ ہو اس واسطے کہ امام موسی کاظم نے کم سے کم ایک سو تریس میں  
پچپن برس کی عمر پا کر انتقال فرمایا جیسا کہ فضل الخطاب اور عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب  
وغیرہ کتابوں معتبرین مذکور ہو اور معلوم نہیں کہ یہ سید نعمت اللہ جلال علی مہدی صاحب  
کے وقت انتقال امام موسی کاظم کے چند سال کے تھے غرض کہ معلوم ہوا کہ بارہ پشت  
مہدی مذکور میں شخص تقریباً پچپن برس کے بعد عمر ہو کر ایک بیٹا جنتا تھا اور کسی زمین  
سے اس عمر سے کم میں جنتا تو ضرور ہوا کہ دوسرے پشت والا پچپن برس کی عمر سے بھی زیادہ میں جنتے  
مثلاً اگر ایک شخص تیس برس میں صاحب لد ہو تو ضرور دوسرا بیسی برس کا ہو گا جو کر بیٹا تاکہ بارہ  
مہدی کی اس مدت چھ سو چھ میں پوری ہو جاوے یہ مقدمہ نہایت غریب و نادار ہو کہ کسی دوسرے  
کے نسب صحیح میں نیامیں ایسا نہوا ہو گا اور طرہ یہی کہ سید خوند میرا واد مہدی کا نسب بھی انہیں  
سید نعمت اللہ کو پوچھتا ہے اور وہ ان بھی فقط بارہ واسطے در بیان میں ہیں حالانکہ سید خوند میر  
مہدی کے تولد سے چالیس برس کے بعد پیدا ہوئے ہیں چنانچہ سید ولی نے پنج فضائل میں لکھا ہو کہ  
خوند میراٹھارہ برس کی عمر میں مرید ہوا اور پانچ برس میران کی صحبت میں رہے اور بعد وفات  
میران کے بیس برس کے بعد تینتالیس برس کی عمر میں نہایت شہس سفید ہو کر مارے گئے  
انتہی اس سے معلوم ہوا کہ میران یعنی مہدی ادعائی کے مرنے کے وقت تینتالیس برس کے تھے  
اور مہدی مذکور چونکہ ترستھ برس کی عمر میں مرے ہیں یہ اول سے چالیس برس کم ہوئے  
پس انکے تولد اور امام موسی کاظم کے انتقال میں سات سو چار برس کا فاصلہ ہوا اور نسب میں  
انکے بھی بارہ پشت سے زیادہ نہوئیں چنانچہ نسب نامہ انکا یہی ہے کہ پنج فضائل میں مسطور ہو چھ سید  
بن سید یحییٰ عرف چھو بن خوند سعید بن سید یحییٰ بن مالک الدین بن خوند سعید بن عبد اللہ  
بن سید قادن عرف سید نورانی بن سید عیسیٰ بن سید نعمت اللہ بن سید سعید بن سید محمد بن  
بن سید نعمت اللہ بن امام موسی کاظم بن امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما آج میان اگر سید نعمت اللہ

کو وقت رحلت امام کاظم رضی اللہ عنہ کے چاد برس کا بھی فرض کریں تو بھی پاس ہے کہ ہر شخص  
ساتھ برس کی عمر میں پچھنے اور اگر کم میں جنے مثلاً تیس برس میں تو بیٹا اوسکا نو دس برس میں بنے  
تاکہ یہ بارہ بطن اس مدت دراز میں برابر ترین مہل ہذا الاعجاب شاید کہ خاندان سید نعمت اللہ  
میں آپت میں تھا کہ ہر شخص اپنی اولاد کو پیر زادہ بنانے کے واسطے صحبت کہ پیشرفت سال نہوتا تھا  
بچہ نہ بنتا تھا لگور ممدی اور سید خوند میر نے اس آیین کو نہ بنا یا چنانچہ پنج نفعاً کل میں ہو کہ ممدی نے  
باؤیس برس کی عمر میں سید محمود کو جنا اور خوند میر نے تینتا لیس برس کی عمر میں آٹھ بیٹے اور پانچ  
بیٹیاں دو جو روون سے جنین اس واسطے کہ یہ لوگ بالذات پرہیز انکی اولاد خود بخود پیر زادہ گمنام  
اونکو پیر عمری بنکر پیر زادہ گری کی کیا حاجت ہی با جس شخص نے اس نسب کو تصنیف فرمایا اس حساب کو  
خیال میں نہ لایا ورنہ اوسکے نزدیک آسان تھا کہ دس پانچ نام اور ربڑ پا کر قصہ مشادیتا یہ علامات  
وامارات تکذیب اس نسب کی تحصیل کہ جس سے بظن غالب معلوم ہوتا ہو کہ اس نسب میں مثل ہواکیل  
تحقیق کہ جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہو کہ نیسل ہر اس نے اصل ہی بیان کی جاتی ہو وہ یہ ہو کہ سید نعمت اللہ  
کہ جنگلی بدولت ممدی سید بنے ہیں غنا صفت معلوم الامم ومعدوم الذات ہیں اور انکو امام  
موسی کاظم کا بیٹا بنانا سر بہ نتائج افترا ہو حضرت امام موسی کاظم کوئی شخص غیر مشہو مہمل الحال نہیں  
کہ جس کا دلچاسے او کھا بیٹا بن جائے بلکہ انکی اولاد اور اولاد الاولاد کا حال ستر کتابوں میں بتفصیل تمام  
نذکور ہی اور اس میں کوئی شخص سید نعمت الدین نہیں ہو اور نہ کسی نعمت اللہ لقب عرف ہو چنانچہ تفصیل  
پوستی یہ ہو کہ عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب میں لکھا ہو کہ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد اسی  
ساتھ عدد دین سینتیس بیٹیاں اور تیس بیٹے بیٹوں کے یہ نام ہیں عبدالرحمن وعقیل وقاسم وحیی  
ودود یہ پانچوں صاحب بلا خلاف لا ولد فوت ہوئے ہیں اور سید یمان وفصل واحمد انسے لڑکیاں  
پیدا ہوئی ہیں اور ایک کے نہیں جوئے اور حسین وابراہیم اکبر اور مارون اور زید اور حسن اسکے  
صاحب ملا دہوئے میں اختلاف ہو اور علی وابراہیم اصغر اور عباس وسعید محمد وصالح وحمزہ اور  
عباس عداور عبید اللہ اور مغیرہ ودر اخیر کے بلا خلاف صاحب لا دین انتہی اور کتاب لطائف اثری  
میں کہ شبہ سات سو پچاس میں سید محمد جو پوری کی پیدائش سے بھی پہلے تالیف ہوئی ہو لکھا ہو  
کہ امام موسی کاظم کے ساتھ فرزند دین سینتیس لڑکیاں اور تیس لڑکے کے اور فرزند دین بیسے لڑکے اور بیسے

اولاد میں ابوابیہ علم سب کا دار اس کی ہر ذرہ کے صاحب لاؤ ہیں و نہیں سے چار کثیر الاولاد میں امام  
 علی رضا اور ابراہیم الخلیفی اور محمد تقی العابد اور جعفر اور باج قلیل الاولاد میں عباس بن ہارون و حسن و حسین  
 و حسن اور چار متوسط الاولاد میں زید النجار اور عبد اللہ اور عبد اللہ اور جعفر انتہی اور اسی موافق علم  
 میں بھی سطور ہی اور فضل الخطاب میں حضرت خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن موسیٰ کو بھی بیٹا  
 لکھا ہے لیکن فرمایا ہے کہ اب ذکی الاولاد باقی نہیں ہو اور صاحب عمدة المبالغین میں بھی اپنے شیوخ سے ایسی  
 نقل کیا ہے اب خوب ملاحظہ کیجئے کہ ان میں سے کتنے علم تھارے مہدی کے دادا صاحب کہاں ہیں  
 پس ثابت ہوا کہ تھارے مہدی کا قصریات اصل سے بنے بنیادی اور اس پر بالا خانہ مہدی ویت جو بنیاد  
 وہ بر باد ہو والحمد للہ علی لکاتب مہدیوں کو لازم ہو کہ اس بزرگ کو ناحق داخل النسب کر کے گناہ کریں  
 اور انکی وجہ کو زیادہ آنا نہ دیں کہ اس بزرگ نے ہمیشہ یہی کہا کہ میں سیاحان کا بیٹا ہوں اور نہیں کہا  
 کہ یہ خانہ سید تھے اگر کہا ہو تو تم نسب کو انکے علم انساب کی کتابوں سے ثابت کر دو کہ میں آؤ  
 فعلیکہ البیان ورنہ دعویٰ کہ ہم سید نعمت اللہ کی اولاد میں ہیں اور سید نعمت اللہ امام موسیٰ کاظم کے  
 ہیں بجا اس بات کے ہو کہ کوئی کہے کہ میں نواب صرالدولہ فرماؤ اگر کن کی اولاد میں ہوں جب اس سے چھوڑ  
 کہ انکے کس بیٹے کی آپ اولاد میں ہیں تو کہے کہ بندہ شیخ نعمت اللہ بن ناصر الدولہ کی اولاد میں ہو  
 شتمہ والے کو نہایت تنہی آوے گی کہ نواب صرالدولہ کے فقط دو فرزند ہیں ایک **نواب فضل الدولہ**  
**مہا ورفران** و حال دوسرے نواب و شمن الدولہ شیخ نعمت اللہ کہلے آئے و تھے قیسر سے بیٹے تھے  
 کہ تھاری نسل کا تپا لگے پس بلاشبہ واقفین حال انساب اس نسب مہدی کو بھی سنکر ایسی استعجاب  
 و تہننا کرینگے این گل گیر شکفت ایک در عالم میان مصنف رسائل جدیدہ مہدیہ راقم الحروف پوچھا کہ  
 یہ نسب مہدی کہ تھاری کتابوں میں سطور پر اس میں کچھ شبہ و شک تھا نہیں بولے دین چہ شک میں کہا  
 کہ اس میں نہیں کہیں انقطاع تو نہیں بولے ہرگز نہیں مگر اتنا ہو کہ ایک جگہ پر ہمیں انقلاب ہو کہ اسمعیل بن  
 جو لکھا ہو و نعمت اللہ بن اسمعیل ہو شاید کہ میان مذکور کو بھی کچھ سراغ اس بات کا لگا تھا کہ نعمت اللہ کوئی  
 بیٹا امام کاظم کا نہیں ہو اس واسطے انھوں نے اپنے بزرگوں کی ذات پات سنبھالنے کے واسطے یہ توضیح دینی  
 اسکا جواب یہ ہو کہ یہ روایت دوم تھاری کسی کتاب قدیم میں بھی موجود ہے یا نہیں اگر نہیں ہو تو یہ سخن  
 غیر سموع ہو اس واسطے کہ آج تم اپنی بات بنانے کے واسطے دوسرے نام بنا سکتے ہو جب کہ تھاری پیشوا ان

یہ تھاری نسل کا تپا لگے پس بلاشبہ واقفین حال انساب اس نسب مہدی کو بھی سنکر ایسی استعجاب و تہننا کرینگے این گل گیر شکفت ایک در عالم میان مصنف رسائل جدیدہ مہدیہ راقم الحروف پوچھا کہ یہ نسب مہدی کہ تھاری کتابوں میں سطور پر اس میں کچھ شبہ و شک تھا نہیں بولے دین چہ شک میں کہا کہ اس میں نہیں کہیں انقطاع تو نہیں بولے ہرگز نہیں مگر اتنا ہو کہ ایک جگہ پر ہمیں انقلاب ہو کہ اسمعیل بن جو لکھا ہو و نعمت اللہ بن اسمعیل ہو شاید کہ میان مذکور کو بھی کچھ سراغ اس بات کا لگا تھا کہ نعمت اللہ کوئی بیٹا امام کاظم کا نہیں ہو اس واسطے انھوں نے اپنے بزرگوں کی ذات پات سنبھالنے کے واسطے یہ توضیح دینی اسکا جواب یہ ہو کہ یہ روایت دوم تھاری کسی کتاب قدیم میں بھی موجود ہے یا نہیں اگر نہیں ہو تو یہ سخن غیر سموع ہو اس واسطے کہ آج تم اپنی بات بنانے کے واسطے دوسرے نام بنا سکتے ہو جب کہ تھاری پیشوا ان

پہلوئے پینسٹا ملے ہے مہدی کی سیادت حملے کے واسطے بنایا تھا اور باپ اذون کے نام اور ترقیب  
 موافق واقع اور دعوے کے بمقتل صحیح پہلے سے چلی آئی ہو باج کل کے بچے سیکڑون برس کے گزر رہے  
 ہو گئے وادون پرداد و نکواب مرتب اور مقرر کرتے ہیں کہ داد سے کو باب اور باب کو داد اور باب کو  
 باب و باب کو بیٹا سٹھیرا لیتے ہیں اور کیا محجب ہو کہ مہدی اس عاجز کی اس کتاب کے دیکھنے کے بعد اپنی پوری  
 کتابوں میں بھی کم و بیشی کر کے نسب نامہ مذکور کو درست کر لیون یاد و سر مقدمات شیعہ میں اصلاح  
 کر لیون اس کا کیا اعتبار ہو اور اگر یہ روایت بخاری کسی قدیم کتاب میں موجود ہو تو اس کو تباؤ اور اس کے  
 تقویت کے وجہ اور روایت مطلع الولاہیت اور شواہد الولاہیت کے تضعیف کے وجہ بیان کر واد واد ہم حکم  
 مذہب کے موافق ان کتابوں کی روایت کی تقویت یون کرتے ہیں کہ یہ دونوں تباہین مختارے مذہب کے اصول  
 ہیں اس میں جو کچھ لکھا ہو سب صحیح و معتبر و بلا خلاف اور سوا اسکے بیچ فضائل بھی نہایت معتبر و خود عالم  
 کی زبانی ہو کہ جب روضہ تنقیف ہوئی اوس عصر کے یحیٰ و زین العابدین و علی ہمدانی و نکو دکھائی گئی سب جمع کیا  
 کہ جو کچھ اس میں مسطور ہو سب صحیح و معتبر ہو سوا ایک نقل کے کہ اس میں لکھا ہو کہ جب خوند میرا واد نکو رنقا کو لشکر  
 اہل سنت نے حکم بارشاد قتل کیا خوند میرا واد نکو رنقا کے سر لیکر طرہ شہر جانیانہ کے واسطے ملاحظہ  
 سلطان مظفر بادشاہ کے روانہ ہوئے اس سے میں یہ سب سر سر گئے تبا و نکو پوست کھینچ کر ٹھس بھر لیا اور  
 ہریان سڑکی میں پٹن میں بھینک دین اس واسطے لاشوں کا مقبورہ سدا سن میں ہوا و سر نکا پٹن میں اور پوت  
 سر کا دفن جانیانہ میں ہو لیکن اب نشان اس کا نام معلوم ہو غرض کہ سوا اس نقل کے وہ کتاب بالا جماع  
 صحیح ٹھہری اب دیکھئے اوس کتاب میں نسب نامہ خوند میرا مسطور ہو جیسا کہ اوپر ذکر ہوا اوس میں بھی لکھا  
 ہو کہ سید نعمت اللہ بیٹا امام موسی کاظم کا حکم ہو کہ توجیہ عالم میان کی اختراعی ہو اور یہ بھی ثابت ہوا  
 کہ سیادت میان خوند میرا کی بھی بنی اصل محض ہوا و بالفرض التسلیم اگر ثابت بھی ہو کہ مہدی و کج کے نسب  
 میں نعمت العبد بن جمیل ہو تو بھی مہدی جو پیو کے نسب سیادت ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ اسماعیل  
 بن موسی کاظم کی نسل جیسا کہ عمدۃ المطالبین ہو فقط و نکو ایک بیٹے سے کہ نام اذ نکا موسی بن سہیل بن  
 موسی کاظم ہو جاری ہوئی اور عمدۃ المطالبین و لطائف اشرفی وغیرہ میں مذکور ہو کیا ان موسی بن سہیل کا ایک  
 بیٹا تھا جعفر نام کا و کائنات ابن کاشم تھا اذ نکا اولاد کو کاشمیان بولتے ہیں وہ لوگ مصر میں ہیں اور میں  
 میں بنی السمر اور بنی ابی الحسان اور بنی السید بادولہ اور بنی الوراق ہیں اور وہ لوگ مصر و شام میں

ثابت ہوا کہ سیادت میان خوند میرا کی بھی بنی اصل محض ہو



آج تک موجود ہیں انتہی یہاں بھی نعمت اللہ کا پتا نہ لگا معلوم نہیں کہ نعمت اللہ مدد دیوں کو ماحضہ نعمت  
 غیر مترقبہ کے کمان سے ہاتھ لگے ہیں کہ انکو اولاد و فاطمہ میں داخل کر کے بیچھا دے کہ اپنے مہدی کو بھی  
 داخل کرے دینیہ میں اور وہاں بقول کے پیر خود را ندو شفاعت کسی میان کو جا عین تر کش کمان  
 کمان کھون میں نعمت اللہ کو خود ٹھکانا نہیں لیتا مہدی جو پوری کی کمان جا جو پیر بر سر می پڑی فتن  
 گھسنا نہایت گناہ ہے کہ برونی اور اعلیٰ اس عید سے خبر رکھتا ہے خود ۴ قتالی توفیق فہم دست کی حرمت نواہ  
 ورد نامی کیا کیا شکوے کھلاتی ہے اور کیسے کیسے خیال اور کانی ہی چنانچہ شہر کھنڈ میں ایک طالب العلم  
 بحر العلوم مولانا عبد العلی مرحوم کی خدمت میں واسطے تحصیل علم کے حاضر ہوا انھوں نے پوچھا کہ تمھاری  
 کیا ذات ہے کہ ماہ بندہ سید ہی مگر ابراہیمی بحر العلوم نے پوچھا کہ ابراہیمی کیا معنی کے اولاد سے ابراہیم بن  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بطن ہار یہ تعبیر رضی اللہ عنہما سے تھے بحر العلوم نے نہایت تعجب ہو کر کہا کہ  
 حضرت ابراہیم نے ابا شہر غورگی میں رحلت فرمائی چنانچہ غلامت کا اس پاتفاق پر تم کیونکر انوکھی اولاد ہو سکتا  
 کیا مانو یا نہ مانو زندہ و بخین کی اولاد ہو اور یہ دعویٰ ہرگز نہ چھوڑے گا بحر العلوم نے خیال کیا کہ جب  
 یہ شخص اس قدر بے فہم ہو سکو پڑ جائے مشکل ہی لیکن جب ایک سبق پڑ یا نہایت دوستی سے پڑھا کہ مدح و حریم مذکور  
 نے پڑھانے کا ارادہ مصر کیا غرض کہ تمام کتب مقبول و مقول کہ رسوم الدرس تھیں تمام کتب جیسے فرائض  
 کے پھر پوچھا کہ حال نسب کا اب بیان کرو پھر ہی کہا کہ بندہ اولاد ابراہیم بن محمد سے ہو رہو نہ بیچھا یا نما  
 او کہما کہ کوئی کچھ نہی کہو بندہ وہاں اس نسب کا نہ چھوڑے گا استغفر اللہ العظیم فعوذ باللہ من سوء العلم  
 مہدیوں سے سوال کیا جاتا ہے کہ مہدی ہونا تو سیادت پر موقوف ہے جب سیادت کا پتا نہیں لگا  
 مہدی ہونا کمان سے یعنی نہی ہو گیا یا تمھارے نزدیک مہدی کے واسطے اولاد فاطمہ سے ہونا  
 بھی ضرور نہیں بلکہ جو شخص کہ فقر و توکل میں قدم جماوے اور بعضے اخلاق کا ملکہ لائے حال انکا بھی  
 دلیل مہدیہ میں معلوم ہو گا حاصل کرے اور انا المہدی کا دم ہارے وہ مہدی ہی اگرچہ قوم کا ترک  
 یا تا جبک یا افغان یا کوئی شیخ بھالی یا ہمسئل جفتائی ہووے کفایت کرتا ہے اور اگر کہیں کہ اثبات  
 فاطمیت میں حکو قول مہدی کا بس کرتا ہے تو نہایت بیجا ہے اس واسطے کہ مہدویت بالانفاق  
 اولاد اجماع فاطمیت پر موقوف ہے اگر فاطمیت کا ثبوت مہدویت پر موقوف اور خارج سے اس کا  
 پتا نہ لگا تو دور محال لازم آیا غرض کہ یہی ایک بحث ابطال مہدویت کے واسطے دانشمند مصنف کے لیے

حیات طالب العلم

اگر سیادت و قوت اللہ تعالیٰ ثابت ہو  
 تو دور محال لازم آیا ہو

کافی ہو اور تعصب کو تمام کتاب بھی کارگر نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ آدھا حق وارڈ فرمنا اتباعہ  
 و آسانا الباطل باطل لا وارڈ فرمنا الجنتنا بکے دلیل و موم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا تذهب الدنيا حتى يبعث الله رجلا من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم  
 ابيه اسمي فيملا ارضه فتنطأ وقعك كما ملئت ظمأ وجوراد فلو ان ابن ابي سببہ  
 والطبرانی فی الاقرا د وابو نعیم والحاکم عن ابن مسعود بنی فرمایا رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے کہ دنیا تمام نہوگی یہاں تک کہ قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ایک مرد میرے بیٹے  
 سے کہ متوفی ہو گا نام اوس کا میرے نام کے اور اوس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے  
 بچھ کر گا زمین کو عدل انصاف جیسا کہ بھری گئی ہوگی ظلم و مباد سے انتہی غرض کہ پیش  
 مہدویوں اور اوس کے مہدی کے نزدیک سلم اور جمع ہو مگر جیسا کہ ایک شخص نماز نہیں پڑھتا تھا  
 اوسے لوگوں نے سبب لیا تھا تو کہا کہ قرآن میں آیا ہو کہ لا تقربوا الصلوة لوگون نے کہا  
 کہ اوس کے آگے تو پہنچا کہ آگے تو تمام قرآن ہو سب پر کون عمل کرتا ہو ایسی یہاں مہدوی  
 پچھلے فقرے کو دیکھ کر گھبرائے اس واسطے کہ اوس کے مہدی کو حکومت نصیب نہوگی کہ زمین کو  
 عدل سے بھر دینا اور ان پر صادق آوے اس واسطے ان کے خرد و بزرگ مہدی سے لے کر  
 یہاں تک اوس میں طرح طرح کی تاویلین اور تحریفین کرتے ہیں کہ تفصیل اونکی انکی کتابوں میں  
 مذکور ہو مگر فقہ اول کو سب سے بلا تحریف تسلیم کیا اور اپنے میلان کی مہدویت کی دلیل و طاقت ٹھہرایا  
 کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ ہمارے میران کے باپ کا نام بھی حضرت سالت  
 کے والد کے نام کے موافق عبد اللہ تھا اور یہ بات سراسر افتراء و جہتان ہو اس واسطے کہ اوس کے  
 میران کے باپ کا نام سید خان ہو چنانچہ فوائج کی کتاب میں کہ اوس کے عصر کے قریب تصنیف ہو  
 ہیں اوس میں سید خان فقط مذکور ہو اور چونکہ اوس وقت میں یہ بات چھپ سکتی تھی متقدمین وہ  
 نے بھی یہ دعویٰ کیا چنانچہ عبد الملک سجادی صاحب مراجع الاصناف نے اصالة اور عبد الغفور  
 سجادی صاحب ایجاز الدلائل نے متابعہ جس جگہ کہ احادیث موافقہ اپنے میران کی تائید  
 میں نقل کیں اس حدیث کا بالکل نام نہ لیا اور متاخرین نے جبکہ زمانہ گزر گیا ان کے باپ و اوس کے  
 پہچاننے والے مر گئے نے دھڑک میلن کے باپ کا نام بدل ڈالا بلکہ جیسا شواہد و حواجی نے

دلیل و موم علیہ السلام والذین اسلموا مسلم الیہم  
 حالانکہ جو غیر نامین ہیں ان کے والد کا نام عبد اللہ تھا

مان کا نام بھی آئمہ طیار و یا حال آنکہ مطلع الولایت والا کہ اوس مقدم ہو او کی ان کا نام منی انی اٹھا  
 لکھتا ہوا اور انکے مہدی نے کبھی یہ دعویٰ نہ کیا کہ میرا باپ سید عبد اللہ جو کتاب انصاف نامہ کے  
 باب اول میں لکھا ہے کہ انکے مہدی سے جب لوگوں نے سوال کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ یو اطمینان  
 ایشی و ایشی و ایشی و ایشی اور تمہارے باپ کا نام سید خان ہو تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ  
 کیا خدا سے تعالیٰ اس بات پر قادر نہیں ہے کہ سید خان کے بیٹے کو مہدی کرے اور بعضوں کو پوتا  
 جواب دیا کہ خدا سے کہو کہ سید خان کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور یہ بھی اطمینان لکھا ہے کہ  
 ملا معین کی طرف سے دو عالموں نے اگر پوچھا کہ تمہارے باپ کا کیا نام ہو جواب دیا کہ بندے کے  
 باپ کا نام سید خان ہے علمائے کما کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بن عبد اللہ تھا اور مہدی کا  
 نام بھی محمد بن عبد اللہ ہو گا ان بزرگ نے جواب دیا کہ خدا کے ساتھ جنگ کرو کہ سید خان کے بیٹے کو  
 کیوں مہدی بنایا انتہی اب صاف ظاہر ہو کہ انکے باپ کا نام عبد اللہ نہیں ہو ورنہ سید عاجز ہوتا  
 کہ میرے باپ کا نام بھی عبد اللہ ہو اس لیے جواب کی کیا حاجت تھی کہ خدا سے لڑو اور خدا  
 پر چھو بی طریقہ مناظرہ کا ہوتا ہے اور آیت و جلالہ بالقی ہی احسن پر ایسی عمل کرتے ہیں  
 طریق جواب کا یہ تھا کہ اگر اپنے باپ کا نام عبد اللہ نہ تھا تو حدیث میں اگر کچھ شبہ و شک تھا تو وہ  
 بیان کرنا تھا سید بھی گفتگو میں بھڑکے اور ہلکنے کی کیا جا تھی شاید کہ اسی سبب اہل القاب  
 لوگوں نے اسد اللہ رکھا تھا اور سب پر طرہ ایک اور جواب ہے کہ کوئی عاقل و مسلمان اسکو  
 قبول نہ کرے گا کہ اوسے انصاف نامہ کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے انکے مہدی سے  
 سوال کیا کہ رسول خداؐ فرمایا کہ یو اطمینان ایشی و ایشی و ایشی و ایشی یعنی مہدی کا  
 نام میرے نام کے اور مہدی کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا اور تمہارے  
 باپ کا نام تو سید خان ہے اور بعضوں نے جواب دیا کہ رسول خداؐ کے باپ مرد کا فرستے اونکا  
 نام عبد اللہ کیونکہ ہو سکتا ہے بلکہ محمد رسول اللہ کا نام محمد عبد اللہ تھا اور مہدی کا نام بھی  
 محمد عبد اللہ ہے اور ابن کالفسطہ کا تب ہے کہ محمد بن عبد اللہ لکھ دیا ہو انتہی سبحان اللہ عجیب  
 کلام ہے کہ آج تک کسی نے کسی سے نہ سنا ہو گا ان بزرگ کو باوجود دعویٰ قرآن منہی کے اتنا  
 خیال میں نہ آیا کہ کفار عرب تمام اللہ تعالیٰ کو مانتے تھے لیکن اوسکے ساتھ دوسروں کو بھی

یہاں پر اس کا نام سید عبد اللہ ہے  
 اور اس کا نام سید عبد اللہ ہے

یہاں پر اس کا نام سید عبد اللہ ہے  
 اور اس کا نام سید عبد اللہ ہے

یہاں پر اس کا نام سید عبد اللہ ہے  
 اور اس کا نام سید عبد اللہ ہے

شریک ٹھہرتے تھے اس واسطے کہ فرماتے تھے اوجب سختی پڑتی تھی اس وقت سب کو مجھ پر کر فقط  
 اللہ کو پکارتے تھے چنانچہ حاجی انصاف قرائن اس مقدمہ پر ناظرین ہیں وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ  
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْنَنَّ اللّٰهُ اس مضمون کی بہت آیات قرآن شریف میں موجود ہیں  
 کہ اوس بزرگ کو اپنے جوش میں ایک بھی یاد نہ آئی اور صحابہ کرام میں بہت شخص ایسے تھے کہ ان کے  
 باپ اور مکانام عبد اللہ تھا حالانکہ روزانہ جاہلیت میں گذرے ہیں چنانچہ اوس بن خول بن عبد اللہ  
 اور اوس بن عبد اللہ بن محمد اسلمی اور اسود بن عبد اللہ بن ہلال بن عبد اللہ اور ان بن عبد مناف بن عبد  
 بن عبد اللہ اور شہر بن عامر بن عبد اللہ اور ہتیاب بن مافظ ابن عبد البر بن سوا ان کے اور  
 بہت ایسے صحابہ کا ذکر کیا ہے کہ اوس کے آبا و اجداد حالت کفر میں عبد اللہ نام ہو کر گذرے ہیں  
 اگر شیخ جو بنور کو ان میں سے ایک بھی یاد نہ آتا ہرگز یہ نہ نہ کرے کہ کافر عربی کا نام عبد اللہ کہہ  
 ہو گا اور طرفیہ کہ اپنے باپ کا نام بسبب شہر کے بدل سکے اور حضرت رسالت کے باپ کا نام عبد  
 ہونے سے انکار کیا اور اس کو سہو کا تب ٹھہرایا اور یہ خیال کیا کہ غیر متواتر قطعی ہو اور عامت  
 کا صحابہ کرام سے لیکر آج تک جماع ہو کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن ہاشم بن کوئی دو  
 آدمی بھی اس میں اختلاف اور انکار نہیں کھتے اور اجماع و متواتر دلیل قطعی ہو سب کے نزدیک بلکہ  
 خود ہمدی کا قول اور کئی کتابوں میں مذکور ہو کہ شکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ ولایت کافر ہو جاتا  
 ہو باوجود اس اعتقاد کے کیسے ایسے اجماع کا انکار کیا اب ہمدی کہ ان باقی رہی مثل سہو کا تب کے  
 اور گئی اس واسطے کہ ہمدیوں کے اصول پر ہمدی مضموم چاہیے خط سے اور طرہ یہ کہ اس قدر  
 اکثر ثابت کرنے میں بھی ابھی آپ کا مطلب ثابت نہو اپنی مطالبت ناموں میں نہ نخلی اب چاہے  
 کہ ثابت کریں کہ جب کہ حضرت رسالت کا نام محمد عبد اللہ ہو ان کے والد ماجد کا کیا اسم شریف ہو جب  
 کہ یہ ثابت نہ کیے گئے کہ حضرت کے والد کا نام بھی سید خان تھا اس میں بزرگ کا مطلب حاصل ہو گا اب  
 ہمدیوں پر یہ ہمارا فرض ہے کہ ثابت کر دیں کہ حضرت رسالت چاہے کے والد کا نام سید خان تھا  
 اور اس اجماع کو اور ثمار دیں نہ مع باطل است انجہ مدعی کو یہ اب بخوبی ثابت ہو کہ جیسا کہ ان کے  
 ہمدی کی نسل کی طرف اعلیٰ نسبت اللہ دینے لمام کاظم کے نہیں ہیں طرف نخل میں عبد اللہ بھی  
 ان کے باپ نہیں ہیں اور یسباز سرتا پناہا و شواطیر اور ہمدی ناسق اپنے سر و سرشت کے باپ ہیں

اللہ کے  
 اس کے  
 ان کے  
 اس کے

اس کے  
 ان کے

اللہ کے  
 اس کے

دست تفرق دراز کر رہے ہیں اور سید خان کو اوڑا کر سید عبداللہ کو باپ ٹھہرا رہے ہیں جس کے  
 مقدمے میں تفرق نہایت گناہم و اپنا باپ چھوڑ کر دوسرے کی طرف نسبت کرنا سخت مجرمانہ  
 وہ بزرگ اسی گناہ کے خوف سے اپنے باپ کا نام نہیں بدلتے تھے مگر عجب غفلت تھی کہ اپنے واسطے  
 پیغمبر کے باپ کا نام بدلے یا اور قرآن کو بھی فراموش کیا حالانکہ محقق حضرت کے والدین کے  
 ایمان کے بھی قائل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دس سالہ اثبات ایمان الیہ  
 حضرت میں تصنیف فرماتے ہیں ولعل سوم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اظلم امة الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فان  
 فان فيها خليفة الله المهدي رواه احمد والبيهقي في لائل النبوة كذا في المشكوة يعني ظلم  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس وقت دیکھو تم نشان کا لے کہ آئے ہیں طرف خراسان  
 کے پس آؤ انہیں ایسیلے کہ ان نشانوں میں خلیفہ اللہ کا مہدی جو انتہی یہ صحیح معنی اس حدیث کے  
 میں موافق مجاہد زبان اور روایت و درایت کے اور یہ حدیث اگرچہ مہدوی اپنے مہدی کے  
 واسطے شاہد و دلیل ٹھہراتے ہیں لیکن اوپر ہرگز منطبق نہیں ہوتی اس واسطے کہ ان کے مہدی  
 کے ساتھ سوچا چند مدیرین غلوک احوال کے کچھ فوج و سپاہ نہ تھی کہ انہیں کا لے نشان ہو دوسرے  
 یہ کہ ان کے مہدی ہندوستان سے خراسان کو گئے اور وہیں بدو فوج مہینے کے مقام فراہ میں گر  
 خراسان کی طرف سے آنا اپنے کہاں صاف آتا ہے کہ مصداق حدیث کے ہوئے مگر مہدوی لوگ  
 فقط لفظ خراسان کا دیکھ کر اپنے واسطے سند ٹھہراتے ہیں اور سرسر تحریف معنوی کر کے  
 اپنے پر جاتے ہیں چنانچہ سیوطی مہدوی مصنف رسائل جدیدہ رسالہ مباحثہ الروایات  
 مطبوعہ تہذیبی کے صفحہ ۱۷۴ میں منی حدیث مذکور کے یوں لکھے ہیں کہ جب منگے تم کہ  
 نشانیاں سیادت کی متوجہ ہوئی ہیں طرف خراسان کے تو آؤ تم اس میں کہ مقرر اس میں  
 خلیفہ اللہ مہدی جو موافق اس حدیث شریف کے سننا ہننے کہ نشانی سیادت کی متوجہ ہوئی  
 ہیں طرف خراسان کے پھر یاد ہننے کہ مقرر اس میں خلیفہ اللہ مہدی تھا پھر تصدیق کیا آئے  
 موافق فرمان ذیشان بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر اسی طرح بہت سی حدیثیں حضرت کے  
 احوال کے موافق واقع اور ظاہر ہوئی ہیں انتہی اور اسی کتاب میں دوسری حدیث بوسنی کی

دلیل در ہر باب از کلام اولیات اسود

بسیار مہدوی زبان میں حدیثیں نقل کی

ظاہر

نقل کی ہو کہ نفعی الروایات السود من قبل المشرق کان وجههم ذی الحدید الخ اس کے  
 بھی اس طرح غلط تفسی کیے کہ آویگے نشانین سیادت کے آگے سے مشرق کے گویا کہ دل  
 اونکے تختے کو ہ کے ہیں اور پھر اسی کتاب میں ایک حدیث ابن ماجہ کی نقل کی کہ یقیناً عند  
 کس کو نثلثہ کا ہوا بن خلیفہ ثم لا یصدیالی واحد منهم ثم نطلع الروایات السود من  
 قبل المشرق فبقتلون حکم قتلا لم یقتل قوم شر ذکر شیئا لا ان حفظہ افعال  
 اذا رایتهم فبايعوه ولو جوا على الشلم فان خلیفہ اللہ المہدی الحدیث اس کے  
 بھی معنی غلط کیے کہ قتل ہو ویگے نزدیک خزانے تمہارے یعنی امر خلافت کے لیے تین حامی یہ  
 ابن خلیفہ ہیں پھر ہوا گاہ کہ طرف کسی ایک کے ان سے تیرے نمود ہو ویگے نشانین سیادت کے  
 آگے سے مشرق کے پھر جنگ کر ویگے تمکا ایسا کہ نہ جنگ کیے ہیں ویسا کوئی قوم پھر فرمائے  
 جبکہ دیکھو گے اس کو تو بیعت کر دو تم اس کو اگرچہ گھسٹے جانا ہو برون پر کہ بیشک وہاں خلیفہ اللہ تعالیٰ  
 کا مہدی ہو مان موافق اس حدیث شریف کے قتل ہوئے تین ابن خلیفہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ  
 کے تیرے نمود ہو تین نشانین سیادت کی طلب مولیٰ ترک دنیا تو کل قناعت تقویٰ پس تسلیم رضا  
 فقر وفادہ ذکر کثیر آگے سے ہندو خراسان کے جو مالک شرفی ہیں خصوصاً شرفی القصب جو پور  
 بادشاہوں کا تواریخ کی کتب میں مثل تاریخ فرشتہ کے مذکور ہوا پھر جنگ کرے تمکو موافق لفظ اس  
 حدیث شریف کے او امل انکار ایسا کہ ویسا کوئی قوم نہیں کرے مائل اس جنگ کا خلیفہ مہدی علیہ السلام  
 کا سیان سید خود میر تھے جبکہ دیکھا مئے اس کو تو بیعت کر لیا مئے اس کو کہ وہ جنگ خلیفہ اس  
 مہدی موعود کا بڑا انتہی غرض کہ جب آدمی کو خوف خدا نہ ہو تو ویسا چلے ویسا خدا اور رسول  
 کے کلام میں تحریف اور تبدیل کیا کرے اس کا کچھ علاج نہیں ہو اس طرح اس فرقہ کے سلف  
 و خلف کی عادت ہو کہ معنی انکے تلفاظ سے علاقہ رکھتے ہیں نہ عقل سے چنانچہ اس جگہ حدیث  
 اول میں آیت کہ معنی رویت بصیرت رویت قلبی ہے اور اس کو معنی سماعت کے ترجمہ کیا دوسری خطایہ کہ تمام  
 روایات میں الروایات السود ترکیب تو صیغی ہوا اس کو ترکیب انصافی کر دیا تیسری خطایہ کہ لفظ  
 سود کہ معنی سیاہی کی صفت روایات کی ہو اس کو معنی سمجھ کر معنی سیادت کے ترجمہ کیا چوتھی خطایہ کہ اس  
 کہ زبان عرب میں یعنی آئینے ہوا اس کے معنی جانے کے سمجھے شاید خیال کیا کہ بابت ہندو ملی بت ہو

توضیحات و ملاحظہ

اور ہندی بھی اردو نہیں بلکہ پوربی جو پوری کہ آوت جات او نہیں کی بولی ہی پنجوین خطایہ  
 کہ من خراسان من من کے معنی غلط کیے کہ مشرق مانہ حامل پڑھنے والا بھی ایسی خطا لکھ کے  
 وہ بھی سمجھے گا کہ من اسطے اجد اسافٹ کے ہونہ واسطے انتہا مسافٹ کے جات من قبل خراسان  
 کے معنی پہن کہ آئے خراسان کی طرف سے نہ یہ کہ متوجہ ہوئے طرف خراسان کے تھا کہ  
 شیخ جو پوری خراسان کو غلبہ کلاسی خیال سے گئے کہ وہاں سے کالے نشانوں کے ساتھ  
 پھر اکون اور مصداق اس حدیث کا مگردن مگر حدیث مقتدر نے مملکت نہ دلی و نو مینے کے  
 عرصے میں ہیں اور کو تمام کیا اگر ہندی سو عود ہوتے تو نہ ور کالے نشانوں کے ساتھ جانب خراسان  
 سے آتے پس یہ حدیث اس کے موافق نہیں ہی بلکہ سراسر مخالفت ہی اور تکذیب کرتی ہی نہ  
 تائید اور بعد مرنے شیخ جو پوری کے اس کے داماد خود میر اور بعد ان کے بیٹے سید محمد کو فزا و  
 مساکین کو لیکر گجرات میں آکر مقیم ہوئے اور یہ حدیث ہرگز صادق نہیں ہی اس واسطے  
 کہ اس حدیث میں ہو کہ اور نشانوں میں خلیفۃ الدہم ہدی ہو گا اور یہاں نہ سیاہ نشان تھے  
 نہ او نہیں کوئی ہندی تھے دو سکر یہ کہ حدیث دوم کہ حدیث اول کے موافق ہی اس میں بجا  
 من قبل خراسان کے من قبل المشرق ہو اس واسطے کہ خراسان بھی عرب کے جہت مشرق میں واقع ہی اور یوں کہ گجرات  
 کو آئے اور گجرات خراسان شمال یا بین فرس شمال واقع ہی یہاں من قبل المشرق کہاں ملوک ہو اور ہندی  
 لوگ بھی محل حدیث ان مراجعت کرنے والوں کو نہیں ٹھہرتے ہیں بلکہ ذات ہندی کو اور وہ کسی طور نہیں  
 بنتا جو خطایہ کہ حدیث سوم میں کتر کو معنی خلافت کے ترجمہ کیا حالانکہ بہت سی احادیث معلوم ہوتی ہیں  
 کہ قبل خروج امام مہدی فرات کی ندی میں ایک پہاڑ سونے کا کھل جانے لگا اور اس جہاں بشیر اللہ مرکی  
 اور شخص گمان کرے گا کہ شاید میں ہی جیتا چون کہ اسکا مالک بنون یہاں تک کہ عشر و عشر عشرت  
 رہا یا و اس واسطے چلے کہ جو شخص اس وقت حاضر ہو گا اسکے نزدیک جا و حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ فرمایا بعد اسکے کہ ایک مرد عترت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ملو کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہمہ  
 ان لوگوں کے امر کی اصلاح فرما و گا انتہی یہ غلام جہد ہی بہت علی حدیث کا کہ ابو نعیم اور امام احمد بن حنبل  
 اعدا بن الجواب طبرانی اور امام بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں میں روایت کی ہیں کہ کسی سینے کا ہاتھ اٹھا و  
 کسی میں سونے اور چاندی کا پہاڑ اور کسی میں سونے کا کان نکرو و اور بخاری و مسلم کی روایت میں صاف لفظ

ایک حدیث کو روایت نہیں کرتے

یوشک المفراک <sup>مفتر</sup> عن کثر من ذهب کا مسطور ہو چنانچہ رسالہ برہان میں منقول ہے  
اب بیان البصاف کرنا چاہیے کہ محل حدیث متنازع فیہ کا یہ معدن فراقی ہی یا خلافت گجراتی  
ہی اور حدیث سمجھنے کا یہ طور ہوتا ہے کہ اوسکے سبب طرق اور روایات جمع کر کے مراد معلوم کرنے  
میں یا یہ کہ اپنے دل میں جو آیا سو بول اڑھتے ہیں اور قطع نظر لغت اور روایت کے کنز یعنی احادیث  
کے لینے پر بھی تمہارا مقصود حاصل نہیں ہوتا ہی اس واسطے کہ تمہارے ترجمے کا اصل یہ ہوا کہ  
۱۔ خلافت کے لیے تین ابن خلیفہ قتل ہو گئے اور ہر جاحل اسکا مطلب یہی کہے گا کہ یہ تینوں جو  
خلافت کے واسطے لڑ گئے اور تم نے محل اس حدیث کا خود میر کو ٹھیکر یا کہ موضع کھانجھیل میں دھاوا  
اور انکے بھائی میان عطن اور فرزند سید جلال مع رفقا کے اہل سنت کے ہاتھ سے مارے گئے وہاں  
یعنی خلافت کا کہان تھا انکو بد مذہب سمجھ کر وہاں کے سلطان اور امرائے قتل کیا وہ لوگ  
انکے مہدی کی خلافت کا دعویٰ کیا کرتے تھے بلکہ نفرت کہتے تھے اور خود میر کے خلیفہ سید محمد  
جو نبوری ہونے سے کیسا انکار کرتے تھے بلکہ انکے عقائد اور اصول کو برا جان کر قتل کیا علاوہ  
یہ کہ ابن خلیفہ سے ظاہر دستاویز بنوت بلا واسطہ تھی اوسکو اتنا دوسرے جاکر اولاد علی نقی  
ٹھیکر کر ابن خلیفہ بنایا انکا نسب منقطع ہے وہ کس طرح ابن علی مرتضیٰ ہو چنانچہ تحقیق اسکی نقل  
میں ہو چکی ہے ساتویں خطایہ کہ حدیث ابن ماجہ میں لفظ <sup>عقبت</sup> قتل کا ہوا بالفتعال سے اور قتال و  
قتال دونوں معنی باہم لڑنے کے ہیں مارے جانے کے معنی کرنا خطایہ چنانچہ فقرہ ثم لا یصیر الی ۱۲  
منہم سے ظاہر ہوتا ہی اس واسطے کہ بعد مارے جانے کے کسی ایک کے رجوع کرنے کا کیا  
احتمال تھا کہ اوسکی نفی کی حاجت ہوتی پس حاصل یہ ہوا کہ یہ تینوں ابن خلیفہ آپس میں گئے  
اب بیان تمہارے تینوں ابن خلیفہ فرضی آپس میں کہان لڑے کہ مصداق حدیث کا  
ہو دین انھوں نے خطایہ کہ سیادت کو معنی ترک دنیا و فقر و فاقہ وغیرہ کے تفسیر کیا یہ بنا الفاسد  
علی الفاسد ہی اس واسطے کہ بیان ترکیب تو صیغی میں سود یعنی سیادت کہان بن سکتا ہی کہ سیادت  
یعنی فقر و قناعت وغیرہ کے نیست اعرش ثم انقش تو بن خطایہ کہ حدیث سوم میں عبارت  
ثم ذکر شیئا لا احفظہ کو اپنے رسالے میں مطلق ذکر نہ کیا اور نہ ترجمے میں کچھ اسکا تفسیر کیا  
حال انکہ کتاب منقول عن ابنی سنن ابن ماجہ میں وہ عبارت اسی حدیث میں بروایت ثوبان



رضی اللہ عنہ کے موجود ہو اور اس میں اہل حق کا مقصود ہوا سلیکے کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ روایات  
 گنتا ہو کہ لم یقتلہ قوم کے بعد حضرت رسالت مآبؐ کے ایک اور بات فرمائی تھی کہ جگہ کو یا نہیں ہو  
 ہتھی اور بات کا سراغ یوں لگا کہ حاکم اور ابونعیم نے بھی اسی حدیث کو روایت کیا اور اس کے  
 راویوں کو وہ بات برابر یاد رہی اور انکی روایت میں یہ عبارت ہے عن ثوبان قال قال رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند کثر کثر ثلثہ کلہم ابن خلیفۃ لا یصبر الی واحد  
 منهم ثم قطع الروایات السجون قبل المشرق فیقاتلونکم قتلا لحد یقتلہ قوم ثم  
 یبعی خلیفۃ اللہ المہدی فاذا استمتعہ بہ فانوہ فیا یعوہ ولو حبا علی الثلم  
 فانه خلیفۃ اللہ المہدی اب مابعد کے ضما کر کا مرجع کھل گیا اور قاعدہ مقربہ علی  
 حدیث ہے کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہے اور مثبت مقدم ہونا فی  
 حیرت ہے کہ مصنف سالہ معارضہ باوجودیکہ اپنا لقب عالم میان ٹھہرا ہے مگر اس نے بہن ہند بھی نہیں  
 سمجھے ہیں کہ اگر بیان کچھ رہ نہیں گیا ہے تو ایتھوہ اور یاعوہ اور فاندہ کی ضمیر میں کس طرف رجح  
 ہیں اس انہم و فرست پر معارضہ روایات پونچھ لے گا خوی ہے غرض کہ خلاصہ حدیث یہ ہوا کہ  
 پہلی اولاد خلیفہ جنگ کرے گی کتر پر بعد اس کے کالے نشانوں والے جانب مشرق سے  
 آویں گے پس جنگ شدید کرینگے بعد اس کے آویں گے خلیفۃ المہدی یہ ترتیب قطعی ہے  
 اسلیکے کہ حرف ثم خاص ہو واسطے تعقیب مع التراخی کے اور خاص قطعی ہوتا ہے جیسا کہ اصول  
 میں مبرہن ہے اب اگر ابنا سے خلیفہ کی جنگ کو خود میر کے جنگ پر محمول کریں تو چاہیے  
 کہ بعد اس کے اہل ایات کا جنگ واقع ہو بعد اس کے خلیفۃ المہدی ظاہر ہوں اور بیان  
 دونوں امر مفقود ہیں اس واسطے کہ مہدی جو پوری خود میر کی جنگ سے پیشتر مر چکے ہیں اور  
 اگر طلوع ایات شرقی سے ظہور مہدی جو پوری مرالین جیسا کہ بتا مید تاریخ فرشتہ سیا  
 مصنف نے ارادہ کیا ہے تو چاہیے کہ ابنا خلیفہ کا جنگ اور اہل ایات کا جنگ پیشتر ہونے  
 ہو چکے اب اگر حامل اس جنگ کے بقول مصنف کے میان خود میر ہوں تو چاہیے کہ میان خود میر  
 مہدی سے پہلے امام طفولیت میں یا اس کے پٹ میں مع دونو خلیفہ زادوں کے ہو کر گذرے  
 بالجمہ کہ سید طح اس بزرگ کا کلام محبت نصیب نہیں ہوتا ہے اور نہ اعلیٰ خطاؤں کا شملہ ہوتا

جس طرف خیال کیجئے مانند صحرای خطاک کے ناہن اخطا و خطاک کے ملک ہے ہیں کہ آدمی کیجئے  
 نیز اسے جو جاتا ہے کہ ان تک کوئی خطا کا حساب کرے اس واسطے لاچار ہو کر اس جگہ اسی قدر  
 اختصار کیا و لیل چہارم عبد الملک سجادی مہدی نے سراج الابصار میں نقل کیا کہ  
 منہا ماری ابو سعید مولیٰ ابن عباس قال سمعت ابن عباس يقول قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم انی لا احب الايام واللیالی حتی یبعث اللہ من  
 اهل البیت غلاما شابا حاد ثا لمر تلکسہ الفتن ولمر تلکسہا یقیم امر هذا و الامۃ  
 کما فخر هذا الامم بنا ارجوان یختمہ اللہ بنا الخرجہ الحافظ ابو بکر اللہ یحییٰ فی البعث  
 والنشور ومنہا ماری عن ابی جعفر بن علی رضی اللہ عنہما قال سئل امیر المؤمنین  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عن صفة المہدی فقال هو شاب مریع  
 من الوجہ یسئل شعرا علی منکبہ یعلو نور و یمر سواد شعرا ولحیتہ و راسہ  
 و منہا ماری عن ابی عبد اللہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما انہ قال لو قام  
 المرسل لا نکوہ الناس لانه یرجع الیہم شابا موفقا وان من اعظم البلیۃ ان  
 یخرج الیہم شابا و هو یحسبونه شیخا کبیرا انتہی القصة سوک صاحب سراج الابصار کے ذکر  
 مصنفین اس فقرے کے بھی ان روایات کو نقل کرتے ہیں اور نہایت فخر کرتے ہیں کہ  
 چارے مہدی اس صفت کے تھے حال آنکہ یہی روایات مذکور ہیں ان کے مہدی  
 کی تکذیب کرتے ہیں اس واسطے کہ ان تینوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی بخیر  
 جوان عالم شباب میں ہونگے اور ان کے مہدی نے جس وقت انٹھو ان سال او کی ہمر کا  
 شروع ہوا جب مہدویت کا دعویٰ کامل کیا اور سرٹھ بچس کی ہمر پا کر انتقال کیا پس یہ  
 روایات ان کے حال کے متنافی ہیں اس لیے کہ روایت اول میں ہے کہ حضرت رسالت پناہ نے  
 فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ رات و دن تمام ہونگے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم اہل بیت میں سے  
 ایک کو کابو ان نو عمر اوٹھا دے گا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب مرقضوی سے جب  
 لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شاب یعنی جوان ہے سیکنہ رو کہ بال او سکے دو نو  
 گندھون تک پونچتے ہیں اور نو چہرے کا بالو کی سیما ہی پر اور داڑھی اور سر پر تابان او

ایک چہرہ روایات مذکورہ سراج الابصار میں مذکور ہے کہ ایک صاحب  
 اور تمام روایات کے متعلق تحقیق میں ذکر کیا گیا

نمایان ہو اور ولایت سوم میں ہو کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب مہدی قائم ہوئے  
 لوگ انکار کریں گے اور سب انکار کا یہ ہوگا کہ وہ انکی طرف عالم شباب میں جمع کریں گے اور  
 بڑی بلا یہ ہوگی کہ مہدی جوان برآمد ہوئے اور لوگوں کو گمان یہ ہوگا کہ مہدی ایک شیخ  
 کبیر ہوئے انتہی یہاں صاف ظاہر ہوا کہ مہدی جوان کا انکار بڑی بلا ہو کہ وہ مہدی ہو ورنہ  
 اور مہدی شیخ کبیر کا انکار ضرور ہو کہ وہ مہدی گمانی و خیالی عوام الناس پر نہ موعود حضرت  
 رسالت اور جناب شاہ ولایت اور امام حسین منبع شہادت سلام اللہ علیہم اور مہدی جو موعود شیخ  
 ہیں شابین ہیں اس واسطے کہ پچاس کے بعد آدمی شیخ کہلاتا ہی استی برس تک یا آخر عمر تک  
 جیسا کہ قاضیوں میں لکھا ہے اور اطباق لکھتے ہیں کہ سن انسانی کے چند درجے ہیں اول طفولیت یہ  
 اوس زمانے کا نام ہے کہ بچے کو طاقت پھرنے چلنے کی نہ ہو سکے بعد اسکے مٹی یا سو وقت  
 کا نام ہے کہ چلتا پھرتا ہی لیکن اعضا سخت و مضبوط نہیں ہوتے ہیں بعد اسکے سن تیز عرع  
 یہ اول ایام کو کہتے ہیں کہ اعضا مضبوط ہیں لیکن بلوغ ابھی دور ہے بعد اسکے سن غلامتہ  
 اور ہاق کہ زیادہ قریب بلوغ کا نام ہے تا بلوغ بعد اسکے سن فقی کہ قریب بیس برس تک  
 یہی نام ہے اور میان تک ہم آدمی کا نشو و نما کرتا ہی اس سبب سے ان سبب قسام کو سن ہجرت  
 ہیں بعد اسکے بیس برس سے چالیس برس تک سن شباب ہے اور اسے سن نوجوان کہتے ہیں  
 یعنی جسم ٹھہرا ہوا ہے کہ نہ گھٹتا ہی نہ بڑھتا ہی اور بعد اسکے سن کولت ہے اور وہ چالیس برس  
 قریب یا ٹھہرے برس تک ہے بعد اسکے سن شیخوخت اور وہ قریب یا ٹھہرے برس سے آخر عمر تک ہوا  
 غور کیجئے کہ شیخ جو پورے وقت ادعا مہدویت کے اٹھاؤں برس کے ہو کر انستھوں  
 برس میں قدم رکھا تھا کہ وقت قریب یا ٹھہرے کہلاتا ہی اور ابتدا شیخوخت ہے بموجب تقسیم اعلیٰ کے  
 اور بموجب قول صاحب قاضیوں کے کہ بعد پچاس برس سے شیخوخت شروع ہوتی ہے شیخ جو پورے  
 اٹھ برس کے بعد دعویٰ کیا کہ اس وقت اچھے خاصے شیخ کبیر تھے اور ظاہر ہو کہ حضرت  
 رسالت اور علی مرتضیٰ اور امام حسین علیہم السلام عرب ہیں کہ زبان عرب میں بات کرتے ہیں  
 معنی ان کے کلام کے وہی ہیں جو کہ لغت عرب سے ثابت ہو ورنہ امان لغت سے اوٹ ہے اور  
 اور شرف کے جیسا اول میں آوے ویسا سمجھ لیا کرے اب بموجب تھاری روایات کے ان شیخ

انکار اور مہدی شاپ مدت کا انتظار چاہیے کہ یلو نور و وجہ سواد شہرہ او سپر صادق  
 آوے اس واسطے کہ مختارے مہدی پر جیسا کہ شابہ میں صادق ہو سواد شہرہ یعنی سیاہ بال  
 ہونا بھی نہیں صادق ہو کیونکہ سواد الشہرہ بھی بولا جاتا ہو کہ سب بال کالے ہوں یا اکثر اور اگر  
 آدمے سفید ہوں تو اسکو علی بن کسل فارسی میں و مویہ ہندی میں کھڑی بال الا یا اور غیر کہتے ہیں  
 سیاہ ریش اسکو کوئی نہیں بولتا ہو اور شیخ جوینورد و مویہ تھے جیسا کہ بیخ فضا میں لکھا ہو  
 کہ مقام فراہ میں وقت دفن کرنے مہدی کے شاہ نظام قبر میں اوترے او سوقت اکی  
 نگاہ سید محمود فرزند مہدی پر پڑی تو دیکھا کہ فی الحال و مویہ سپید ہو گئے ہیں حال آنکہ اول  
 سیاہی زیادہ تھی لیکن اسوقت و مویہ ہو گئے تاکہ مہدی کے حلیہ سے مشابہت ہو جاوے  
 او سوقت سے انکا لقب ثانی مہدی مقرر پایا اس سے معلوم ہوا کہ مہدی و مویہ تھے اور جب کہ  
 بیٹے سفید ہو گئے تھے باپ کی سفیدی میں کیا شک ہو اور انکے مہدی کے و دعویٰ اور بھی  
 مشہور ہیں ایک مرنے سے سات برس ال یعنی چھپن سبکی عمر میں دوسرے تو برس ال یعنی تیرن سبکی  
 عمر میں ان دعویٰ کے بعد ساکت ہو رہے ہیں ان دعویٰ کا کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ انکے  
 دعوے کو انکی کتابوں میں وقت پیدائش سے منقول چلے آتے ہیں چنانچہ شواہد الولا یث کے  
 چوتھے باب میں مذکور ہو کہ انھوں نے ترکین میں پہلے ہی بات کی کہ مہدی موعود آیا اور بعد اسکے  
 بھی کبھی کبھی سیخ جاری ہوا کہ تھا اول انکی کتابوں میں مذکور ہو کہ وانا پور کے جنگل میں انکی  
 بی بی اور بیٹی نے تصدیق مہدویت کی بھی کی پس یہ دو دعویٰ بھی مانند اوصین دعویٰ پڑے  
 کے ہوئے اور قطع نظر اس ان و دعویٰ کے وقت میں بھی صاحب قاموس کی تحریر کے  
 موافق شیخ تھے اور اہلباء کے قول کے موافق کامل تھے شابہ کسی کے قول نہیں بن سکتے ہیں  
 کہ میں شیخ بھی شابہ ہو سکتے ہیں لیت الشباب بعد ایک خیال خام ہو شہر شیان عجیبان  
 ہما ابروین نہ شیخ و شیخ و شیخ و شیخ کہ غرض کہ یہ روایات کہ مختاری لائی ہوئی ہیں ہماری  
 ہو گئی ہیں و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و حیرت ہو کہ انکے مصنفین ان روایات پر نالان  
 ہیں بیان تک کہ سچاوندی بھی کہ علما ہا مد کہلاتے ہیں بولتے ہیں کہ ای مصنف بقول  
 حسین رضی اللہ عنہ مذکور دیکھ کر اس سے معلوم ہوتا ہو کہ انکار روایات ہمارے مہدی کو مصنف

کہتا ہو کہ تمہاری کج فہمی کا میرے پاس علاج نہیں ہو قول امام حسین رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہو کہ بیشبہ ایک  
 انکار مہدویت کا ثبوتات سے ہو نہ بیشبہ جو خود حکم کہ ایسا انکار خود حضرت امام حسین بھی کرتے ہیں  
 غرض کہ ایک کو بھی اس قدر استدعا نصیب نہیں ہو کہ عبارت عربی کو سمجھا کر کے کلام کل ران علی  
 فلو بہو کا کلام ایک سیبوں و دلیل پنج مشکوٰۃ میں سنن ابی داؤد سے منقول ہو کہ فرمایا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم لا کان اللہ عن وجل یبعث لہذا الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ  
 من یجد دلہا دینہا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوٹھا دے گا واسطے فائدہ اسل مسکت انتہا ہر سو  
 برس پر پیشخص کو کہ تازہ کر دیکھا واسطے اس کے دین اس کا انتہی سراج الابد میں لکھا ہو کہ اس حدیث  
 کی شرح میں مذکور ہو کہ مجدد و سون صدی میں مہدی ہیں جیسا کہ تنبیہ الحرز وغیرہ کتب میں مذکور  
 اور جیسا کہ نووی نے ذکر کیا اور ایسی ولی صادق سید محمد گیسو دار نے ایک ملفوظ میں کہا ہے  
 اور طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ مہدی نوسو پانچ پر ظاہر ہو گئے اور اس فرائد کا ظہور بھی  
 اسی تاریخ پر ہوا انتہی اور شواہد الوالیات میں اونیسویں باب میں حدیث کے اخیر میں عبارت بڑھائی  
 کہ وفي المائۃ العاشقۃ الاخیرۃ لا یكون سوا المہدی انتہی بلکہ مصنفین مہدی نے ایک حدیث  
 مستقل بنیادی کہ سیخ جرج من امتی مہدی علی راس کل مائۃ سنۃ تسعة منہم لغوی  
 والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی ومن کفر بہ فقد کفر بی چنانچہ شواہد الاول  
 کے اکتیسویں باب میں مذکور ہے پھر اس حدیث فائدہ ساز کی مہدیوں نے ایسی قدردانی کی کہ  
 جیسا کہ اپنے مہدی کی سند نسل آئمہ اہلبیت تک پہنچا دی اس حدیث کی سند اصل امیر  
 حدیث تک بگاڑی چنانچہ سید صفی مہدی اپنی کتاب اثبات مہدویت مکتوف سن بازہ ششویں  
 میں لکھتے ہیں کہ ذکر کردہ شدہ ہست دس سن ابی داؤد و صحیح ترمذی و مشارق و ما شکیہ شرح مقاصد  
 ملفوظ سیران محی الدین وغیرہا کا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیخ جرج من امتی مہدی علی  
 راس کل مائۃ سنۃ تسعة منہم لغوی والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی  
 ومن کفر بہ فقد کفر بی اثر این حدیث در ظہور آمد بدرجہ حدیث متواتر رسید نا بل بعین  
 زیر کہ بر سر ہر صدی شخص دعوی مہدویت کردہ جمع کردہ و بر سر صدی و ہم مہدی موعود دعوی کردہ  
 تازیست مصر ماند واسم آن نہ کس نیست قال الشاحون هؤلاء التسعة فاولها خواجہ میر

دینی حدیث خود دین و نہایت کرامت و اہمیت کا  
 سند و تواتر کا شکی نہ ہو بلکہ بہت جوں جوں اس

پھر روزِ دعویٰ کر دے و التالیٰ خواجہ بنید بغدادی بہت روز و التالیٰ خواجہ عثمان مغربی دہ روز و التالیٰ  
 خواجہ حسن نوری پھر روز و التالیٰ خواجہ حسین عبد اللہ بنید یازدہ روز و التالیٰ شیخ عیسیٰ بنید دہ روز  
 و التالیٰ امیر سید عبدالقادر گیلانی یک ماہ و التالیٰ شیخ محی الدین عربی دوازہ روز و التالیٰ سید محمد بن سید  
 دواہ دعویٰ کر دے عاشر سید محمد ہمدی سعود و دعویٰ ہمدویت کر دے تازیست مصر ماہ و تالیٰ شہزادہ  
 از صحاح ستہ آور دے شد انتہی مع اخلاطہ جواب غرض کہ ہمدویوں کے خزانے میں جھوٹ کی کچھ  
 کمی نہیں اور طوفانِ کذب و بہتان کا انکی کتابوں میں موج زن ہی اور روایت کشتی اور بیانِ طاہرہ  
 انکو ایسا طر ف ہاتھ لگا ہو کہ انکی تحریرات کو دیکھ کر یہی شعرا کے حساب آں و آتا ہی ہے چہ خوش گفت  
 سعدی و زلیخا و الایا یہاں الساقی اور کاسا و ناولہا و داب مناظر کا یہی کہ نصیح نقل ناقل پر لازم ہو  
 اول چاپیہ کہ ثابت کر دیوں اور جن کتابوں کے حوالے دیے ہیں انہیں اپنے مضامین منقولہ  
 کو دکھا دیوں کہ طبری نے کیا لکھا ہے اور دعویٰ کے کس جہ اور خواجہ گیسو دراز نے کس ملفوظ میں  
 فرمایا ہے اور دوسری حدیث خانہ ساز صحاح ستہ میں کس جگہ پر ہوا اور ان نو ہمدی لغوی کا دعویٰ  
 کہاں لکھا ہے اور کس نے نقل کیا ہے اور اغلب کجیسا کہ یہ دوسری حدیث نے اصل ہو دیتی بقول سابقہ  
 بھی صحت کو نہ پوچھیں گی اور اگر کوئی صحت کو بھی پوچھے تو اس منقول عنہ کی تجویز بخین ہو و گئی  
 اس واسطے کہ اس باب میں کوئی حدیث فقہین میں سال میں ثابت نہیں ہوئی اور تخمین اور قیاس کا  
 ایسے امور غیبی میں کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ جیسا کہ قیامت کی تاریخ اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلایا  
 چنانچہ فرمایا ہو کہ **قَبْلَ أَنْ يَكُنَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلُوبًا عَلَيْهِمُ السَّاعَةُ** اللہ یعنی پوچھتے ہیں تم سے  
 اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگ وقت قیامت کا کہ نہیں ہو علم و دریافت اس کی مگر نزدیک اللہ تعالیٰ  
 کے کلام عرب میں انما کلمہ جھوٹا ہو کہ دال ہو اس بات پر کہ اور ان وقت قیامت مختصر ہوا ذاتِ باری  
 حال آنکہ قیامت کے آنے پر سب ہمارے ان کو یقین ہو لیکن وقت و تاریخ اس کی کسی کو نہیں معلوم  
 ایسی ہی مقدمات قیامت یعنی امام ہمدی کا ظاہر ہونا اور رجال کا کھلنا اور حضرت عیسیٰ کا اترنا  
 اور یاجوج ماجوج کا اُٹنا اور دابة الارض کا کھلنا اور آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا وغیرہ اس میں  
 کسی کی تاریخ معلوم خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہے اسی سبب بعض بزرگوں نے کہا اس مقدمہ  
 میں کھل دو طوائف اور تخمین قیامت سے بعضوں کی تاریخ ٹھیکرائی نہایت خطا پائی چنانچہ خطا لالین

رحمۃ اللہ علیہ سالہ الکشف عن مجازۃ الاملاۃ الف میں نقل فرمایا کہ لوگوں کی زبان پر ایک  
حدیث مشہور ہوئی ہو کہ النبی علیہ السلام لا یملک فی قبرہ الف سنۃ یعنی بیس ہزار سال  
انہی قبر میں ہزار برس نہ ٹھہریں گے اور میں اس کا جواب دیکھا ہوں کہ یہ حدیث باطل ہے کہ میں  
اسکی اصل نہیں ثابت ہوتی ہو اس پر مجبب ماجرایہ ہو کہ اس سال سنہ آٹھ سو اٹھانوے میں ایک  
شخص ایک بیسے عالم عمر فقیر کے کی نقل لایا کہ جس کا رد ادب کی راہ مجھ کو معلوم ہوتا ہے  
اوس میں لکھا تھا کہ اس بزرگ نے اس حدیث پر اعتماد کر کے تجویز کیا ہے کہ دسویں صدی میں حج  
مہدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہو کر اور تمام علامات قیامت ظہور پا کر صور پھو  
جاوے گا اور بعد چالیس برس کے قبل تمام ہوتے ہزار برس کے دوسرے فقرہ سورہ کلہو کے حشر قائم ہو گا  
مجھ کو اللہ شخص سے یہ کلام صادر ہونا نہایت بعید معلوم ہوا اس لیے کہ ہزار میں فقط ایک سود و برس  
باقی ہیں اور ان تمام سورہ مذکورہ کا اس مدت میں واقع ہونا غیر ممکن ہو اس واسطے کہ روایات کثیرہ سے  
معلوم ہوتا ہے کہ مہدی سات برس پیشتر دجال سے رہیں گے اور دجال بھی تمام مہدی پر چلے گا اور  
کچھ کم دو برس سے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اتر کر اس کو قتل کر کے چالیس برس زمین میں زندہ رہیں گے  
پھر بعد طلوع آفتاب کے مہر سے آدمی ایک سو بیس برس دنیا میں بسیں گے اور وہ بیان دو لغویوں کے  
چالیس برس کا فاصلہ ہے یہ سب و سونو برس ہوتے ہیں اور ماہین خروج دجال و طلوع شمس کے  
معلوم نہیں کہ کس قدر فاصلہ ہو گا اور ابتک مہدی ظاہر ہوئے نہ دجال نکلا اور مہدی و دجال سے  
بہت سی علامتیں ہیں کہ سالہا درازا اسکے واسطے چاہیے اور میں سے کوئی واقعہ نہ ہوئی  
پس کس طرح ممکن ہو کہ سن ہزار کے اندر سب کچھ ہو جاوے یہ محال ہو بلکہ اگر اتنا ہزار پر خرچ دجال  
ہو و جیسا کہ بعض علماء نے احتمالاً مقرر کیا ہے جب بھی بعد اسکے دو سو زیادہ دنیا رہے گی  
اور اگر گیارہویں صدی پر خرچ دجال ہو اتنا اور بھی زیادہ مدت چاہیے لیکن اللہ یا مصلحت  
نہیں کہ پندرہ سو تک مدت کچھ انتہی مخلصاً اب مقرر کیا چاہیے کہ ایسے بزرگ نے کہ شیخ جلال الدین  
خاتم الخصال و المحدثین اس کا مقابلہ کرنا لے ادبی سمجھتے ہیں ایسی حدیث نے اصل کو سنگسار کیا  
دھوکا کھایا کہ قیامت بپا کر دی اب ہم لوگ دو سو چالیس برس سے اس بزرگ کے  
خیال میں میدان محشر میں ہیں اور وہ بزرگ عالم برزخ میں دنیا کی آبادی دیکھ کر اپنی تجویز

اور اگر مہدی و دجال کے درمیان میں ہزار برس سے بھی زیادہ مدت چاہیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث باطل ہے کہ میں اسکی اصل نہیں ثابت ہوتی ہو اس پر مجبب ماجرایہ ہو کہ اس سال سنہ آٹھ سو اٹھانوے میں ایک شخص ایک بیسے عالم عمر فقیر کے کی نقل لایا کہ جس کا رد ادب کی راہ مجھ کو معلوم ہوتا ہے اوس میں لکھا تھا کہ اس بزرگ نے اس حدیث پر اعتماد کر کے تجویز کیا ہے کہ دسویں صدی میں حج مہدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہو کر اور تمام علامات قیامت ظہور پا کر صور پھو جاوے گا اور بعد چالیس برس کے قبل تمام ہوتے ہزار برس کے دوسرے فقرہ سورہ کلہو کے حشر قائم ہو گا مجھ کو اللہ شخص سے یہ کلام صادر ہونا نہایت بعید معلوم ہوا اس لیے کہ ہزار میں فقط ایک سود و برس باقی ہیں اور ان تمام سورہ مذکورہ کا اس مدت میں واقع ہونا غیر ممکن ہو اس واسطے کہ روایات کثیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی سات برس پیشتر دجال سے رہیں گے اور دجال بھی تمام مہدی پر چلے گا اور کچھ کم دو برس سے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اتر کر اس کو قتل کر کے چالیس برس زمین میں زندہ رہیں گے پھر بعد طلوع آفتاب کے مہر سے آدمی ایک سو بیس برس دنیا میں بسیں گے اور وہ بیان دو لغویوں کے چالیس برس کا فاصلہ ہے یہ سب و سونو برس ہوتے ہیں اور ماہین خروج دجال و طلوع شمس کے معلوم نہیں کہ کس قدر فاصلہ ہو گا اور ابتک مہدی ظاہر ہوئے نہ دجال نکلا اور مہدی و دجال سے بہت سی علامتیں ہیں کہ سالہا درازا اسکے واسطے چاہیے اور میں سے کوئی واقعہ نہ ہوئی پس کس طرح ممکن ہو کہ سن ہزار کے اندر سب کچھ ہو جاوے یہ محال ہو بلکہ اگر اتنا ہزار پر خرچ دجال ہو و جیسا کہ بعض علماء نے احتمالاً مقرر کیا ہے جب بھی بعد اسکے دو سو زیادہ دنیا رہے گی اور اگر گیارہویں صدی پر خرچ دجال ہو اتنا اور بھی زیادہ مدت چاہیے لیکن اللہ یا مصلحت نہیں کہ پندرہ سو تک مدت کچھ انتہی مخلصاً اب مقرر کیا چاہیے کہ ایسے بزرگ نے کہ شیخ جلال الدین خاتم الخصال و المحدثین اس کا مقابلہ کرنا لے ادبی سمجھتے ہیں ایسی حدیث نے اصل کو سنگسار کیا دھوکا کھایا کہ قیامت بپا کر دی اب ہم لوگ دو سو چالیس برس سے اس بزرگ کے خیال میں میدان محشر میں ہیں اور وہ بزرگ عالم برزخ میں دنیا کی آبادی دیکھ کر اپنی تجویز

نامور ہوتے ہوئے اور یہ بھی شیخ کے فرط نے سے معلوم ہوا کہ تجویز بعضے علما کی ہزار پر خروج  
 دجال کو کہ اوند کے نزدیک ستلزم ہو مقدم خروج مہدی کو وہ بھی احتمالاً اسی سبب غلط فہمی  
 بلکہ کہا عجیب ہو کہ خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تجویز بندہ سو کی بھی غلط تھکے چنانچہ اسکی تفصیل  
 آگے آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ اس سبب سے کہ سنئے کہ حضرت محمد بن حنفیہ صاحبزاد  
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے فرماتے ہیں کہ مالک ہوئے بنو عباس یہاں تک کہ مایوس ہوئے  
 آدمی خیر سے پھر لگندہ ہو جاوے گا کام اور کام سن بچاؤ سے مین یا نناؤ سے مین اور مہدی  
 سن و سوسین قائم ہوئے اور حضرت جعفر سے روایت ہے کہ فرمایا مہدی سن و سوسین قائم  
 ہوئے اور ابی قیس سے روایت ہے کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی پر سنہ دوسو چار مین ہوگا یہ سب  
 روایات رسالہ کشف مین فیہم حجاب کی کتاب الفتن سے منقول ہیں اور شیخ نے ان سے مراد یہ کہ  
 ایک ہزار دوسو پر مہدی کا ظہور ہوگا حال آنکہ نہ یہ ہوا نہ وہ ہوا اور سلطنت بنی عباس کی بالسنو  
 عین سن طول اکبر ہلا کو خان کے ماتھے پر زوال پذیر ہوئی غرض کہ جب کہ ایسے ایسے اکابر  
 کو کشف اور اجتہاد میں خطا ہوتی ہے تو حضرت گیسو درانا اور نووی اور طبری سے بشرط صحت  
 فقول گئے کیا عجیب ہو اس واسطے کہ سو ا انبیاء علیہم السلام کے نہ صحابہ معصوم ہیں نہ ائمہ و تراجمین  
 اور علم غیب سو حضرت علامہ الغیوب کے کسی یونین ہو مگر انبیاء اور رسولوں کو اوی کی تعلیم وحی  
 سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ بلاشبہ صحیح و مکمل ہے فیضان مین کا یظہر علی غیبہ احد  
 الا من ارتضیٰ من رسول اور اس شہدے میں آج تک حضرت رسالت کوئی روایت ایسی  
 ثبوت کو نہ پونہی کہ اس میں سن و تاریخ کی تمہین ہو مگر مہدی و چون کے علما کہ وضامی مین بڑی  
 دستگاہ رکھتے ہیں چنانچہ شواہد الوالات اور مطلع الولایہ اور انصاف نامہ وغیرہ کتابیں جاری و  
 موضوعہ باطلہ سے مالا مال ہیں اس مقدمے مین بھی ایک حدیث حسب لغوہ ہنالی کہ  
 سابق مین مذکور ہو چکی اور اسکی شرح مین نو مہدی لغوی کا بیان ہے اس ایسا کہ سابق  
 کیا کہ اپنی سنہ غمی انتہا کو پونہ چار دی اول یہ کہ ان نو بزرگ کا دعویٰ مہدی ویت کرنا اسکو کہا  
 ایت ہوا ایسا کہ جیسا کہ حضرت رسالت پر افتر کیا اور حدیث نے اصل کی نسبت حضرت کی طرف  
 کردی بلکہ کتب صحاح کی طرف بھی نسبت لگادی و بسلی ان بزرگوں پر بھی اتہام کیا و سہرہ کہ



یہ بھی سمجھا کہ بعضے انھیں اولاد فاطمہ زہرا علیہا السلام سے بھی نہیں ہیں چنانچہ حسن بصری و محمد الدین بن  
و غیرہ یہ لوگ کیونکر خلافت متواتر دعویٰ مہر و بیت کرتے تھے کہ بعضی صدی کا ایسوں کو  
مہدی ٹھہرایا کہ ان کا وجود اس صدی میں تھا چنانچہ حضرت سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
علیہ کا تولد سنہ چار سو اکتھتر میں ہی اور وفات سنہ پانسو اکتھٹھ میں ہی اور مہدی مذکور نے  
ان کو مہدی ساتویں صدی کا مقرر کیا اور شیخ محمد الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ پانسو  
ساتھ میں ہی اور وفات سنہ چھ سو اڑتیس میں ہی چنانچہ نفعات الانس وغیرہ میں مسطور ہے اور مؤرخ  
صاحب تصنیف ان کو مہدی آٹھویں صدی کا ٹھہراتے ہیں تو اس علیٰ ذلک جہاں لکھا گیا  
معلومات ہی جیسا کہ علم کلام میں یہ لوگ سلبقہ رکھتے ہیں و کسی علم تاریخ میں بھی بے بدل ہوتے  
ہیں اور کچھ کثوف آسمانی اور علوم نفسانی کا کیا پوچھنا عسا لیکن ان کو است از بہارش پید ہشت  
ہیان ایک نقل حسب حال یاد آئی حکایت دہلی میں ایک درویش وارد ہوئے اور  
داراشکوہ نے اپنے باپ شاہ جہاں بادشاہ کے سامنے ان کی نہایت ثنا خوانی کی اور جہاں  
اس بات کے ہوئے کہ بادشاہ اس کے مکان پر چلین نواب سعد الدخان وغیرہ نے عرض  
کی کہ بدقیقات کے جانا چاہیے داراشکوہ بخند ہوئے شاہ جہاں ان کی خاطر سے  
سوار ہو جب بادشاہ مع داراشکوہ و سعد الدخان کے فقیر صاحب کی خدمت میں پہنچے  
انھوں نے اپنے کمالات اور معلومات ظاہر کرنا شروع کیا اول بولے کہ سکندر ذوالقورین  
شخص تھے کہ مرتے مرتے تمھارے دادا امیر تیمور کو بادشاہی دے گئے شاہ جہاں منجبر ہوئے  
کہ یہ کیا کہ ہو گیا سکندر اور گجراتیور کہ دونوں ہزار ہا سال کا فاصلہ ہے لیکن حال جو صلی سے  
چپے سے بعد اس کے فقیر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمھارے دادا تیمور بھی اچھے آدمی تھے لیکن  
یہ برا کیا کہ امام حسین کو شہید کر دیا شاہ جہاں سے یمن سنکر چپے رہ گیا بولے کہ یہ کیا کلام  
ہو امام حسین کو نیز بد پلیدی نے شہید کر دیا امیر تیمور ہی صد ہا برس کے اس واقعے سے پیدا ہوئے  
اور امیر تیمور کو جناب بام میں نہایت اخلاص و اعتقاد تھا فقیر صاحب نے کہا کہ جہاں پناہ آپ کو  
معلوم نہیں ہی نیز بد کو تیمور نے اشارہ کیا تھا جناب اس نے ایسا کام کیا شاہ جہاں نے حیران  
ہو کر نواب سعد الدخان کی طرف دیکھا انھوں نے عرض کیا کہ یہ بزرگ قطع نظر کمالات نفسانی

خلافت درویشی کا بیان

تاریخ وانی میں بھی لاثانی ہیں آپ یہاں تشریف پہلے انتہی تحقیقات میان مصطفیٰ کی تھیں کہ جن کو  
 اراط حانی سیر کی کتاب اثبات ہمدیت میں لکھی ہو تب میان عبدالملک کہ جب کا لقب علی باسدہ کی لکھی  
 فہم ملاحظہ کیجیے کہ حدیث ابی داؤد کہ ان اللہ عن رجل یبعث لہذا الامۃ علی سراسر کل مائتہ  
 سنۃ من بعد دہاک دینہا کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اس واسطے کہ اس حدیث کی ثابت ہو کہ ہمدی  
 کے راس پر ایک مجدد ہو گا اور اسکے شاہین اور نووی اور خواجہ گیسو راز لکھتے ہیں کہ دسویں ہمدی  
 کے راس پر ہمدی مجدد ہو گئے اور ہمارے پر کی ذات بھی اسی تاریخ پر ہوئی انتہی یہ بزرگوار کو اتنا فہم  
 نہیں ہو کہ راس ہمدی انتہا صدی مراد ہی اور اسکے پیر نو سو پانچ پر ہوئے پس دسویں ہمدی کے راس پر  
 کس طرح مجدد ہو اگر بالفرض امام نووی اور سید گیسو در ساد نقل محدث کو پونچھ تو وہی مختاری تکلیف  
 کرے گی کہ وہ کہتے ہیں کہ انتہا دسویں ہمدی کے ہمدی ہیں اور ہمارے پیر انتہا نوین ہمدی پر ہوئے  
 پس ہمدی موعود نہ ہو بلکہ ہمارے لوگوں کی دوسری حدیث کے موافق ہمدی لغوی ہو اور تمام دعویٰ لغو  
 ہو گیا اور اس ہمدی معنی ابتداء صدی کے ہرگز نہیں ہیں سکتے ہیں اس واسطے کہ مختاری دوسری حدیث  
 موافق پہلی صدی کی ابتدا میں ہمدی لغوی کو لیں تو اگر حضرت رسالت پناہ کو ٹھہراؤ تو قطع نظر  
 اس گستاخی کے مختاری حدیث میں سب سے پہلے ممدی کا لفظ ہو حضرت آپ اپنی امت میں  
 سے کس طرح ہو سکتے ہیں اور میان مصطفیٰ ہمدی چھوٹے ہو جاؤ چنگے کہ حسن ابوہریرہ رضی اللہ  
 علیہ کو پہلی صدی کا ہمدی ٹھہرایا ہو وہ ابتداء صدی اول میں کہاں تھے اور معاویہ عرب و  
 عجم کے خلاف ہو جائے گا کہ شائع و رایج معنی انتہا میں ہو چنانچہ بولتے ہیں کہ راس تین  
 اور اس میں اور اس محل اور رؤس جبال اور رؤس نخل اور فارسی میں سر و زشت اور  
 سر کوہ سب معنی انتہا کے ہیں اور اسی طرح حدیث ترمذی میں بھی اس معنی انتہا کے ہو کہ انکم  
 لیکتمو ہذا علی راس مائتہ سنۃ منہا لایبقی من ہو علی ظہر لہ مرض احد یعنی  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر حیات میں ایک رات ایسا فرمایا کہ اس رات سے سو برس  
 کی عامی پر کوئی شخص ان لوگوں میں سے کہ آج اوپر زمین کے ہیں باقی نہ رہے گا نہیں کے  
 اوپر ہونے والوں سے اشارہ اس طرف ہی کہ زمین کے نیچے یا پانی اور ہوا پر نہ ہو سکتے ہوں  
 بلکہ پابند روئے زمین کے ہوں اس قید سے حضرت حضور الیاس و ملائکہ نبی احمدین

وشیاطین الجیسم اور سگان زیر زمین خارج ہو گئے اور باقی سب اہل زمین موافق فرمانے حضرت  
 صادق مصدوق کے تمامی مدی تک تمام ہو گئے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے آخر میں  
 ابوالفضل عامر بن واہد رضی اللہ عنہ نے سنہ ایک سو دو میں مکہ معظمہ میں رحلت کی یعنی اس شہد  
 کے فرلنے سے اٹھانوے برس کے بعد اور بعد صد ہا برس کے جس نے دعوی صحابیت کا کیا  
 وہ محدثین کے نزدیک جھوٹا ٹکلا جیسا کہ رتن ہندی اور تیس بن قسیم گیلانی وغیرہما اور محدث اہل ہاؤ  
 میں لفظ کل ثانیہ سنہ کا عام ہو کہ عموم و جہت افاق اور سکا مفاد ہو کہ صدی اول کو بھی ضرورت شل ہو  
 اگر اس کو معنی ابتدا کے لیوں کہ زمانہ تکلم کے نسبت نامی ہو معنی بیعت مضارع کے بگو جاتے ہیں  
 پس تحقق ہوا کہ جس شخص نے معنی ابتدا کے بھی درست جانے میں نادریت ہیں اور بعض نے  
 اپنی کتابوں میں دعوی کرنے میں کہ اجماع اہل تاریخ کا ہو کہ نو سو پانچ پر مدی ہو گئے اور نہیں سمجھتے  
 ہیں کہ ایک طبری کے کہنے سے غیب کی بات پر اجماع کیونکر ہوا اور وہ بھی اب تک ثابت نہیں  
 کہ طبری نے کہا لکھا ہو اور کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ طبری غیب دان تھے اگر کوئی سند  
 رکھتے ہیں تو پیش کریں ورنہ گفتگو لاطال ہو علاوہ یہ ہو کہ اب تک یہ بھی ثابت نہوا کہ مدی کہنے  
 طبری سے یہ عبارت نقل کرتے ہیں اس واسطے کہ طبری جیسا کہ تعذاتنا عشر یون لکھا ہے متعدد ہیں  
 ایک محمد بن حریر طبری شیعہ کہ او سنہ ایک کتاب مثالب صحابہ میں تصنیف کی اور ایک کتاب مامتین  
 لکھی کہ نام اسکا ایضاح المسترشد ہو علما شیوخ اکثر اسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اور مجملہ کہتے  
 ہیں کہ طبری میں یوں لکھا ہو اور ناظرین دھوکا کھاتے ہیں کہ شاید مراد کتاب محمد بن حریر طبری  
 شافعی کی ہو کہ مشہور بتایا کہ مراد اصح التواریخ ہو اور یہ کتاب تاریخ کبیر نہایت فادالہ و دای  
 کم کیسکو اور سکا نسخہ میسر آیا ہو اب کہ تاریخ طبری خلق میں مشہور ہو وہ اصل تاریخ طبری نہیں ہو بلکہ  
 اسکا مختصر ہو کہ محرفات علی بن محمد عدوی ابو الحسن بساطی شیعہ کی ہو کہ اس نے تاریخ طبری کو مختصر  
 کر کے اس میں اپنی طرف سے کفر اور تفریط کی ہوا و سبب سانی عبارت کے مشہور و رائج ہوئی  
 اور ترجمین اس مختصر کے بھی اکثر شیعہ گذرے ہیں پس تحریف و تحریف اور مبین وقع ہوئی  
 پس ناقلین اس مختصر سے نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تاریخ طبری میل لکھا ہو مالا نکل اصل تاریخ  
 میں ہیں و بیات کا نام و نشان پیدا نہیں ہوا اس مختصر نے بہت سے مؤرخین اہل سنت کی

راہ ماری ہو کہ جو کچھ اس مختصر میں دیکھتے ہیں اصل کی طرف نسبت کر دیتے ہیں انتہی فقرہ من البقا میں  
 من باب الحکایہ اب بخوبی ظاہر ہو کہ مہر دیو کے حکما باند عبد الملک سجادی کی راہ بھی اسی مختصر  
 ماری ہو اسلئے کہ اصل تاریخ انکو کہاں سے نصیب ہوئی اگر ہو تو ثابت کریں کہ ناقص ہے تصدیق کا  
 ذمہ دوسرا قرینہ یہ کہ شیخ جلال الدین سیوطی کی ناظرین تاریخ طبری کے اور رسالہ کشف میں کہ  
 اس مختصر کے روایات کا اتنی غلب کیا ہو اور اس میں طبری سے بھی نقل کی ہو اگر یہ روایت بھی طبری  
 میں ہوتی تو ضرور نقل کرے مہر اقرینہ یہ کہ رافع الخوضی شہر دارالاسلام بغداد میں تاریخ علامہ  
 ابن اثیر کا مطالعہ کیا اور میں کہتے ہیں کہ اصل اسکی تاریخ طبری ہو کہ کوئی مقام اوسکا اس میں فرو گذا  
 نہوا ہو اور سو کہ اس کے دوسرے تاریخ سے بھی اضافہ کیا گیا اور خصوصیت کسی قوم یا ملک کی محفوظ  
 نہیں بلکہ تمام اہل دنیا کی تاریخ ہو کہ اسکے ہوتے ہوئے کسی تاریخ کی حاجت نہیں اور میں اس پر  
 نو سو پانچ کا کہیں پتہ لگا اور دوسری نقل کہ نووی اور خواجہ گیسو دراز سے کی ہو میان نکلیا کہ  
 نووی نے کہا کہ لکھا ہو اور خواجہ گیسو دراز نے کس محفوظ میں فرمایا ہے بعض مہر دیو کی کتاب میں  
 لکھا ہو کہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہو شرح مسلم نووی مانند تاریخ طبری کے نایاب نہیں ہو نہ لکھا  
 نسخہ اوسکا سو جو ذکر بیان کرنا چاہیے کہ کہاں لکھا ہو کہ کہاں سے اخذ کیا ہو کہ کہہ سکتے ہیں مقدمات  
 میں کشف و قیاس میں دلیل نہیں ہو سکتا ہوا ان القلق لا یفنی عن الحق شیئا اھاما بحلیہ  
 بیان عمر و دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ  
 قیامت کا کیا ہو اوسکی وجہ یہ ہو کہ سالتہ الکشف من مجازۃ ہذا الامۃ الالف میں کہتے  
 ہیں کہ حکیم ترمذی نے نوادہ الاصول میں کہا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کثافت قیامت کے روز میری امت میں سے اون لوگوں کے واسطے ہو کہ  
 گناہ کبیرہ کر کے لئے تو بھرے ہیں پس یہ لوگ جہنم کے بابا دل میں ہونگے کہ چہرے انکے  
 سیاہ ہونگے اور انکھیں انکی نلی ہونگی اور انکو طوق نہ پہنائے جائینگے اور نہ شیا طیس کے ساتھ  
 زنجیروں میں باندے جاوینگے اور نہ گردن سے لے کر پاؤں تک اور نہ درک جہنم میں  
 ٹھنکے جائینگے انھیں سے بعضہ ماں ایک ساعت رہ کر نکلیں گے اور بعض ایک دن اور بعض  
 ایک مہینہ اور بعض ایک سال رہ کر نکلیں گے و احوالہم فیہا مشکا من و یطکت فیہا مثل الیاء

خانہ تعلیم میان عمر و دنیا میں لکھتے ہیں معنی حدیث الدینا سبتہ آلاء سنہ ۱۰۱۰

مِنْكُمْ يَوْمَ حُلَّتْ اِلَى يَوْمِ اُنْفِثَتْ وَذَلِكَ سَبْعَةُ اَلَاوِي سَنَوِي وَكَوْنُ بَيْتِ الْكَوْنِ  
 یعنی سب سے زیادہ ٹھہرنے والا وہاں اس امت میں سے وہ شخص ہو کہ دنیا کے برابر وہاں  
 ٹھہرے گا ابتداً پیدائش سے انتہا تک اور یہ سات ہزار برس ہیں آج اور ابن مساکر  
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسلمان کی  
 حاجت دے گا کرتا ہو اللہ تعالیٰ دے سکے واسطے دنیا کی عمر برابر سات ہزار برس کے دنوں کے  
 روزے اور راتوں کا قیام لکھ دیتا ہو اور ابن عدی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر دنیا سات دن ہو ایام آخرت سے کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہو وَإِنْ يَوْمَ أُخْرِجْتُمْ لَسْتُمْ فِيهَا بِمُعْتَدِلِينَ سَنَةٍ تَعْدِلُ مِثْلُ مِثْلِ يَوْمِ نَزَلَتْ عَلَيْكَ  
 سب سے مانند ہزار برس کے ہو تمہاری گنتی سے اور طبرانی نے کبیر بن ضحاک بن زطل جہنی سے  
 روایت کی کہ کہا میں نے ایک خواب دیکھا اور حضرت رسالت پناہ کے سامنے بیان کیا  
 الحدیث اس میں یہ بھی تھا کہ میں نے آپ کو یا رسول اللہ ایک منبر سات درجے والے کے  
 اعلیٰ درجے میں دیکھا حضرت نے اسکی تعبیر میں فرمایا کہ دنیا سات ہزار برس کی ہو اور میں نے  
 ہزار میں ہوں اس حدیث کو بھیغ نے دلائل میں روایت کیا اور سیلی نے کہا کہ یہ حدیث  
 اگرچہ ضعیف الاسناد ہو لیکن ابن عباس سے بطریق صحاح مروی ہوا کہ انھوں نے کہا دنیا سات  
 ہو ہر دن ایک ہزار برس کا اور رسول اللہ آخرین اور اسکے مبعوث ہوئے اور ابو جعفر طبری نے  
 اس اصل کو صحیح ٹھہرایا اور آثار سے اسکی تائید کی اور ابن ابی حاتم نے تفسیر میں کہا کہ ابن عباس  
 نے فرمایا کہ دنیا آخرت کے مجموعہ میں سے ایک مجموعہ سات ہزار برس کا کہ چھ ہزار اس میں سے  
 گذر چکے ہیں اور ابن ابی الدنیل نے کتابہم دلائل میں کہا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ دنیا ایک  
 مجموعہ آخرت کے مجموعہ میں سے اور عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں محمد بن مسروق سے  
 روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرد اہل کتاب میں سے مسلمان ہوا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 آسمان و زمین کو چھ دن میں پیدا کیا اور ایک دن خدا کے پاس تھا سات ہزار برس کے  
 برابر ہو اور دنیا کی مدت چھ دن کی ٹھہرائی اور قیامت ساتویں دن میں مقرر کی پس محمد بن  
 گذر چکے اور تم ساتویں دن میں ہو اور ابن اسحق نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ کہتے تھے

کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور ہم ہر ہزار کے عوض ایک دن عذاب میں ہیں گے پس کل  
 سات دن ہم پر عذاب ہو کر منقطع ہو جاوے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ فَاَكْفُرُوا  
 لِمَنْ تَخْسَتُونَ النَّاسَ لَا اِيَّا سَاءَ مَا تَحْكُمُونَ ابن جریر اور ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور عبد بن  
 نے مجاہد سے بھی ایسی روایت کی اور دیویری نے روایت کی کہ گزشتہ عبادت میں بہت مشقت کر کے  
 لوگوں کو کہا کہ ایک ساعت اپنے ٹہین راحت دو کہ انکو دنیا کی کیا مقدار پونجی ہو بولے سات ہزار  
 کہا دن قیامت کی کیا مقدار ہو بولے پچاس ہزار برس کہا سات دن عمل کرنا تاکہ اسدن میں پاؤ  
 کیا مشکل ہو انتہی غرض کہ انا حدیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عرصہ دنیا سات ہزار برس ہو اور حضرت ابراہیم  
 ماب کا وجود باوجود ساتویں ہزار میں ہو اور شیخ جلال الدین سیوطی وقت تصنیف اس سال کے ۹۷۰  
 آچھ سو اٹھانوے ہجری میں نہایت متفکر ہوئے کہ سات ہزار برس تمام ہو گئے اور دنیا تمام  
 نہ ہوئی اس واسطے ایک توحید کی کہ مراد حضرت کی اس کلام سے کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں یہ جو کہ کثرت  
 امت میری ساتویں ہزار میں ہو ورنہ حضرت بذات خود چھٹے ہزار میں ہیں اس واسطے کہ نام محمد بن  
 حنیبل نے کتاب البیہق میں ہے روایت کی ہو کہ کتنے تھے دنیا کے پانچ ہزار چھ سو برس گذر چکے ہیں  
 اس لیے کہ میں ہزار نے میں جو انبیا اور ملوک گذرے ہیں انکو جانتا ہوں انتہی اور قول ابن عباس ر  
 مسلم کتابی کے کہنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ چھ ہزار گذر چکے ہیں انتہی لیکن اس توحید کی سند قوی  
 نہیں ہو اس واسطے کہ قول ہے ہند نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ انھوں نے کوئی حدیث اس باب میں نہ پڑا  
 نہ کی بلکہ اپنی تاریخ وانی سے پانچ ہزار چھ سو برس کا گذرنا ثابت کیا اور یہ کچھ حجت قوی نہیں اس لیے کہ  
 مورخوں کا اس میں اختلاف ہے دوسرے اس سے زیادہ کے قائل ہیں چنانچہ صاحب التواریخ  
 اور صاحب تاریخ بیت المقدس نے تحقیق کی کہ وہ ولادت باسعادت آنحضرت کی مہبوط آدم سے چھ ہزار  
 اور ایک سو تیرہ برس بعد ہوئی ہو اور یہی حساب حضرت کے صحیح کلام کے مطابق ہے کہ میں پچھلے ہزار  
 یعنی ساتویں ہزار میں ہوں چنانچہ طبرانی کی روایت میں مذکور ہو چکا غلات حساب ہے کہ اس کے  
 خلاف ہو اور ابن عباس اور مسلم کتابی کے قول سے یہ بات صاف نہیں نکلتی ہے کہ وہ حضرت ابراہیم  
 چھ ہزار گذر چکے تاکہ حضرت کا چھٹے ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ ظاہر اس میں یہی ہے کہ حضرت  
 پیشتر چھ ہزار گذر چکے ہیں تاکہ مطابق ہو و میرج روایت طبرانی کے اور خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے

جامع صغیر میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ اَللّٰهُمَّ سَبِّعْهُ اَلْاَوَّلَ سَبْعَةً اَنَّا فِيْ اٰخِرِهَا اَلْعَمَّا  
بعضی عمر دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور میں اونچین سے پچھلے ہزار میں ہوں اور غرض شیخ  
کی اس توجیہ سے یہی ہو کہ اگر حضرت کو ساتویں ہزار کی ابتدا میں بھی فرض کروا دے عمر دنیا کی  
سات ہزار ہی تو واقع کے خلاف ہوتا ہو اس واسطے کہ سات ہزار تمام پچھلے قریب آئے اور علامات  
قیامت کہ اوکی مدت قریب دو سو برس کے چاہیے اب تک وجود میں نہ آئے اس واسطے توجیہ  
بالا سے حضرت کو چھٹے ہزار میں فرض کرنا لیکن مطابق حساب ہے چھٹے ہزار کی چھٹی صدی  
میں فرض کرنا تاکہ چودہ سو برس مدت امت کی تحفیر کے کہ اس میں سب علامات قبل سات ہزار کے  
بغاغت ہو سکتے ہیں اور اسی خیال سے شیخ نے فرمایا کہ پندرہ سو کو مدت امت کی پچھلی ممکن نہیں  
ہو کہ سات ہزار سے بڑھ جانا لازم آتا ہو لیکن وہ بکے حساب کے مطابق بھی اگر غور کیجیے تو حضرت کو  
چھٹی صدی میں فرض کرنا ضرور نہیں ہو اور پندرہ سو کو مدت امت کی پہونچنا بھی ممکن ہوتا ہو  
اس واسطے کہ موت و ہب بن مند کی جیسا کہ قریب بین لکھا ہو کچھ اوپر ایک سو دس ہجری میں ہو  
اور ظاہر ہو کہ اونھوں نے تالیخ گذشتہ دنیا کی اپنے وقت تک بیان کی ہی پس ہجرت تقریباً پندرہ  
سو برس تھے سات ہزار میں باقی ہیں اور بموجب لکھنے شیخ کے مہدی اور جال وغیرہ کا ظہور انتہا  
صدی پر چاہیے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے تفسیر میں روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے  
فرمایا کہ جب دنیا ہو تب اس مہدی پر کوئی امر ظاہر ہوگا کہ وہ اس مہدی پر شروع و جال اور  
نزول عیسیٰ بھی ہوگا انتہی اور حضرت امام مہدی سلام اللہ علیہ علی آباءہ الکرام پانچ یا سات یا نو برس  
بظہور کے رہیں گے اور جال کے زمانے کی مقدار چودہ مہینے چودہ روز ہو اور حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام چالیس برس بعد نزول کے فترتین کھینکے اور ابن ابی شیبہ نے اور فہم بن حماد نے  
عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی کہ بعد طلوع آفتاب کے مغربے لوگ ایک سو بیس برس مانند  
جافہ و کلبسین کے کچھ دین و سنت نہ پہچانتے ہوں گے اونچین پر قیامت قائم ہوگی انہی اس  
حساب آمل مرتب ایک سو اسیٹھ برس ہوتے ہیں اور معلوم نہیں کہ حضرت عیسیٰ کے کس قدر بعد  
طلوع مس ہوگا وہ علامہ ہوا ب اگر خیال کیجیے تو تیرہویں صدی میں پندرہ برس باقی ہیں اگر  
اسی کی انتہا پر بالفرض علامات مسطورہ شروع ہوں تو پندرہ سو برس تک ہو سکتے ہیں لیکن

اگر اس مہاس اور مسلم کتابی کے قول کو خیال کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ ادنیٰ ماہی میں چھ ہزار  
 برس گزر چکے تھے اور اب سات ہزار برس گزر کر تقریباً دو سو برس ہو چکے ہیں غرض کہ  
 توجیہ مذکور اگرچہ خلاف ظاہر حدیث و آثار مذکورہ ہے لیکن درحیث ممکن معلوم ہونی ہی البتہ اگر  
 یہ صحیح نہ ہو بلکہ فرض یا محال ہے اس کا ذکر نہیں اور کچھ ظاہر نہ ہو تو حساب و مہاسب میں  
 مع توجیہ مذکور کے غلط ہو جانے کا ہاں اگر وجود آنحضرت اجداد چھ ہزار برس میں فرض کیا  
 تو کجا پیش نہ یاد ہی لیکن جیسا کہ ظاہر حدیث و آثار مذکورہ اور مؤرخین دیگر کے خلاف ہے  
 وہاب بن منبہ کے حساب کے بھی غیر مطابق ہے علاوہ یہ کہ اس صورت میں مناط توجیہ کہ معظم ملت اور اکثر  
 امت ساتویں ہزار میں ہی اس واسطے اپنے تئیں ساتویں میں فرمایا بھی نادرست ہو جاتا ہے کیونکہ جب  
 حضرت اجداد چھ ہزار میں ہو کر اکثر امت اور کثرت علم و دین بھی چھ ہی ہیں ہوا توجیہ کی جا بانی نہ رہی  
 ابن سنان سے معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب کچھ اور ہے کہ نقیضین کے خیال میں گزرا اور اس میں کچھ مضامین  
 ہو کہ رَبِّهِمْ صَلَاحٌ اَدْعٰی مِنْ سَامِعٍ وَ كَذٰلِكَ اَلَا قَوْلُ الْاٰخِرِ بعضی بات متاخرین کے ہیں  
 میں ایسی آجانی ہو کہ اگر نقیضین شنیع نہایت محتمل کرتے چنانچہ اس حدیث کے معنی مولانا رفیع الدین  
 دہلوی رحمتہ اللہ علیہ کے ذہن میں ایسے نفیس مٹے غبار آئے کہ اس میں کچھ ارتکاب تاویل و توجیہ کی حمت  
 نہیں ہی چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے درجہ اسکا صبیح صبیح کے دسیان ہی اور شیخ جلال الدین  
 سیوطی نے اسکو جامع صبیحین نقل کیا ہے اور معنیوں میں حدیث کا فہم فقہ میں موافق تھا اور لوگوں نے  
 ہو کر عکس کی چیز کی بیان کرتے وقت گزشتہ کا بیان لیا کرتے ہیں پیدایش سے موت تک کا حال  
 نہیں کرتے ہیں اور اس جواب میں دو احتمال ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص کہ چھ سال تمام عمر کے  
 ساتویں میں داخل ہوا کبھی اسکو شش سال بولتے ہیں باعتبار استكمال کے اور کبھی ہفت سال  
 کہتے ہیں باعتبار دخول کے پس اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے کہ حضرت آدم سے اس مرتبہ  
 چھ ہزار پورے ہو کر ساتویں ہزار شروع ہو کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں پس موافق ہستعمال دوم  
 دنیا ہفت ہزار سال ہو اگر کہیں کہ ہم لوگوں کو جو تکامل ہفت وقت موت تک معلوم نہیں ہوتی ہے  
 اس واسطے کہ وقت تک تک بولا کرتے ہیں اور حضرت کو شاید کہ ابتدا دنیا وقت قیامت تک  
 معلوم ہو و اس واسطے تمام عمر دنیا الفظال نوع النسانی تک بیان فرمائی ہو جواب اسکا یہ ہے کہ



احادیث میں بلکہ قرآن مجید میں افع ہو کہ علم قیامت کا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی مخلوق عابدی و دنی سے حاصل نہیں چنانچہ فرمایا کہ **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَتِ** میں حضرت اور دوسرے لوگ برابر میں چنانچہ خود فرمایا کہ **مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ السَّائِلِ** اور اہل کتاب کو نصین ایام ضیاء میں اختلاف ہوا اہل اسلام سے صاحب تقویم التایخ اور اہل شام سے صاحب تاریخ البیت نے تحقیق کی ہو کہ ولادت باسعادت حضرت محمد صلی اللہ علیہ السلام سے بعد چھ ہزار ایک سو ستر ستر برس کی ستر ہزار برس سے مجاہد و زہود اللہ علیہ السلام کے اور کتنے باقی ہیں اور قیامت کب ہو کہ عنیدہ علیہ السلام نے فرمایا **لَوْ كُنَّا الْآلَاءُ هُوَ** انتہی سے معلوم ہوا کہ حدیث یکم ترمذی میں لفظ صمدیوم میں خلقت الی یوم افنیت کا درجہ فی الحدیث ہو کہ کسی اوی نے اپنے فہم کے موافق لفظ مثل الدنیا کو تفسیر کے واسطے اضافہ کر دیا ہو اور مسلم کی عبارت میں یہ عبارت کہ قیامت ساتویں دن میں مقرر کی اوی مسلم کتابی کی رائے ہو کہ کسی کتاب سماوی یا کسی غیر سے منقول نہیں ہو اسلئے کہ نص قرآنی کے مخالف ہو اور درج کلام راوی اور کسی بیشی الفاظ کی اس حدیث میں کچھ غیب میں ہو اسلئے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ سرچ میر جامع ضعیف میں لکھا ہو کہ **الدنیا سبعة ایام من ایام الخلق** اسکو دینی نے مسند فروس میں النس فی التہ سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہو اور **الدنیا سبعة ایام من سنہ** انا فی آخرها الفاظ کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور بیہقی نے دلائل میں ضحاک بن علی جنی سے باسناد و ابی ولایت کیا ہو اور ناسخ کیا کہ اس حدیث میں کچھ مسکد نہیں ہو اور الفاظ اسکے مصنوعہ اور دقیق کیے ہوئے ہیں اور جن میں یہ کہ اسکی حقیقت سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور ابن اثیر وغیرہ محدثین نے کہا ہو کہ الفاظ اسکے موضوع ہیں انتہی قائمہ بیان اس امر میں کہ ربیوی یعنی گاڑی و خانی بھی علامت قرب و جلال کی ہو مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شہر ایسا نہیں ہو کہ اس میں دجال کا گذر نہ ہو مگر اور مدینہ کہ اسکی راہوں پر فرشتے سفین ہوں گے کہ نگہبانی کریں گے اور یہ بھی روایت کی کہ صفہان کے یہودیوں سے ستر ہزار آدمی اسکے ہمراہ ہو گئے اور یہ بھی بعض روایات میں آیا ہو کہ ہمراہ اسکے نوہ روٹیوں کا اور پانی اور آگ ہوگی کہ یہو افنین کو روٹی اور پانی سے نوازے گا اور مخالفین کو آگ میں ڈالے گا لیکن اگر اسکی جنون کے حق میں پانی ہو جاوے گی الی غیر ذلک اس پر مسلم اور ترمذی کی روایت میں ہو کہ صحابہ کے کہنے سے عرض کیا

بیان کتاب میں کہ کسی کتاب سماوی یا کسی غیر سے منقول نہیں ہو اسلئے کہ نص قرآنی کے مخالف ہو اور درج کلام راوی اور کسی بیشی الفاظ کی اس حدیث میں کچھ غیب میں ہو اسلئے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ سرچ میر جامع ضعیف میں لکھا ہو کہ

کہ یارسول اللہ و جال کا قیام زمین میں کس قدر ہوگا فرمایا چالیس دن ایک دن بعد ایک برس کے او  
ایک دن بعد ایک مہینے کے اور ایک دن بعد ایک ہفتے کے ہوگا اور باقی ایام مانند ایام  
متعارفہ تمہارے ہو گئے صحابہ نے عرض کی کہ اس ایک برس کے دن میں ہلکے غازیہ و زکی  
کفایت کرے گی فرمایا نہیں بلکہ پانچ نمازوں کے واسطے ایک دن کی مدت کا اندازہ کر لینا پھر  
صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول اللہ و جال کی تیر رفتاری کس قدر ہوگی فرمایا جیسا کہ ابراہان کہہ اوسکے  
تیجھے ہوا ہو کہ اوسکو چلاوے اھریث غرض کہ خلاصہ روایات یہ ہوا کہ باوجودیکہ جال کے ہمراہ  
لشکر انبویہ اور انبار و طیون وغیرہ کا رفاؤ نہ گئے ہونگے اس وقت غلیل میں کہ کل چودہ مہینے چودہ روز  
زمانہ دولت ہی تمام بلاد دنیا کو سوسا حرمین شریفین کے روند گئے گا اور بغیر ممکن ہی کہ متینک  
چال سواری کی بادرنتا رشتہ کو اس واسطے فرمایا کہ جیسا کہ ہوا ابراہیم کو اور اتنی لیجانی ہی ایسی اوسکی  
سرعت رفتار ہوگی اب اگر فرض کیا جاوے کہ اوسکی سواری کا گدھا اس قدر تیز رفتار ہو کہ کیونکہ گدھا  
بھی نند و جال کے عجائب المخلوقات میں سے ہوگا کہ اوسکے بائیں دونوں کانوں کے فاصلہ شریاع کا  
ہوگا جیسا کہ یہی فی نے روایت کیا ہے اور باع چار ہاتھ کو کہتے ہیں مراد اس سے کثرت جسامت ہے لیکن  
تمام لشکر وغیرہ کو بھی ضروری کہ کسی سواری پر اوس شیطانی دروڑ کے برابر پہنچ سکیں ورنہ اگر وہ  
ملعون بذات خود دروڑ مار کر بیک بینی و دروڑ گوش کسی ملک مخالف پر پہنچا کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ مع  
کتنے کی مار مارا جاوے اور نقل بھی یہ بات غلط اس واسطے کہ روایات احادیث سے بھی معلوم ہوتا  
کہ مع خدم و شہ و ساز و سامان پھر کرے گا اب ایسا مکر بنیامین کو نہا ہے کہ اس سامان فرعون بنی او  
لشکر و شیطانی کو کہ فقط فوج رکاب خاص حضرت ابراہیم بن سوسا دوسری فوج و متقدین کے اوسکے  
ہمراہ پہنچاوے مگر گاؤں خانی کو کہ حضرت سبیل لاسباب اوسکے پیش زلف و اوسکے کارندوں  
ہاتھ سے پھیلا نا شروع کیا کہ کمال سعی چلتے ہیں کہ قبل برآمدی تمام دنیا میں پھیل جاوے  
اغلب کہ ایک سو برس میں تمام دنیا میں پھیل جاوے اور کیا عجب ہو کہ چودھویں صدی کی غامی جہشت  
نصاری راہ تمام کریمین ہیود کو جلو میں لے کر برآمد ہو دین اور ابراہیم پر باد سے اسکو مشابہت  
صوری بھی جہر جہر کہ یہاں ساٹھ گاڑی کلان ایک جسم ہو کر مانند دی بادلوں کے دوڑتی ہیں  
اور یہی معلوم ہے کہ موافق فرمائے حضرت صادق و صدوق کے چال اس گاڑی کی ہوگی





بعض اعراب نے بھی بیعت کی بعض یاروں نے پوچھا کہ میراں جی دو سرکار و نکو کیوں بیعت کرنے دیا  
فرمایا کہ امر الہی ہوا کہ دو گواہ واسطے ثبوت دعویٰ کے بس ہیں اور عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ  
کرتے تھے اسی لفظ سے نایخ بھی نکلا کرتی تھی چنانچہ بیانِ نال میں اُس جہتی کلمہ مضمون سے نایخ  
نوسوا ایک کی عیان ہوا و بچہ فضائل میں لکھا ہو کہ دو شہینے کے دوسرے ہر کہ درمیان رکھن مقام  
ہو کھڑے ہو کر دعویٰ مہدویت کا کر کے تین بار بآواز بلند کہا کہ سَنَ اَشْهَدُ بِكَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ  
اور قاضی حلاؤ اللہ ہیں کھڑے ہو کر کہا کہ اَنَا شَهِيدٌ بِكَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ اور دونوں نے بیعت کی پوچھا کہ کیا  
بچند گواہ راضی قاضی علما الدین نے کہا قاضی بدو گواہ راضی پس لوگ بولے کہ آتھنا و صدقنا  
جواب معمول ایسا ہو کہ ایک مقدمہ کئی حدیثوں میں مذکور ہوتا ہو لیکن بعض میں باختصار اور  
بعض میں بتفصیل اور اتفاق محدثین کا ہو کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہو اور مثبت مقدم ہونانی پر  
چنانچہ صحیح بخاری میں بھی یہ قاعدہ مذکور ہے اسی ستم سے جو بیعت رکھن مقام کا مقدمہ کہ نفیم بن حماد  
نے ابی ہریرہ سے مختصر روایت کیا اور عالم میاں نے اسکو ضمیمت جان کر لے لیا اور اسی  
کتاب میں انھیں نفیم بن حماد نے اسی مقدمہ کو دوسرے سے بتفصیل روایت کیا بیان مذکور ہے  
اور ن سب کو چھوڑ دیا چنانچہ وہی نفیم بن حماد قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم **مَنْ خَرَجَ اِلَيْكُمْ مِنْ الدِّيَارِ فَتَقَرَّرَ اِلَيْكُمْ فَتَشَافَعُوا بَيْنَهُمُ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ**  
**بِكَيْفِهِمْ فَيُتَبَايَعُوْهُ بَيْنَ الْاَوَّلَيْنِ وَالْمَقَامِ وَمَعَا كَارِغٍ لِّعَنِ تَكْلِيْنِ** گے مہدی مد سے  
طوفان کے پس چن کر نکال لیں گے انکو لوگ اپنے میں سے پھر بیعت کریں گے اس کے  
ہاتھ پر دسیاں کن و مقام کے حالانکہ وہ کراہت رکھتے ہوں گے اس کلام سے یہ بھی حدیث  
شیخ جو نہر کی تکذیب کرتی ہے اسو سطلے کہ وہ مدینے سے نکلا کر مکہ میں نہیں آئے بلکہ مدینہ  
اور انھوں نے کبھی آنکھ سے بھی دیکھا اور حدیث اول کے معنی بھی اس سے غلط ہو گے کہ مہدی وقت  
بیعت کے سو توں کو نہ جکا و شکے اور خونریزی نہ کرے کہ یعنی مہدی مجید و تقدی کشت و خون  
کر کے اپنی بیعت نہ لیں گے بلکہ وہ اس کلام سے کراہت رکھتے ہوں گے اور لوگ جبراً ان کے ہاتھ  
بیعت کریں گے یا یہ کہ اس وقت میں ایک بڑا فتنہ و خونریزی ہوگی اور مہدی کی بیعت کے  
سبب وہ خونریزی موقوف ہو جاوے گی چنانچہ دانی نے قنادہ سے روایت کی کہ نیچا آ

اِلٰی مَہْدٰی فِی بَیْتِهِ وَ النَّاسُ فِی فِتْنَةٍ یُصْرَفُ فِیْهَا الدِّمُ یَقَالُ کہ کُفُّمُ عَلَیْنَا فَاِذَا  
 حَتَّى یُخَوِّفَ بِالْقَتْلِ قَامَ عَلَیْهِمْ فَلَا یُصْرَفُ وَ یَسْتَبِیْہُ عَجْمًا مُّحْدَمٌ یعنی لوگ مہدی کے  
 گھر میں آویگئے اور حالت یہ ہوگی کہ آدمی ایسے فتنے میں مبتلا ہونگے کہ اوس میں خون ریزی  
 کی جاتی ہوگی کہا جاوے گا اوٹنے کہ ہمارے پر اس پر جو وہ انکار کریں گے یہاں تک کہ جب قتل  
 سے ڈرائے جاویں گے حکومت پر قائم ہونگے پس نہ بیٹی جائیگی نہ بیٹے کے ایک سنگم میں خون کی  
 انتہی سنگم میں خون کی شیعہ جانا محاورہ ہے جیسا کہ بولنے میں کہ گریز نہ چھوٹے گی یہ حدیث بھی شیخ جوہر کی تکیہ  
 کرتی ہے کیونکہ انھی سند آرائی کے وقت کوئی ایسا فتنہ خور نہ کہ جسکی تشکیں ان کے سب سے  
 ہوئی ہو وجود میں آیا غرض کہ اسی طرح کے بہت احادیث رسالہ و بیان میں مذکور ہیں کہ ان میں  
 قصہ بیعت مہدی تفصیل مذکور ہو اور وقائع ہنگام بیعت کے ان میں مسطور ہیں کہ اولیٰ قائل کا  
 نام و نشان شیخ جوہر میں پایا نہیں جاتا اب تمام قصے کی بتدارانتہا چھوڑ کر اعتقاد  
 یہ رکھنا کہ جو فقیر دومرید کے کرکین مقام کے بیچ میں بیعت کرے وہ مہدی ہے اگرچہ نہ سیادت  
 اوسکی ثبوت کو پہنچے اور نہ مطابقت نام والدین اور نہ حوادث ہنگام بیعت وجود میں آوین  
 نہایت غلط ہے خطائے دومرید کہ وہ مہدی کی بیعت کو کافی سمجھ کر نیپو چڑھ جانا حالانکہ  
 خود انھیں نعیم بن حماد کی روایت ابن عباس سے ثابت ہے کہ بیعت کرنے والے بعد اوجھا  
 بد کہ ہونگے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مہدی کو بعد از اسیدی کے کہ لوگ بولنے لگیں گے کہ  
 مہدی نہیں ہے مبعوث کرے گا اور ان کے انصار لوگ اہل شام کے ہیں تین سو پندرہ آدمی بعد اوجھا  
 بدر کے کہ شام سے انکی طرف آویگئے اوسکے میں ایک مکان سے کہ نزدیک صفا کے ہوا انکو  
 نکال کر کرہ بیعت کرینگے پس وہ دو گانہ انکو مقام کے پاس بٹھا کر منبر پر چڑھیں گے اور عالم کی  
 روایت میں بھی ایسی ہے کہ بیابانہ عبد اللہ اھل بکر یعنی بیعت کرینگے اوٹنے شمار اہل بدر کے  
 اور یہ بھی معلوم ہے کہ یہ اہل شام بہ شمار اہل بدر تحت ایک مدار کے ہونگے کہ شام سے آویگئے  
 اور سو اہل شام اسبقہ انصار کے کہ ہر طرف عالم سے ایک ایک عالم ربانی آویگا چنانچہ الیسی  
 سات سو داریج ہو کر مہدی کو ڈھونڈینگے اور کے میں سب جمع ہو کر مہدی کو پوچھنے گئے اور  
 مہدی ان کے ہاتھ سے نکل کر مدینہ کو چلے باوین گئے وہ قنائب کوینگے تب پھر کے کو آویگئے

وہاں پھر ملاقات ہوگی دوبارہ پھر دینیئے کو مکمل جاوینگے وہ لوگ پھر طلبہ کے لئے ہوں گے  
 دینیئے کو جاوینگے حضرت پھر مکے کو آوینگے وہاں وہ لوگ بھی آکر ڈھونڈیں گے مگر رکن منہاج  
 درمیان باہر تمام جمعیت کرینگے پس یہ لوگ ایسے ہمدی کے سات ہونگے کہ دن میں بائیس بار  
 بہادر اور رات میں مانند درویشوں تارک الدنیا کے عبادت گزار ہونگے یہ مختصر ہو روایت  
 نفیم بن حماد کا ابن مسعود سے یہ سب مقدمات شیخ جو بنور میں مفعود بین اور یہ حکایات رسالہ  
 برہان وغیرہ میں موجود ہیں خطا مسووم یہ کہ لکھا ہو کہ عادت یہ تھی کہ جب عوی کو تہتے  
 اس لفظ سے تاریخ بھی نکلا کرتی تھی چنانچہ بیان قال میں یعنی فتوح میں جس سے تاریخ نو سو  
 ایک کی عیان ہو انتہی سچان احمد عیان راچہ بیان یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم پر رومی و عبد  
 من یعنی فتوح میں ابھی موجود ہی مانند دوسرے خوارق تمھارے ہمدی کے رفت و گشت  
 نہیں ہو گئی کہ اسکا اور اک مشکل ہوا و تم جو چاہو سو بنا کر اور نہ نسبت لگاؤ عدد احسان  
 کے موافق قاعدہ تاریخ کے کہ حروف مکتوبہ کا اعتبار نہ ملفوظ کا آٹھ سو چاس ہیں در اگر قال  
 کے ایک سو کتیسین بھی شریکیے جاوین نو سو لکھا سی ہو جاوینگے نو سو ایک کسی طرح سے  
 درست نہیں ہوتے ہیں یا یک سو کا بیان ہوا دوسرے دعویٰ کا حال سنئے کہ اسی مصدق  
 تیرہویں باب شواہد الولاہت میں لکھا ہو کہ دوسرا دعویٰ سن نو سو تین ہجری میں باین عباد  
 ہوا نہ قال بامر اللہ عز وجل انا المہدی الموعود چنانچہ اسی لفظ مبارک آنحضرت میں تاریخ  
 دعویٰ کی حق تعالیٰ نے ظاہر فرمائی غلطی بلکہ حق تبارک و تعالیٰ نے بیان بھی تمھارا جھوٹ  
 و افترا ظاہر فرمایا اسلوسطے کہ اس تمام عبارت کے سات سو چانوے عدد چوتھے ہیں تیسرے  
 کا بیان سنئے کہ وہی بزرگ ابی کتاب سترہویں باب میں لکھتے ہیں کہ تیسرا دعویٰ قصہ بای  
 میں ۵۴۶ نو سو یا پنج میں باین عبارت واقع ہوا قتال بامر اللہ انا المہدی  
 مبین مراد اللہ اور اسی الفاظ متبرکہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے تاریخ دعویٰ  
 آنحضرت کی ظاہر فرمائی یہ بھی غلطی بلکہ یہاں بھی حق تبارک و تعالیٰ نے تمھارا دروغ  
 نے فروغ ظاہر فرمایا اسواسطے کہ اس تمام عبارت کے نو سو چونسٹھ عدد ہوتے ہیں  
 اور اگر قال کو متحدہ کریں جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے آٹھ سو تین تیس میں غرض کہ تینوں

دعوی غلط چھوٹے اور اس نہرتے کے پیشواؤں اور متضغین کا فہم و فطرت محال تھا کہ وہ  
 پونہچا اب خیال کیا جاوے کہ اس فہم و عقل پر دین مذہب کے دقائق کس خوبی سے سمجھے ہوئے  
 یہ ایک نمونہ ہوئے غلط کا اگر انکی کتابوں کا کوئی مطالعہ کرے تو معلوم ہوئے کہ کس قدر لال  
 مزخرفات ہیں خطائے چہارم صاحب پنج فضائل نے لکھا ہے کہ در شیعہ کے روئے منبر پر  
 کہ در میان کن مقام کے ہو کھڑے ہو اگر بنو دعویٰ مذہب کے تین بار بار آواز بلند کیا کہ میں نبی  
 مذہبوں انتہی معلوم ہوتا ہے کہ اس پر گئے نہ کبھی مکہ فطرہ دیکھا ہے نہ کبھی اسکے نقشے میں غور کیا ہے نہ  
 مقام ابراہیمی کے جانب شمال پر ہی در بیان کن مقام کے اسکا ہونا غیر متصور ہی کیونکہ وہ جانا  
 سطاوت ہے کہ طواف کر نیوالو نکارہستہ ہی دہان منبر کیونکر بن سکتا ہے اور منبر پر کھڑے ہو کر ایسا  
 دعویٰ آواز بلند اس شہر مبارک میں خصوصاً اس زمانہ حساب میں کوئی عاقل تسلیم نہ کیا  
 بادشاہان چھٹے سبب ایسی دعویٰ کے اپنے ملکوں سے اخراج کیا دہان کے علما اور حکام بغیر فصل  
 کیے ہرگز نہ چھوڑتے خطائے سچم انکے میلان نے اس دعویٰ پر اپنے مرید شاہ نظام اور  
 قاضی علاؤ الدین کو گواہ قرار دیکر پوچھا کہ قاضی مجید گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا کہ قاضی  
 بدو گواہ راضی یہاں میلان نے قواعد فقہیہ کے موافق تقریر کرنا جاہل اور نہ خود کخیال  
 میں آیا اور نہ قاضی علاؤ الدین کو سوچا کہ فقہما کے نزدیک دو گواہ کہ مرید حاصل و  
 الومش غرار دعویٰ کے ہیں کہ یہ کالفع و ضرر اپنا نفع و ضرر جانتے ہیں پیر مدعی کے نفع کی  
 گواہی میں نا مقبول ہیں اور قواعد شرعیہ میں بزرگ وغیر بزرگ سب برابر ہونے میں چنانچہ  
 امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی کے درمیان زرہ کے مقدمے میں  
 منافقہ ہوا اور مقدمہ محکمہ قاضی شریح میں جوع ہوا جناب مرتضوی بذات خود شریعت فرما  
 محکمہ ہوئے قاضی شریح نے کہا کہ آپ اپنے دعویٰ پر گواہ لائیے فرمایا کہ ایک میرے فرزند  
 اور دوسرا قنبر گواہ ہیں قاضی نے کہا کہ حسن آپ کے فرزند ہیں اوکلی گواہی میں قبول نہیں کرتا  
 اور قنبر کو چونکہ آپ آزاد کر چکے ہیں گواہی اوکلی مقبول ہے لیکن ایک گواہ کفایت نہیں کرتا پس  
 دعویٰ آپ کا ثابت نہیں ہوتا یہودی قسم کھاوے اور زرہ لیجاوے کہ میں کانتقاد جتنا  
 مرتضوی میں دیکھنے کی گواہی باپ کے واسطے درست تھی لیکن اب ہتا قاضی کے موافق اعلیٰ

حکایت شاذہ بنید بر تقویٰ کی  
 حکایت شاذہ بنید بر تقویٰ کی



کہ جس کے تسلیم نہ رہے پر راضی ہوئے جب یہودی نے معاینہ کیا کہ اسیر المؤمنین میرا سطل پہنچا  
 قاضی کے پاس چل کر گئے اور کچھ تکبر و نفسانیت نہ کی اور قاضی نے ذرہ رعایت نہ حمایت نہ کی  
 جانا کہ دین نہیں کا حق ہو اور تسلیم کیا کہ میں باطل جھگڑا کرتا تھا ذرہ حقیقت میں اسیر المؤمنین  
 ہو وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ دیکھ جب قاضی اسیر المؤمنین  
 کے دعویٰ نہ رہے میں گواہی نام حسن پر راضی ہوا غلامات قواعد فقہیہ تمہارے دعویٰ مہدویت  
 میں تمہارے خاص تلبیذ نہ کی گواہی پر کتب اضیٰ ہو گا حطائے ششم یہ کہ دعویٰ کی سمجھین  
 یہ نہ آیا کہ جس بات پر یہ دونوں گواہ ہوئے ہیں علیہم اوسکا انکار نہیں کرتے ہیں اور جس بات کا  
 وہ انکار کرتے ہیں اوسکے یہ گواہ نہیں ہو سکتے ہیں یہ دونوں اس بات پر گواہ ہیں کہ تم نے  
 من اتبعنی فهو منیٰ کہا مدعا علیہم کو اسکا انکار نہیں ہو تم اب بھی کہتے ہو جب بھی کہا ہو گا انکو  
 اسکے باذن اللہ من عند اللہ ہونے کا انکار ہو اور گواہان مذکور سے اسکی گواہی غیر مستطوع  
 اگر کہیں کہ گواہوں پر بھی مرقعہ کشف ہوا تو وہ بھی تمہاری طرح مدعی کشف والدہام کے ہوئے  
 گویا کہ تین شخص نے دعویٰ کشف کیا اور ان میں سے ایک نے مہدویت جتنائی اور دونی  
 ولایت جتنائی اور یہ دونی مہدویت کے مصدق اور وہ دونی ولایت کے مصدق ہو  
 کس غم من ترا حاجی بگویم تو مرا حاجی بگوے باب تینوں قدر مشترک میں شریک الدعویٰ ہیں  
 اور مدعی علیہم تینوں کے منکر ہیں آپس میں ایک دوسرے کے گواہ نہیں بن سکتے  
 کیونکہ یہ من وجہ شہادت لنفسہ ہو کہ اگر انکی مہدویت ثابت ہوئی تو انکی ولایت بھی  
 ثابت ہوئی علاوہ یہ کہ ولایت صحت اعتقاد پر موقوف ہو اور صحت اعتقاد صحت  
 مہدویت پر اگر صحت مہدویت انکی ولایت پر موقوف ہو و در محال لازم آوے گا کہ  
 وقیل منظم شواہد الولایت کے اکتیسویں باب میں لکھا ہے کہ ترمذی میں باب المہدی میں ہے  
 کہ عن اوطاۃ انه قال بلغنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المرسل من ولد فاطمة بنت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعیش خمس عام ثم یموت علی فل شہ ثور یخرج  
 رجل من ولد فاطمة بنت رسول اللہ علی سیرۃ المہدی یقاۃ عشرین  
 سنۃ ثم یموت قتلاً بالسلاح اور یہ حدیث خود میری صادق ہو اور بعض مصنفین ان

دلیل ترمذی اوطاۃ اور بیہقی میں  
 نے دیکھا ہے اور وہی اس حدیث میں



اولاً کہ اس کو نسل حضرت رسالت میں داخل کر کے اپنے میان پر مجاہد یا حالانکہ شیخ طحان علی بن  
 بن شافع کہ ہذا المین ہو اس کی دلاوت سے ہو گا اور خود میر تمھارے اعتقاد کے موافق ہاشمی ہیں اگر  
 آج یہ روایت اور نہ جانے کی ضرورت قطعی بناؤ گے تمھارے مہدی کی بشارت جموٹ مجاہد کی  
 کہ شواہد کے ساتھ بیستون باب میں منقول ہو کہ فرماتے تھے برادر میرے سید خوند میر حسین  
 سید بہن ہم اور ایک جدی بہن انتہی قطع نظر اس سب سے میان خوند میر کے بعد موافق اس  
 روایت کے وہ دو حکم میان کو لے کر لے کر کہ جن کو بقیہ روم کے شہر و غزالی کہ وہ آخر میر  
 اس کے بہن تم لوگ اپنے مہدی کے وقت آج تک کچھ کم چار سو برس میں کبھی غزلیت کو  
 نہ پونچھے اور مصداق اس عہد کے ہوئے کہ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَاكَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ  
 الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا اَلَا يُبْصِرُونَ دین دیا اللہ  
 جو لوگ تم میں ایمان لائے ہیں اور کیے ہیں نیک کام کہ البتہ تمہیں حاکم کرے گا ان کو ملک میں  
 جیسا کہ حاکم کیا تھا اور لے گا ان کو اور مجاہدے گا ان کو دین اور ان کا جو پسند کر دیا ان کو اور دیگا  
 ان کو اور ان کے ڈر کے بدلے امن انتہی بلکہ ہمیشہ اہل سنت کے حکم ہوا یا نکلوا روئے نہ نرات خوار  
 رہے اور ہمیشہ اپنے مخالفین کے سامنے پشت ختم و سرنگون رہے اور ذلت تو کبریٰ کی کہ حاکم  
 اور کو کر برادر ہو ہوا وہ نکلوا لازم رہی اور مصداق اسی کے رہے کہ حَبِطَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ  
 الْمُسْكِنَةُ تم میں ایسا کو نہ شخص کب نکلا کہ قیصر روم پر چڑھائی کی اور پھر اس کے  
 وقت میں دجال کب نکلا اور اگر نکلا تو اس کو کہاں چھپا کر رکھا ہو کہ آج تک نہ گدھا ایسا  
 گم ہو جیسا کہ گدھے کے سر سے سینک گم ہیں اور حضرت عیسیٰ نے کیسا نزول فرمایا انصاف  
 کرنا چاہیے کہ فقط میں جس مطالب ہوئے تو بس ہوا یہ علامات اگر نہ ہوں کچھ مقرر نہیں ہو  
 جیسا کہ ایک شخص ایک امیر کے پاس آیا اور کہا کہ ایک ہاتی بکاؤ ہو اگر خریدنا منظور ہو  
 خرید کچھ اوسنے کہا ایک نظر بھکو دکھانا چاہیے اوسنے اپنی ٹمھی کھول کر ایک مچھ  
 دکھلایا اور کہا کہ دیکھیے سو نہ موجود ہی بہت عمدہ ہاتی ہو اور وظیفہ موصوف کی تھا  
 سوا سے ارطاة کے اور وہ نے بھی روایت کی اور چنانچہ نعیم بن حماد نے قیس بن

صدیقی اور کعب اور عمر سے اور طبرانی اور ابن منذر اور ابن عساکر نے قیس بن جابر عن  
 ابیہ عن جند سے روایت کیا ہے اور بعض نے ان روایات میں یہ خطائی کچھ مہدی سے  
 کہ نہ ہوگا دلیل ہر شتم میان خود میر مکتوب ملثانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی  
 مہدی وارد شدہ است اکثر صاحب فتوحات در کتاب خود آورده است کقولہ الا ان الله  
 خلیفۃ یخرج وقد املات الارض جورا وظلما فملواھا قسطا وعدلا شبہ رسول اللہ فی  
 الخلق بضم الخاء اجل الجہۃ اخفی لاف مقرون الحاجین یقسم المال بالسویۃ ویدل  
 فی الرعیۃ ویفصل فی القضیۃ ینخرج علی فترۃ من الدین ینزع اللہ بہ ما لا ینزع بالقران بآیۃ  
 الرجل یحیی جاہلا بخلا یجلبا نا فیصیر علم الناس کوم الناس شیخ الناس یمشی النضر بین ید  
 بعیش خمساً و سبعا و تسعا یتقوا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یخطی لہ ملک  
 لشدہ من حیث لا یراہ یفعل ما یقول ویقول ما یعلم ویعلم ما یشہد یصلی اللہ فی لیلۃ  
 یعزل الاسلام بہ بعد ذلہ یحیی بعد موتہ ینظر من الدین ما هو الدین فی نفسه ویفر  
 المذہب فلا یبقی الا الدین الخالص یرجہ بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم بیابہ  
 العارفون باللہ من اصل الحقائق عن شہود و کشف و تعین الہی لہ جال الہیون یقرون  
 دعوتہ و ینصرفنہ ہم الوزر اعیحلون افعال المحکمۃ و یعینونہ علی ما قلہ اللہ تعالیٰ شعاع  
 الا ان ختمہ الاولیاء شہید و عین امام العالمین فقید و هو السید المرتضیٰ من آل  
 ہو الصارم الہندی حین یمید و هو الشمس یجلو کل نجم و ظلمۃ و هو الوابل الوشیع  
 حین یجود و قد جاء زمانہ اظلم و انہ و ظہر فی القرآن الواہع اللاحق بالقران و الثلثۃ  
 الباضیۃ قرن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم الذی یدلہ ثم الذی یلی الثانی ثم جاء  
 بینہما فتوحات و حدثت امور و جواب معلوم نہیں کہ اس عبارت فتوحات کے نقل  
 کرنے سے کیا غرض ہے شاید یہی کہ معلوم ہووے کہ فتوحات میں جو احوال امام مہدی  
 کے مذکور ہیں میان خود میر کے مہدی پر صادق ہیں اسی غرض سے بیان فرمایا  
 نے عجیب جبل کی چال اختیار کی کہ وضع ثقات سے نہایت بعید ہو یعنی عبارت  
 فتوحات میں اقسام کی تحریف و تبدیل کو کار فرمایا کہ کسی کے اپنے مطلب کے موافق کچھ اضافہ

دلیل ہر شتم میان خود میر مکتوب ملثانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی

۱۲ قاضی  
 برہم الاول  
 اجمعی مکرر  
 ۱۲ قاضی

بڑا حدیہ اوکین عبارت فقرات کہ مخالف ہے اور کسی کے معنی غلط سمجھے مناسبت  
 تفصیل اسکی یہ ہے تحریف اول یہ کہ قسدا وعدہ لاکے یہ عبارت اورادی تو کہ یقیناً  
 اَلْیَوْمَ وَآجِدُكُمْ لَیْلَۃَ ذٰلِکَ الْیَوْمِ مَحْضٰی بِیْطْنِ الْخَلِیْفَةِ مِنْ جَدِّهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ  
 مِنْ ذٰلِکَ فَاطِمَۃٌ یَّوْا حٰلِیْمَہُ اسْمُہُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ مِنْ ذٰلِکَ الْیَوْمِ مَحْضٰی بِیْطْنِ الْخَلِیْفَةِ مَحْضٰی بِیْطْنِ الْخَلِیْفَةِ  
 ہے ویا مگر ایک ن از کر گیا اسد قالی اس ذکر تاکہ اللہ کے خلیفہ یعنی خروچ اس خلیفہ کا قضا متعہ و عہد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اولاد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ موافق ہوگا نام اس خلیفہ کا نام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کیا جاوے گا درمیان رکن اسوداد و مقام ابراہیم کے انتہی  
 اس عبارت کے میان مذکور کو کیا خوف تھا کہ صاف کر دیا شاید یہ خیال کیا کہ بیعت رکن مقام  
 کے درمیان انکے مہدی پر صادق نہیں آتی ہو اسواسطے اس مقدمے کو حذف کر دینا چاہیے  
 یہاں معلوم ہوا کہ مقدمہ بیعت رکن مقام کا کہ دلیل ششم میں مذکور ہو چکا تراش متاخرین  
 مہدی کی ہو کہ انھوں نے بنطریق اگر پدرتواند سپر تمام کنند کہ یہ حکایت اقرار کر کے اپنے مہدی کی  
 خدمت کی اور بتقدیر میں مہدیہ کو اسکی خبر بھی تھی ورنہ خدیجہ سے خلیفہ خاں میں کیونکر مخفی رہتا  
 اسی سبب صاحب راج الابصار وغیرہ مصنفین تقدیر میں نے بھی کہ انکے تابعین سے یہ نقل کیا  
 تحریف دوم یہ کہ لکھتے ہیں بیشہ رسول اللہ فی الخلق بغم الخاء حالانکہ فتوحات  
 میں عبارت اسطرح ہو بیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلق بفتح الخاء  
 وینزل عنہ فی الخلق بغم الخاء لافہ لایکون احد مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی خلقہ یعنی مشابہ ہوگا رسول خدا کے خلیفہ صورت و شکل میں اور کم ہوگا  
 آنحضرت سے اخلاق میں اسواسطے کہ کوئی شخص اخلاق میں مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 نہیں ہوتا ہوائنتی استحضار یہ میان محرف کی غرض یہ ہو کہ حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ مہدی  
 اخلاق میں حضرت رسالت مآب کے کم ہیں پس اعتقاد مہدیوں کا کہ وہ فون کو مساوی  
 و برابر سمجھتے ہیں زیاد ہو جاتا ہو اسواسطے میان یہاں چالاک کر گئے اور کیا عجب ہو کہ یہ بھی  
 مد نظر ہو کہ شیخ اکبر مہدی کو ہمیشگی میں شکل مہدی ہیں اور انکے مہدی ہم شکل نہون اور ان  
 ایام میں بسبب قرب ملینیکہ ہزار ہادی اور انکے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ مشعل کا شکل تھا

شیخ اکبر مہدی کی شکل میں ہونا  
 شیخ اکبر مہدی کی شکل میں ہونا

اس واسطے بھی تحریف مذکور ضرورتی اور جبکہ زمانہ دوسرا آیا کہ دیکھنے والے نرسے متاخرین مہدی نے  
اپنی کتاب میں دعویٰ منکشفی سے بھر دین حالانکہ اب بھی انھیں کتابوں کے مستند ہونا چاہیے کہ منکشفی  
چنانچہ شواہد اور لایسے دلیل چہارم میں مذکور ہو کہ ان کے مہدی دومیہ تھے حالانکہ حضرت سید  
تمام مبارک اور یونین فریٹ میں پیش ہاں سے کم سفید تھے کہ روایات صحیحہ و سیر شاہ میں اور اگر  
نیک پیش سے اختلاف شکل تسلیم کریں تو اختلاف شکل بھی ہاں کی کتابوں میں موجود ہو چنانچہ  
ولی یوسف رسالہ محبت المنصفی میں لکھتے ہیں کہ ان کے میران جب کھڑے ہوتے تھے دونوں ہاتھ  
گھٹنوں تک پہنچتے تھے حالانکہ حضرت رسالت کے ملائم مبارک میں یہ بات ثابت نہیں ہے البتہ  
صحابی کہ نامہ مذکور خراب یا غیر تھا ان کے ہاتھ دراز تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالیدین تھا اور  
حدیث موصولہ میں اور ان کا ذکر صحاح میں موجود ہے تحریف سدوم یہ کہ افنی الانفس کے بعد لفظ  
مقرن الحابیین لگا کر وہاں تھا بڑا سا دیا اور فقرو اسعد الناس اہل الکفرہ لگا کر وہاں تھا اور یا  
اس فقرے کا کچھ تصور نہیں ہو کہ قابل کالڈانے کے ہو مگر یہ کہ میان کے مہدی کی تکذیب  
کرنا تھا اس واسطے کہ معنی اوسکے ہیں کہ اہل کفرہ بسبب نام مہدی کے اور لوگوں سے بڑھ کر  
سعادت مند ہونگے یعنی زیادہ تر مطیع و فیضیاب ہونگے اور ظاہر ہو کہ مہدی جو نبی سے  
اہل کفرہ کہا سعادت اندر ہوئے تحریف چہارم یہ کہ یفصل فی الفضیۃ کے بعد بیعت  
کا لڑائی یا تیہ الاول فیقول لہ بامہدی عیسیٰ وین بدیل المال فیحی لہ فی ثوبہ  
ما استطاع ان یملا یعنی اوسے گا اس خلیفہ کے پاس مرد و سائل اور کمے گا لای مہدی دو مجلو  
اور سامنے اوسکے مال ہوگا پس اوسکے کپڑے میں اوس قدر بھر دیں گے کہ اوٹھا سکے نہی  
چونکہ یہ شان مہدی خود سیکر نہ تھی اس وجہ سے اس عبارت کو حذف کر دیا کیونکہ ان کے مہدی مالک  
ملکے مال تھے کہ یہ مادہ پیش ادنیٰ مساوی آتی اور یقسم المال بالسویۃ یعنی تقسیم کر کے  
مال کو برابر اسکو رہنے دیا اسلئے کہ ان کے مہدی اس مضمون کو بکشا کشی ادا کر لیتے تھے کہ کچھ  
بلو خیرات کے اجاتا تھا اوسکو رینہ پر نہ کر کے برابر تقسیم کر دیتے تھے اور ہر شخص کو سوتہ  
کہتے تھے لیکن پھر بھی ایک خلل بچاتا تھا کہ صاحبین بعضوں کی سفارش کو کے کئی سو  
دلا دیتے تھے چنانچہ زود بخاطر وغیرہ کو تین تین سو یا کو تھے جیسا کہ ولی یوسف نے لکھا کہ

اور پنج فضائل میں لکھا ہے سید محمود اپنے فرزند کو مع اونکے نژاد سپر کے تین آدمی بھیجتے  
 دیتے تھے با این ہمہ تقسیم با بسویہ صادق تھا اور واضح ہو کہ عالم میان نے رسالہ معارف  
 حدیث فیجی البیہ الرجل فیقول یا مہدی عطی اعطنی فیجی لہ فی ثوبہ استطاع ان یجلیک شرح  
 میں لکھا ہے کہ آیا طرف آپ کے ایک مرد گجران سپہ خوند میر نہایت مسائل و حریص عطا  
 باطنیہ کا پھر بیٹا حضرت اوس پر خزانوں سے ولایت محمدیہ کے اسکی ہمت کے موافق تھی  
 یہ وہ بات ہے کہ مدعی حسرت و گواہ حسرت پیران مہی پرند مردان مہی پرانند خود فرزند میاں  
 کلام کا محل نیا کرا و سکون فتوحات کی عبارت سے اوڑا رہے ہیں اور بدین خود انھیں کو ایک  
 مصداق بنا رہے ہیں عجیباً براہی پھر اسی سائے میں لکھتے ہیں کہ شہر فاطمہ و مین ساٹھ فاطمہ  
 اشرفیون کے ایک بار سانٹون کو خیرات کر دیے اور ایک ف بجلنے والے کے دف مین  
 ایک تسبیح سو موٹی کی ڈال دی کہ ہر روز اذلاکھ محمدی کا تھا اور محمدی سواد پڑ یا سواد و روڈ  
 کی ہوتی تو انتہی یہ قصداً لکل ہے اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ بنی اسکی حاصل ہوتی تم سے  
 پہلے خوند میر کو معلوم ہوتا پس اوس نیک کو عبارت مذکور کے محل ملنے سے اس قدر کیون جراتی  
 ہوتی کہ عبارت کے نکالڈالنے کی نوبت پہنچی بلکہ بلا خوف تمام عبارت بلا خوف و تخفیف لکھ دینا  
 تھا دو حصے یہ کہ اگر سو اکر دیا سواد و کر و روڈ کی تسبیح کسی نے تمھارے محمدی کو خیرات  
 مین مذکور ہوتی تو اس عجیب غریب خبر کو مورخین ضرور لکھتے اور تمھاری کتب نقلیات کا کیا  
 اعتبار ہو کہ اکاذیب بالامال ہیں سلاطین حکام و من مانیکے تمھارے محمدی کے اس قدر شہین  
 تھے کہ کسی جا چین دی ملک ملک اخراج کرتے رہے اور اس قدر مقدور سلاطین ہڈ و حکام مالوہ  
 کو کہاں میسر ہو اکیسی پیشین ہا چیز نایاب پیدا کرین اور پھر ایک درویش کو حوالہ کرین اور وہ ایک  
 دفالی کو حوالہ کرے ان سب سے سلاطین بلی بڑھکر قدرت رکھتے تھے اور نکاحا حال یہ تھا  
 کہ تین سلطنت یعنی اکبر و جہانگیر و شاہجہان مین ایک تسبیح مرادید ساوی المقدار و قیمت  
 قیمتی چاہیں لکھ روڈ کی فراہم ہوئی تھی کہ آخر کو نادر شاہ کے ہاتھ لگی طویہ کہ شواہد اولاً  
 مین لکھا ہے کہ ساٹھ قناطیر زراور تسبیح مذکور انکو سلطان غیاث الدین نے بھیجی تھی درجائے  
 اپنے بیٹے نصیر الدین کے حکم سے پابجولہ ملا مقید تھا یہ کسی عقل مین آتا ہے کہ مسلسل کر

حضرت دارقوتی کی کتاب میں ہے کہ  
 اس کتاب میں ہے کہ

اسقدر قدرت خرائن پر ہوتی ہی اور طرفہ ماجرایہو کہ یہ قصہ تینوں دعویٰ ہمدیہ کے بعد  
واقع ہوا جو حنا پنج باب دوم سے ظاہر ہو پس داد و دہشخ تقدیر نبوت بھی علامت ہمدیہ  
کچھ علاوہ نہیں رکھتی ہی اور سب پر علاوہ یہ ہی کہ اگر یہ نقل سچ ہی تو میران کی طرف بڑا ہو گیا ہو  
اسو کہ مال بی مال میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور کسی غیر مستحق کو اور میں سے دینا یا حق  
زیادہ کسی کو دینا ظلم و خیانت ہی اس واسطے فلکفار شدین اپنی ذات واقربا کے واسطے  
بھی زیادہ معاش مقرر کرتے تھے پس اول اسقدر زرخیز بیت المال کا شیخ موصوف کو دینا  
سلطان موصوف کی خطا ہی پھر شیخ موصوف کا ایکٹ فالی کو کہ بیت المال میں اسکا حق نہایت  
قلیل ہو تبیح کر ورو کو زور کی حوالہ کر دینا خطاے اول سے بھی بدتر ہو تھی لیکن پھر یہ کہ  
مالا بیع بالقرآن کے بعد یا نیدالرجل اپنی طرف سے بڑا عادی اس واسطے کہ بغیر اس بڑا مال گنے  
کے عبارت مابعد انکے ہمدیہ پر صادق نہ تھی بلکہ تکذیب کرتی تھی کیونکہ عبارت مابعد یہ ہی  
یمسی جا صلا یغیا لاجبا نا فی صبح اعلو الناس لکرم الناس شجہ الناس یعنی ہمدیہ کو  
شب اسد تعالیٰ ہمدیہ بناوے گا اسکی شام تک کچھ بخیل نے جرأت ہو گئے اور صبح کو  
سب دیکھ کر زیادہ علم میں اور کرم میں اور شجاعت میں ہو جاویں گے یہ ہوا حق ہی حدیث  
امام احمد و ابن ماجہ کہ المؤمن یمن اهل البیت یصلیہ اللہ فی لیلة یعنی ہمدیہ اہل بیت  
میں درست کر دے گا اور نکو اسد تعالیٰ ایک شب میں چونکہ یہ بات انکے ہمدیہ اور عالی حال  
کے سرسرم مخالف تھی کہ مطلع الاولایت وغیرہ انکی کتب میں مرقوم ہو گا انکے ہمدیہ مادر زاد  
ولی تھے اور شیخ و انبال کی تعلیم سے سات برس میں ماقظ قرآن ہو کر بارہ برس کی عمر تک  
تمام علوم سے فارغ ہو کر باتفاق علما نواحی و انابور کے ملقبیا سدا علما ہو چکے تھے اور  
ہمراہ سلطان حسین حاکم پور کے ساتھ راجہ دلپت راؤ کے جنگ سخت کر کے اسکو مغرب  
سوار کی قتل کیا اور بحال شجاعت تمام لشکر کو زیر و زبر کر دیا تھا پس ان کو یہ حدیث صادق  
آتی ہی نہ عبارت مذکورہ فتوحات اس واسطے میان خود مدیس نے اپنی جعلی عبارت یعنی یا لیل  
کو عبارت فتوحات کے اول میں لگا دیا تاکہ معنی یہ ہو جاوے کہ جو شخص کہ ہمدیہ کے پاس  
آوے گا اور کل یہاں ہو گا کہ شام کو جاہل بخیل جیساں ہو گا اور صبح کو تاثیر مجتہد اعلم کر





نکال دالی یضعم الحزبۃ وید عوالی اللہ بالسیف فن ابی قتل ومن نازعه خذل  
 یعنی موقوف کرے گا جزیرے کو یعنی جزیرے کے کفر پر کافرون کو غیور دے گا حبیب کا محبوب  
 ہو بلکہ یا اسلام یا قتل مانند عیسیٰ علیہ السلام کے جاری کرے گا اور دعوت کرے گا طرف اللہ تعالیٰ  
 کے بڑے شمشیر پس جس نے انکار کیا مارا جاوے گا اور جس نے نزاع کیا مظلوم ہوگا انتہی اس  
 عبارت کے حذف کا سبب بھی ظاہر ہو کہ ان کے مہدی کو جھٹلاتی ہو کیونکہ ان کو کافرون سے قدر  
 جزیرے لینے کی کہاں ہوئی کہ موقوف کرے بلکہ مسلمانوں سے جزیرے لینے کی تمنا رکھتے تھے  
 مگر اللہ تعالیٰ نے دین محمدی کی حمایت کی کہ ان کو اس قدر دست رس نہ دی حال تمنا کا انصاف  
 کے باب چارم میں منسطور ہو کہ میراں شتر شطہ میں دعوت کر رہے تھے کہ ایک ملا نے اپنے فرزند  
 سامنے کر کے کہا کہ اس کے واسطے دعا کیجئے بونے اگر حق تعالیٰ قوت دے تو ہم اسے جزیرے لیویں گے  
 انتہی اور دعوت بڑے شمشیر کہاں تھی کہ جو انکار کرتا مارا جاتا اور جس نے نزاع کیا وہ مظلوم کہاں  
 ہوا بلکہ انھیں کے مصدق ہمیشہ سلاطین مخالف کے ہاتھ سے مقتول مظلوم ہوتے رہے بلکہ  
 خود میان تحریف باز مع رنقا و اقربا گجرات میں مقتول ہوئے تحریف نہم یہ کہ میرا قوع المذنب  
 او فلا یتمی الا الذین الخ الخ الخ کے درمیان میں لفظ میں آئے فضل کا تھا اور اس کو  
 نکال دالا اس واسطے کہ معنی یہ ہوتے تھے کہ مہدی اٹھاوینگے سب مذہبوں کو روکیں  
 پس باقی نہ رہے گا مگر دین خالص اور یہ بات ان کے مہدی پر صادق نہیں ہو کیونکہ انھوں نے  
 روکیں زمین سے مذاہب کہاں اٹھائے مذاہب مختلف امتک و سے زمین پر موجود ہیں چنانچہ  
 ایک مذہب مہدیوں کا ان کے سبب بڑھ گیا البتہ اپنے مہدیوں میں سے سب مذہب  
 اٹھا ڈالے اور سمجھ لیے کہ دین خالص یہی ہے کہ جیسے ہم ہیں یہ ہر ایک ہو سکتا ہے اور ایسا  
 سمجھ لیتے ہیں کہ کل خیر عبادک یوم فی حوض عکس بخیاں نوش خطے دار دینی  
 رفع خاکی کے لفظ من الارض کے ہوتے ہوئے نہیں درست تھے اس واسطے اس کو حذف  
 کر دیا تحریف وہم یہ کہ بعد الا الذین الخ الخ کے عبارت نکال دالی اعداء  
 مقلدو الفکما و اصل الإجنہاد لما یأؤنہ من الخاکم بخلاف ما کہ صفت  
 الیہ ایتھم فیدخلون کو ما تحت کل یحرقا من سیفہ و سفلونہ و غلبہ

فی الدیہ یعنی دشمن امام کے ہونگے پیروی کرنے والے علماء مجتہدین کے کیونکہ حکام اس امام کا اپنے  
 ائمہ مجتہدین کے خلاف دیکھیں گے پھر داخل ہونگے مجبوری سے زیر فرمان امام کے بخوف ہمیشہ مطیع  
 امام کے اور بسبب غبت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے ہو یعنی مال دولت وغیرہ انتہی اسی سبب سے ہمارے  
 فرمایا کہ یفرج بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم یعنی خوش ہونگے سبب امام کے خواص مسلمین زیادہ  
 خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی متقلدین متعصب ہیں بالجمہیر عبارت بھی خود میر کے ممدی کی تکرار  
 کرتی ہے اس واسطے اوسکا حذف کرنا معلومت تھا کیونکہ نہ لکے ممدی کے پاس شیخ شیرازی اور نہ علماء کرام  
 بخوف شیخ اور نہ زیر فرمان ہوئے اور نہ مال دولت کہتے تھے کہ اور کسی غبت سے فرمان راہ ہو تو تحریف باز فرما  
 یہ کہ بعد یحییٰ نہ علی ما قلہ کا اللہ تعالیٰ کے اس قدر عبارت حذف کر دی یذیل علیہ عیسیٰ بن مریم  
 بالماثرۃ البیضاء شرقی دمشق بن مہر و ذین متکلمہ اعلیٰ ملکین سلامی عن عینہ  
 و ملک عن یسارہ یقظر رأسہ ما مثل الجمان یتخذ رکنا خارج من دیماں والنا  
 فی صلوۃ العصر ینحی لہ الا امام فیتقدم فیصلی بالناس یوم الناس بسنة محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم یکسر الصلیب ویقتل الخذیر ویقبض اللہ المہدی الیہ طا  
 مطہرا فی زمانہ یقتل السفیانی عند شجرة بغوطۃ دمشق ویخسف بحیثہ  
 فی البداء بن المدینۃ ومکۃ حتی لا یبقی من الجیش الا رجل واحد من  
 جہینۃ یتبیم هذا الجیش مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ  
 ایا م ثم یرجل بطلب مکۃ فیخسف اللہ بہ فمن کان مجبوراً من ذلك  
 الجیش مکرہا یحشر علی نیتہ القرآن حاکمہ والسيف مشید  
 ولذلك ورد ان اللہ یرفع بالسلطان ما لا یرفع بالقتل ان یعنی نازل ہونگے  
 امام ممدی پر عیسیٰ بن مریم منارہ سفید شرقی دمشق پر دو کپڑے رنگین مائل بنزدی ہمارے ہونگے  
 تکبیر دیے ہونگے دو فرشتوں پر ایک فرشتہ سیدھی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے  
 قطرات عرق مانند چاند کی موتیوں کے ٹپکتے ہونگے کہ بہتے بھی ہوں گے یعنی سر نہ جائیکہ وقت سر کے  
 بالوں سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑینگے اور سر بلند کرینگے وقت جسم پر پھینک لگیں گے گویا کہ حمام سے  
 سر آمد ہونے ہیں اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہونگے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

واسطے ہٹا دینگے پس لگے بڑھ کر لوگوں کو غار بڑھا دینگے حضرت عیسیٰ آدمیوں کی امامت کرنے  
 طریقیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نو بیٹے نکل صلیب کو کہ جسکو نصاریٰ گئے مین ڈالتے ہیں اقل  
 کر بیٹے خنزیر کو اوقیض کرے گا اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف طاہر مظهر اور اسکے نطفے میں  
 مارا جاوے گا سفیانی نزدیک ایک درخت کے مقام غوطہ دمشق میں اور زمین میں وصلو یا مارا  
 لشکر اور سکامقام پیدا مین در میان شینے دے کے یہاں تک کہ نہ باقی رہے گا لشکر مین  
 مگر ایک آدمی قبیلہ حمینہ کا اور لشکر تین وز تک مدینہ رسول مین لوٹ مار بیاہ کرے گا پھر  
 چلے گا مکہ کے ارادے پر پس مصادیو کا اللہ تعالیٰ اسکو پس شخص کہ بطور مجبوری سکے  
 لشکر کے ساتھ تھا اسکی بیعت کے موافق اسکا حشر ہوگا قرآن حاکم ہوگا اور تلوار بلند کر دیا  
 ہوگی دین کو اور اس واسطے وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کے خلق کو نہایت اوسقدر  
 باز رکھتا ہے کہ بسبب ان کے اوسقدر باز نہیں رکھتا ہر انتہی یعنی بسبب جنت شمشیر سلطان کے اکثر  
 خلق شریعت پر پھوار ہو جاتی ہے اور قرآن سے فقط خاص لوگ ہدایت یاب ہوتے ہیں اور بقی  
 معلوم ہے کہ منارہ جیسا شرقی دمشق کہ ہر جن حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے  
 دوہین ایک سہرے جامع بنی امیہ کی شرقی سمت پر واقع ہے اور حال اوس مسجد کا منارہ اذان ہے ہی  
 پھر مقرر ہون کہ ملائم سہرے مذکور مین انہیں سے ہر دو پچھیل مؤذن بالاتفاق نوبت بنوبت آوے  
 اذان کہتے ہیں دو سراجاۃ النضاری یعنی محلہ نصاریٰ مین جانب شرقی دمشق واقع ہے یہی  
 نہایت کھان اور سفید رنگ ہے راقم السطور نے اس پر چڑھ کر معائنہ کیا کہ تمام شہر دمشق مد نظر  
 تھا اور غوطہ دمشق وہاں سے بخوبی نظر آتا تھا اہل مشق بعضے اسکو فرو دگاہ عیسوی جانتے  
 ہیں اور غوطہ دمشق ایک زمین ہے فناے دمشق مین نشیب کی جانب کہ تمام باغات و زراعت  
 سے معمور ہے کتاب بیاحت مین اسکی تفصیل لکھی گئی ہے اور دمشق اور غوطہ دمشق کی تفریق  
 حدیث امام احمد مین کہ مشکوٰۃ مین بھی موجود ہے مذکور ہے بالجملہ یہ عبارت زیادہ تر سبب تخریب  
 و تہذیب مہندی جو بنو کی کرنی تھی اس واسطے میان مذکور نے حذف کر دیا تھا  
 و وار و ہر تخریف منوی ہے کہ اشعار و نوحات کے معنی بیان مذکور نے نہ سمجھے اور اپنے  
 مطلب کے موافق کچھ معنی غلط جو ذکر کر کے اشعار مذکور کو اپنے مہدی کی تائید مین نقل کیا

ذکر امام احمد بن حنبلہ

بلکہ منہ ہر شہر مذکور کا

اور دشمار مذکورہ بھی انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اگر معنی صحیح سمجھ میں آئے ہوتے اونکو بھی عذوف  
 کر دیتے اس واسطے ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور معنی صحیح بیان کیے جاتے ہیں کہ اگر میان کونچھے  
 کاش میان کے مقتدین سمجھ جاویں الا اشعار کلا ان ختم الاولیاء شہیدین و عین ام الم  
 العالمین فقیدین یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیاء حاضر ہونگے اور حال یہ کہ ذات امام العالمین کی مقتو  
 ہوگی مراد ختم الاولیاء سے خاتم الولايات المطلقہ ہے اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں نہ خاتم الولايات المہدیہ  
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ پر یا ایک سرسمر و سفرنی معاصر شیخ کے ہیں اور امام مہدی  
 شیخ کے نزدیک خاتم الولايات المطلقہ ہیں اور نہ خاتم الولايات المہدیہ ہیں چنانچہ یہ مقدمات فتوحات  
 وغیرہ تصانیف شیخ میں غائباً مفصلاً مذکور ہیں بلکہ اسی باب تین سو چھیاسٹھ میں کہ جہان سے  
 یہ عبارت خود میرے نقل کی ہے بعد چند منظر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الولايات المہدیہ سے بڑھ کر  
 خدا کا اور مواقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص ان کے زمانے میں ہو گا نہ ان کے بعد ہو گا پس  
 وہ اور قرآن انخوان ہیں جیسا کہ مہدی اور شمشیر انخوان ہیں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی  
 اور ہیں اور خاتم الولايات اور ہیں اور تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں منجوبی آوے گی  
 انشاء اللہ تعالیٰ اور مراد امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شعر ثانی میں خود فرماتے ہیں  
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس معنی شعر کے یہ ہوئے کہ ختم الاولیاء عیسیٰ علیہ السلام  
 حاضر و زندہ ہیں گئے اور امام مہدی دنیا سے رحلت فرما کر مقتود ہو جاویں گے اور یہی مضمون  
 شیخ نے قابل اس شعر کے تشریح میں ادا فرمایا کہ یوم الناس لسنۃ محمد ~~کسرو~~  
 الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آدمیوں کے  
 امام ہوں گے طریقہ محمد خیر پر توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور قبض کر لیں گے  
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد ان کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی تعریف فرماتے  
 ہیں ہو السید المہدی من آل احمد ہو الصادق المہدی حنین بید  
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی ہے آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تیغ ہندی چھین وقت  
 کہ ہلاک کرتا ہے اگر چہ بڑے میان علم و فہم کا ذکر ہو لیکن اسکے ضمن میں ایک چھوٹے  
 میان کی فہم و عقل کا حال بھی سن لیا چاہیے کہ عالم بیان رسالہ معارضہ میں

اسی طرح سے ثابت کرتے ہیں کہ ہمدی کی جاکا تولد ہندی اور معنی یہ کہتے ہیں کہ ہمدی تلوار ہند  
 کی ہے جبکہ ظاہر ہوگا صدقہ میں ہوائے اوستا پر کہ جس نے انکو لغت و صیغہ دانی میں ایسا جالاک  
 کر دیا ہو کہ یہ پتہ اور پتہ میں کچھ فرق نہیں جانتے ہیں کہ مزید کو مجرد اور اجوت کو ناقص سمجھتے  
 ہیں اور یادہ پیدا اور بدو کہ ایک جانتے ہیں یا لغت دانی کا حال تھا اور معنی فہمی میں یکا ل و  
 کہ تیغ ہندی ہمدی کو لیلو تشبیہ کے کہا ہے اور اس سے سمجھتے کہ ہمدی حقیقت میں ہندی ہیں عربی  
 نہیں ہیں تو لازم ہوا کہ اپنے ہمدی کو تیغ بھی حقیقتہً بچھین انسان کہیں اور یہ خبر نہیں ہے کہ کعب بن  
 زہیر نے تصنیف بابت سعاد میں رسول خدا کو تیغ ہندی باندھ کر روبرو دنیا شعراء الرسول  
 لکھ کر پیش کیا ہے **مہمست من سیوف الہند** اور حضرت نے اس میں سبب  
 نکرار کے صلاح و نادر کے **مہمست من سیوف اللہ** اور ہند کہ معنی تیغ ہندی کے ہے  
 اور کعب جال کہا حالانکہ حضرت بالاتفاق عربی ہیں **شعروہم اللہ** کی کوئی کلمہ نہ ہوگا اور اہل  
 اوسمعی حذیہ یعنی وہ آفتاب ہو کہ روشن کرتا ہے ہر ابر و تار کی کوڑہ باران بہا ہے جسوت  
 کہ سخاوت کرتا ہے انتہی عرض کہ کوئی شخص کسی کا کلام نقل کرنے میں اتنی خیانت نہ کر گیا جیسا کہ  
 میان کی ہے جس کسی کا کلام نقل کرتے ہیں اور اپنے مطلب کا شاہد لانے میں تو بلا خیانت  
 و تحریف اوسکو نقل کرتے ہیں نہ یہ کہ اس قدر انتخاب بجا کریں کہ کلام متکلم کے مخالف مقصود ہو جاوے  
 اور بلا ذکر و اشارہ انتخاب اسکی طرف نسبت کر دیں کہ اس کتاب میں اس کے مصنف نے ایسا  
 لکھا ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اوسکی رائے بھی انکے موافق ہے یہ نہایت فریب کہلاتا ہے اگر کسی کو استدلال کہتے  
 ہیں تو ہر شخص عوام امت سے دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں قطب ہوں یا غوث ہوں یا ہمدی ہوں اور  
 فلاں کتاب میرے دعو کا ثبوت ہو سکتا ہے یہی صفات منافقہ کو مذت کر کے بعض صفات موافقہ اپنے نقل کر کے  
 اس قسم کی نقل کا سوا کذب افتراء کے کچھ نام نہیں ہیں اس تحریفیات نقل کرنے سے دو گنا مفق ہوئے  
 مقدمہ اول رد و غلو کی میان خود مدیر کی خصوصاً تحریف و تمیز کے سرانجام ہوٹ لکھا کہ صفا فتوحات  
 کہتے ہیں ہمدی شاہد رسول خدا ہو جن کے خلق بضر الخا میں حالانکہ صفا فتوحات کہتے ہیں کہ خلق ضائع  
 میں حضرت ہمدی کہہ ہوں گے اور خلق نفع الخا میں شاہد ہوں گے اور اس طرح تحریف پیچہ میں تیرا لفظ  
 دل بنا کر صفا فتوحات کی طرف نسبت کر دیا اس کے سوا کہ نقل کلام میں اس قسم کی تمیز و تفریق نہ ہو

کہ استیجا و کا حبیب قبول ہو پس معلوم ہوا کہ باوجود اس کذب افتراء کے اہل لقب صدیق اکبر دین  
 جیسا کہ انکے حق میں مہدی جو نور نے مقرر کیا ہی اور صاحب شفا ہدایہ ولایت اور سیر النجی بن  
 سید سلام اللہ وغیرہ مہدویوں نے نقل کیا ہی نہایت غلط ہی اور اگر کوئی فرمان نافذ اس حدیث  
 میں مطلوب ہی تو فرمان امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ موجود ہو کہ ابن ماجہ نے روایت  
 کیا کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَأَخُو رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لَا يَقُولُهَا بَعْدِي إِلَّا كَذَّابٌ الْهَدِيثُ يَعْنِي مِنْ  
 الدِّعَالِ كَاسْمِ الْأَوَّلِ اور بطائی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ گاہ بعد یہ کہ  
 کوئی اس کلمے کو مگر کذاب انتہی مہدوی لوگ خود میر کو صدیق ولایت جانتے ہیں اور انکے نزدیک  
 صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہی بلکہ خود میر کو حضرت عیسیٰ سے بھی افضل جانتے ہیں کہ  
 اس واسطے کہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مہدی کے نظیر شریعت میں ہیں اور خود میر حقیقت میں نظیر ہیں اور  
 حقیقت مکے نزدیک شریعت افضل ہو گہوت کلمہ مخرج من أفواهہم مقدمہ و ہم  
 بطلان مہدویت انکے مہدی معالی کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے باجا ثابت ہوا کہ  
 یہ مہدی نہیں ہیں اور انکے مہدی نے کہا ہو کہ شیخ اکبر نے جو تعبیر لکھا ہی اول لوح محفوظ پر نظر کر  
 بعد قلم ترک کیا ہی چنانچہ شواہد ولایت کے جو بیسیوں باب میں مذکور ہو اب اگر سبب ثبات صحیح ہو تو یہ  
 لوح محفوظ میں مہدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہی جب بھی مہدی نہیں ہیں کہ مہدی غلط گو نہیں ہوتے  
 ہیں کہ لا یخطئ بہا اتفاق مہدی کی شان ہی یعنی غلط نہ کرے گا و لکھل نہ وہی بیان نہیں  
 اسی مکتوب ملتان میں اسی باب فتوحات کے نقل کرتے ہیں کہ وصف نزر مہدی علیہ السلام  
 می گوید وہم علی قدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من ارجاء  
 ما فهم عن غيبه لكن لا یطمان الا بالعصیة لہم حافظ الیس من جنسہم ما عصی اللہ فظہو  
 اخصل لوزراء و افضل الامناء یعنی وزراء مہدی صحابہ کرام کے قدم پر ہو گئے جنکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو  
 کہ انہوں نے سچ کر رکھا یا جسے قول عہد کیا تھا اسکے اور وہ وزراء قوم عجم سے ہیں ان میں کوئی نہیں ہی عربی  
 لیکن بات نکرتے ہوں گے مگر زبان عربی میں ان کا ایک گمان ہو کہ انکی منہ سے کہیں ہی اسے کجی کی نافرمانی  
 نہیں کی وہ تمام وزراء کا ہی اور افضل اس میں کا پانہتی بیان کو رکھیں یہاں کہ چہ بظاہر یہی کہ وہ وزراء مہدی صفات

بطلان مہدویت صحیح ہو

بطلان مہدویت صحیح ہو

تفسیر کرتا ہو

فرمودہ بالاسبب سے ہمدی جو پور میں موجود ہیں پس ہمدیت او کی پختہ ہوئی لیکن جنتیت میں  
 اپنی تعریف و مدح خوانی منظور ہو کہ آپ اخص الوزرا میں مگر اس کلام کا مصادق آنا ان بزرگ کے  
 وزرا پر عموماً اور میان مذکورہ خصوصاً محال ہوا سو اسلئے کہ لایکھوں الابا العربیہ دلائل حصر پر  
 کرتا ہوں کہ کبھی بات سوا عربیت کے نہ کرتے ہوں گے اور قطعاً ہمدی جو پورا اسکے بالعکس تھے کہ ہمیشہ زبان  
 گجراتی اور پوربی میں بات کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی  
 ایسی توجیہ کی ہے کہ پھر انکی سمجھ میں بھی نہ آوے گی یعنی لایکھوں الابا العربیہ ای بالقرآن وقت  
 اظہار اسوا اسلئے کہ حصر مذکور سے حکم دائمی نکلتا ہے نہ فقط وقت اظہار قرآن کے علاوہ یکہ اظہار  
 قرآن اگر مراد تلاوت قرآن پر تخصیص ہو کہ ہمدی کی لغوی کیونکہ تمام جہان قرآن کو عربی میں  
 پڑھتا ہے نہ بھی میں علاوہ یہ کہ اسے حکم نہیں کہتے ہیں بلکہ قول حال محاورے کا نام ہوا اور اگر مراد  
 وعظ قرآن ہو تو قطعاً مذکورین وعظ و بیان قرآن کا گجراتی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے نہ  
 عربی میں اور طر فیہ یہ کہ یہاں سب مجھ میں گئے اور جہاں حدیث بلکہ العرب کی توجیہ کرتے  
 ہیں تو ہمدوی لوگ انکو عرب بنا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمدی مالکے کے ہوں گے اس سے  
 مراد زمین عرب نہیں ہے بلکہ قوم عرب ہے اور چونکہ مرید ہمدی کے شیخ سید کہ اولاد عرب ہیں عرب  
 ٹھہرے ہمدی جو پورا مالک عرب ٹھہرے غرض کہ کسی ایک بات پر شبہات و قیام نہیں ہے اب باقی یہ  
 رہا کہ اخص الوزرا کہ کبھی ہرگز گناہ نہ کیا ہو گون ہے اگر میان محمود بیٹے ہمدی کے ہیں او انکی  
 نے گناہ ہی کیونکہ بات ہو سکتی ہے کہ فراہ کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکریان کرتے پھرتے تھے چنانچہ  
 باب دوم میں گذرا اور ہمدی و خود میر ہمیشہ تعین کو لعین بولتے رہے چنانچہ انصاف نامے کے  
 باب پنجم میں مذکور ہے اور اخص الوزرا کی شان یہ ہے کہ کبھی معصیت و گناہ اس سے سرزد نہوا ہوتا  
 کہ مدت تک فعل ملعون کا مرتکب سے اور بعد اس کے چند سے تائب ہو جاوے اور اگر خود میان چکر  
 وزیر کہ ہیں جیسا کہ بلقیہ انکی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر ان معاصی کے کہ بیشتر بیعت  
 سرزد ہوئے ہوں گے کہ منجملہ ان کے جانور لڑانا ہے کہ ہمیشہ بلبلی بازی اور لوہ بازی اور بیڑا بازی  
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں لکھا ہے بعد بیعت نبی ان سے گناہ  
 سرزد ہوا کرتے تھے چنانچہ بھی دلیل شتم میں و کذب میرج کہ جمیع ادیان و مذاہب میں گناہ ہے

زبان انہوں کو سید محمد اور زبان خود نہ ہو گیا



مذکور ہو چکے ہیں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ جب سید محمد فرزند مہدی کی شادی خاندان  
 کی لڑکی سے ہوئی میان خود میرے اس قدر تشددی چڑھ والی کہ لوگوں کے گھر جلنے کا  
 خوف ہوا اور سوا ان کے کوئی ایسے اعلیٰ مہدی جو بیور کے مریدوں میں نہیں ہو کہ وزیر عظم  
 ٹھہرے حالانکہ دوسرے خلفائے بھی اقسام کے خون و فساد کر سیکے بعد ازاں دست کشی کی ابتدا  
 کی جو چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خلیفہ بااختصاص میان نعمت ساتھ اکابر گجرات ایک  
 حبشی کو قتل کر کے خوف انتقام بادشاہی سے بھاگ کر میران کے پاس آکر مرید ہوئے ہیں  
 ایسے لوگ مہدی کے انھیں وزیرانہیں ہو سکتے ورنہ مخلوق ہنسے گی کہ شعور و زیری نہیں شہر پار  
 چنانچہ جہان چون نگیر و قری چنانچہ علاوہ یہ کہ صاحب فتوحات فرماتے ہیں کہ وزیر  
 مہدی عجم ہیں اور حافظ الوزر او کی جنس سے نہیں ہے اور بیان شیخ جو بیور کے تمام وزرا  
 جہم بن عجم ہیں فرماتے کہ عبارت فتوحات بھی انکی تصدیق نہیں کرتی یہ بلکہ تذبذب کرتی ہے اور  
 اگر سابق عبارت پر نظر کی جائے تذبذب زیادہ تر ہو جاوے کہ بعد چند سطر کے فرماتے ہیں کہ یہی وزیر  
 مہدی صدق پر صادق قدم ہونگے اسی سبب ایک تکبیر سے ایک تہائی دیوار مدینہ و ملک  
 گراویگے اور دوسری تکبیر سے دوسری تہائی اور تیسری تکبیر سے تیسری تہائی پس بغیر  
 تلوار کے فتح کرینگے انتہی اور ظاہر ہو کہ یہ شعر وزیر مہدی موضوع ہے کہ بھی جواب میں بھی  
 فتح نکلیا پس شیخ اکبر ان وزرا کی وزارت اور ان مہدی کی مدد و دست کے منکر ہیں لیکل دھم  
 میان خود میرا وہی کتاب میں ایک اور عبارت فتوحات کی اپنے پیر و مرشد کے بیان نمبر کی  
 اور اثبات جاہلیت کے واسطے نقل کرتے ہیں وہ عبارت یہ ہے الخ فخر فخر ختم ختم اللہ الولاۃ  
 مطلقاً وختم ختم اللہ بہ الولاۃ العین فاما ختم الولاۃ علی الاطلاق فهو عیسے علیہ السلام فواللہ  
 بالنبوة المطلقة فی زمان ہذہ الامۃ وقد حیل بینه و بین نبوة التشیع والرسالة  
 فنزل فی آخر الزمان وارثا خاتم الاولی بعدہ فکان اول ہذا الامم نبی و صلحہ  
 و آخرہ نبی و هو عیسٰی اعنی نبوة الارث فیکون لہ یوم القیمة حشران حشر  
 معنا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاۃ الیہ الحدیث یعنی لوصول جمیع من المہند فی آخر  
 الزمان فوصول اہل الجہات اقلی لا نف مقرون المحابین یشبہ فی الخلق بجنات

دہلی و جہان فتوحات کہیں بیان کرتا ہے کہ وزیر مہدی عجم ہیں  
 ختم ختم اللہ بہ الولاۃ

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بغير الخاء يصلح الله في الملة  
 او في يومين ويكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام  
 اخفاها الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتم النبوة  
 منه وشوالمه الذي يختص به الولاية المقيدة الحمدية بخبر في آخر الزمان  
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس  
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكسار عليهما فيما يتحقق به  
 من الحق في سريته وكما ان الله ختم نوح صلى الله عليه وسلم بنوح التشايع كن لك ختم  
 الله بالمهدي الذي نيلني تحصل من الارث المحمدية لا التي تحصل من سائر الانبياء  
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو كما يوجد بعد هذا  
 الختم المحمدي ولا يوجد ولي فبئس الولاية المحمدية تهذا معنى ختم الولاية المحمدية  
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجد ولي بعده فهو عيسى عليه السلام  
 انتهى به عبارات فتوحات بين جواب سبوات حكيم ترمذي كي ترمي من فصل بين مسطور  
 لكن بيان المذكور في بيان نهايت تحريف وتبدل كوكار فرما حتى كانه كام من خود بخود  
 منفصل بغير كتاب كان نام زليا مكره خيال آيا كه بيرازا يك نه ايك روز فاش هو جاوے گا  
 اب عبارات فتوحات لکھی جاتی ہوتی عقل انصاف پسند و نون کو مطابق کر کے دیکھیں کہ  
 اس قدر ضیانت کی گئی ہے شیخ اکبر مقام مکررین فرماتے ہیں الختم ختمان ختم ختم الله  
 به الولاية وختم ختم الله به الولاية المحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو  
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد  
 حل بينه وبين نبوته التشريع والرسالة فينزل في آخر الزمان وارتا خاتما لا  
 بعد بنو المطلق كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لا نبوة  
 تشريع بعده وان كان بعده عيسى من اولى العزم من الرسل وخواص الانبياء  
 ولكن زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذي هو ختم النبوة فينزل وليا

ذابوۃ مطلقۃ دیشکہ فیہا الاولیاء المحمدیون فہومنا وهو سیدنا فکان  
 اول هذا الامر نبی وحوادثم وانخرج نبی وهو عیسی اعنی نبوۃ الاختصاص  
 فیکون لہ يوم القیامۃ حشران حشر معنا وحشر مع الرسل واما ختم الولایۃ  
 المحمدیۃ ففی لرجل من العرب من اکرمہا اصلاً ویداً او صوفی زماننا الیوم محمد  
 عرضت بہ سنة خمس وتسعين وخمسائة ورايت العلامة التي لہ قد انضما  
 للحن فینہ عن عیون عبادہ وکشفہا لی بمدينة فاس حتی رايت خاتم الولایۃ منہ  
 وهو خاتم النبوة المطلقۃ لا یعلیہ کثیر من الناس وقد ابتلاہ اللہ باهل  
 الانکار علیہ فینما یحقق بہ من الحن فی سر من العالمیہ وکما ان اللہ ختم  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبوۃ التبشیر کذلک ختم اللہ بالخاتم المحمدی  
 الولایۃ التي تحصل من الارث المحمدی لا التي تحصل من سائر الانبیاء فان من  
 الاولیاء من یرث ابراهیم وموسى وعیسی فلو لاء یوجدون بعد هذا الخاتم  
 المحمدی وجبہ فلا یوجد ولی علی قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم هذا المعنی  
 خاتم الولایۃ المحمدیۃ واما خاتم الولایۃ الذی لا یوجد بعدہ ولی فهو عیسی  
 علیہ السلام انتہی یعنی ختم دو بین ایک ختم ہو کہ سبب اسکے اللہ تعالیٰ ولایت مطلق  
 کو ختم کرے گا اور ایک ختم ہو کہ ختم کرے گا اللہ تعالیٰ بسبب اسکے ولایت محمدیہ کو پس  
 لیکن ختم الولایت مطلقۃ عیسی علیہ السلام میں پس وہ ولی بین نبوت مطلقۃ زمانہ اس امت  
 میں اور بیق حائل کیا گیا ہی درمیان اونکے اور درمیان نبوت تشریع اور رسالت کے  
 پس او تریشکے آخر زمانے میں وارث محمدی وخاتم ہو کر کب کوئی ولی بعد اونکے بدنبوت مطلق  
 نہوگا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اسکے نبوت تشریع نہیں ہی اگرچہ بعد  
 آنحضرت کے عیسیٰ رسولون اولی العزم اور خاص انبیاء سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہو حکم او کما اس  
 مقام سے بسبب حکم کرنے زمانے کے اون پر جو حکم واسطے غیر اونکے کئے ہی یعنی انقطاع  
 نبوت تشریع کا زمانہ اور ولت محمدی میں پس او تریشکے ولی ہو کر صاحب نبوت مطلقۃ کہ شریک  
 ہونے میں اونکے اس سے بین او کیا محمد پس وہم میں سے ہونے اور ہمارے سردار بننا

پہنچا اور اس امر میں یعنی ابتداً سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخر میں  
 اس کے ایک پیغمبر کہ وہ عیسیٰ ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاص فائزہ مراد نبوت اختصاص سے  
 نبوت متعارف ہے اور یہ احراز نبوت مطلقہ مذکورہ الصدر سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک  
 قسم کی ولایت کو کہتے ہیں کہ تفصیل اس کی بحث تنویہ میں آخر کتاب میں آویکی انشاء اللہ تعالیٰ  
 انتہی تکس ہو سگئے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو حشر دن قیامت کے ایک حشر ہمارے  
 ساتھ اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد یسیر مرتبہ ایک مرد کو ہی  
 قوم عرب سے کہ کریم تہو اور کمال اصالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آجکے دن جو  
 ہمیں پہچانا اسکو ۹۵۰ھ یا سو پانچویں میں اور دیکھی میں اسکی وہ علامت کہ چھایا ہو  
 اسکو اللہ تعالیٰ نے اس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اس علامت کو میرے  
 واسطے تہ فراس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اسکی اور وہ خاتم النبوة المطلقہ  
 ہیں جانتے ہیں اسکو بہت آدمی اور بتلا کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کہ اوپر  
 انکار رکھتے ہیں اس چیز میں کہ اسکو تحقیق ہوتی ہے جانب حق سے باطن میں معرفت الہی  
 کی قسم سے اور صلیک اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت تشریع ہے ایسی  
 ختم کیا ختم محمدی سے اور ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے ارث محمدی سے نہایت ولایت کو کہ حاصل ہوتی  
 دو کسے انبیاء سے اسواسطے کہ بعض اولیا وارث ہوتے ہیں ابراہیم موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام  
 کے پسین اولیا پائے جاوینگے سو اس ختم محمدی کے اور اس لئے میں اور بعد اس کے پس  
 نہ پایا جاوے گا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو دیکھ میں خاتم ولایت محمدی کے  
 اور لیکن ختم ولایت کہ جسکے بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں انتہی اب  
 ملاحظہ کیجئے کہ بعد ولایت بعدہ کے جو عبارت کہ حذف کردی اختصار ہو کچھ مضامین  
 ہیں لیکن نبوت اختصاص کی جاسے پر کہ نبوت اولاد کر دیا سبیل و سکا پیغمبری ہی اصطلاح  
 فتوحات سے کہ نبوت اختصاص بمعنی نبوت متعارف کے ہے اور نبوت الایثار قرین المعنی  
 نبوت مطلقہ کے ہے کہ ایک ختم کی ولایت کا نام ہی اصطلاحاً کہ اس سے احتراز کے واسطے نبوت  
 آدم و عیسیٰ کی شرح کی کہ عین نبوت اختصاص اور بہت اس سے پیشتر کہ غمی لوجل کے بعد

عبارت شیخ کو اوڑا کر اپنی طرف سے بھی من الہند الم بڑھا دیا کہ اقرا محض ہوا اس کو کہ شیخ  
 فرماتے ہیں کہ مرثیہ خانیست ایک شخص عرب کو حاصل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہی اور میں  
 غلام نے سن میں اس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات اس کی پہچان ہوں اور وہاں  
 اپنے مہدی کی خاطر سے اس عبارت کی جاے پر یا اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک کے  
 واسطے ہو کہ آخر زمانے میں ہند سے آوے گا اور چین و چنان ہوگا اور اسی قسم سے یہ بھی لگو  
 کہ اخفاحا الحق کے بعد لفظ فیہ کا تھا کہ منیر اسی شخص عربی کی طرف راجع تھی وہاں فی  
 ذات المہدی بنادیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہے اور کشمیری کے بعد بعد  
 فاس کا لفظ تھا اور سکون کمال اور وہو خاتم النبوة المطلقہ کی جاے پر وہو  
 المہدی لالہ الی الخ لکھ دیا اور بالحق المہدی کی جاے پر بالمہدی کر دیا اسکے سوا  
 اور بھی کئی جاے پر افراط و تفریط ہو لیکن وہ قسم ضعیف سے نہیں ہے یہ چھ تحریفات بالابتہ  
 نہایت ضعیف و کمزور کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے ہند لال منظور تھا  
 تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ ملے کہ وکاست نقل کر دیتے کہ لوگ ہوگا کھاتے  
 اور اگر اپنی رس اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لا نا نا مناسب تھا بلکہ زبان  
 فارسی سے کہ جس میں تصدیق کتاب ہے اپنی راے اور کثرت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ  
 سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہو سکا اسکے اور  
 عبارات بھی اس بزرگ نے اسی سارے میں نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جاوے  
 کلام طویل ہوتا ہے اس واسطے اعراض کیا گیا کہ مشے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیر  
 جب ایسے پیشوایان ممد ویر کے مزاج میں ہند رافتر اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام  
 نے موقع دست اندازی ہو مقلدین ان کے کیا کچھ خاک اوڑا تے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں  
 اس قوم کی اقوال کا ذہب اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین ان کے بھیجا  
 جو زبان پر آتا ہوئے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں مٹاتے ہیں اشعار  
 سیما بان کہ تاراج رہی کنند بدزدی جہان را سیہ می کنند بدزدی بر نیارند گرم  
 کہ دار واهی دیدہ اند دیدہ بشرم بر بیران نگر تا بدزد سپید قلم چون تر کشند از مشک بید

مجلس شہوان مدد کے ذریعہ ہوا صدر دفتر انور کراچی  
 انہ سلفین کا یہ کلمہ لکھا ہے کہ وہو

و ليل ياروهم في ميانه اوسي كسوب ملتانى من كسبه بين كمن قال دكلامه فيش بخسوا  
 نهمان عكينا بيا كد اى بسان المهدى والآيات ديكر بحسب فير موده هست كما قال ساجد  
 اقمى كان على بيتك موع ربه تا افلا تذكرون و ديكر قل هذه سبيلى و عوا الى الله  
 على بصيرة انا ومن اتبعني و سبحان الله و ما انا من المشركين و ديكر قل ابي ساجد  
 شهادة على الله شهيد بيني و بينكم و اوحى الي حد القرآن لا تذكروا به و ان  
 بكم هو و ديكر ان ساجدك نقل سلمك و عجبى لله و من اتبعني و ديكر و كذلك اوحى  
 اليك روحا من امر ما كنت تدري ما لك كتاب ولا الايمان و لكن جعلنا  
 نور القدي يد من نساء من عبادنا و اناك كسبه الى صراط مستقيم و ديكر  
 نعم اوردنا لك كتبنا الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه و منهم  
 ممتصده و منهم سابع بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير و جاك  
 عدن يد خلوقها يحلون فيها من اساور من ذهب و لؤلؤا و ليا ساهفها  
 حريم و قالوا الحمد لله الذي اذعاب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي  
 احلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب و لا يمسنا فيها الغوب و ديكر  
 ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار آيات لا ولي الا لك  
 الذين يذكرون الله فيما ما نعوذ و على جبههم و يذكرون في خلق السموات  
 و الارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ربنا انك من  
 تدخل النار فقد اخزيته و ما للظالمين من انصار و ربنا اننا نمنا منا و يايتنا في  
 الايمان ان امنوا بربكم فامسارينا فاعقر لنا ذنوبنا و كفر عنا سيئاتنا و توفا  
 مم الا تراه ربنا و اتينا ما وعدنا على رسلك و لا تخننا يوم القيمة و انك لا  
 تخلف البعاد فاشجاب لهم يوم القيامة لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى بعضكم  
 من بعض و قال الذين عاجزوا و اخرجوا من ديارهم و اودوا في سبيل وقاتلوا  
 و قتلوا كافرين عنهم سيئاتهم و لا دخلتهم صاب تجري من تحتها الانهار  
 ثوابا من عند الله و الله عند حسن الثواب و ديكر نعم الذي بعث في الهتين

دليل از بهارات كيشو من خزانة سنوي كسبه  
 صف جاننا تا كاهن و ديكر في خط اصل في دليل كسبه  
 و ديكر في خط اصل في دليل كسبه

رَسُوْلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ  
 قَبْلُ لَمْ يَكُنْ ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَالْأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِيَأْتُوا الْجُمُوعَ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ  
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ آیات دیگر بسیارست بر صدق  
 وی دلالت می کنند واقوال صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز بی شمارست که بر محض ثبوت  
 آن گوی می دهند چنانچه قول امیرالمومنین علی کرم اللہ وجہہ برین معنی دارد شده اشعار  
 نبی اذا ما جاشت التُّرک فانظرهم ولا یتهمدی یقوم فیعدل + وذل ملوک  
 الظلم من آل حاشم + و بویہ منهم من یلذ و یزید + صبی من الصبیان لاسأی  
 عندہ + ولا عندہ جد + ولا هو یقبل + فثم یقوم قائم الحق منکم + و بالحق یتکم  
 و بالحق یعمل + سبی سول الله نفسی فداؤہ + فلا یخذ لویہ یا بنی و یحلو باؤہ و عالم من  
 نے ہفتا کبیر میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوی نے جم غفیر کے سامنے دعوی کیا کہ حکم اللہ  
 کا اس جگہ کہ ہوتا ہو کہ آیت اَمَنْ لِّكَ اٰیَةُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّکَ آخر تک خاص تیری اس کے  
 حق میں فرمائی ہو رہنے اور مراد لفظ اَمَنْ سے اَمَنْ کَانَ میں خاصات تیری ہو اور یہی  
 دعوی کیا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہو کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی  
 مِنْ عِبَادِنَا آخر تک تیری قوم کے حق میں ہو اور کہا کہ مراد ظالم النفس سے اندک فنا رکھنے  
 ہیں اور مقصد سے نیم فنا رکھنے والے اور سابق بالحق است تمام فنا رکھنے والے مراد ہیں  
 اور جو شخص کہ اس میں مرتبہ سے باہر ہو گروہ اس سے نہیں ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک  
 کہ آیت فَلَمَّا هَدٰیہٗ سَبِّحْ اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعَنِیْ مِنْ اَمْرِ  
 خاصات تیری ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی  
 کہ تیری زبان سے ہم اپنی کتاب کا بیان کریں اور شواہد الولائی کے اکتیسویں باب میں  
 لکھا ہے کہ انکے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہو کہ فَاِنْ تَحٰجُّوْا لَیَّ فَعَلَّیْ  
 وَحَیِّیْ لِلّٰہِ وَمَنْ اَتَّبَعَنِیْ اَوْ دَلَّ عَلٰی شَیْءٍ مِنْ بَیِّنٍ وَفَرَّغَ مِنْ بَیِّنٍ اَوْ دَلَّ عَلٰی شَیْءٍ  
 مِنَ الْکُفْرِ فَاِنَّہٗ لَمِنْ اَوَّلِیِّیْنَ اَوْ دَلَّ عَلٰی شَیْءٍ مِنْ بَیِّنٍ اَوْ دَلَّ عَلٰی شَیْءٍ مِنْ بَیِّنٍ  
 اَتَّبَعَنِیْ ۝ نام میں کہ ان آیات میں وارد ہو ہیں مراد ذات تیری ہی فظ لا غیر اور باب اکتیسویں

لکھا ہو کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہو کہ اولیٰ الکتاب لکن یکن کون اللہ قیاما و کون و کون محلا  
 بحسب طبع الایہ امیر سید محمد بیت لفظ تہرے گروہ کی شان میں ہو کہ میرا نے مسیحا کو قوم  
 سوسی کا خطاب یہود اور قوم عیسائی کا خطاب نصاریٰ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہو  
 ہماری قوم کا خطاب اولوالالباب ہو انتہی اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے خود میر کو کہا  
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی کہ اللہ کون الشملات والافضل من کون الشملات سیدنا  
 فیہا مصباح تجلی حق تعالیٰ المصباح فی زجاجہ دل خود میر الزجاجہ کا تھا گو کہ کتب دینی کی توفیق  
 من شجر مبارکہ شجرہ ذات بندہ کہ جڑ تھے آسمان پر نام بند کا سید مبارک نام ہی زینب شہادت فی  
 کاشرفیہ و کاشرفیہ یعنی فائینا کون کون وجہ اللہ یگا کون نہ تھا یضی و کون کون کون کون  
 ذات تمہاری بسبب قابلیت فیض الہی کے جاہلی تھی کہ بواسطہ روشن ہو جاو لیکن بواسطہ  
 ہدی کی نور علی نور ہو گئی تجلی اللہ کون کون من کون کون مراد حق سے خاصات ہدی کی  
 ہو فلفظ لا غیر اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ  
 اسی قسم کے اٹھارہ آیات یعنی حق ذات ہدی میں اور بعض ان کے گروہ کے حق میں ہیں اور  
 وہ ہدی میں ہیں اور مطلع الولاہت میں لکھا ہو کہ ان کے ہدی نے ایک دوز و عظیمین ملا علی  
 فیاضی سے پوچھا کہ مفسران سلف آیت تم انا علینا بیانا کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون  
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر چل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر  
 پھر اختلاف کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس تہنی تم کے واسطے تراخی کے ہو  
 مدستہ نہیں ہوئے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ زبان حسن بصری وغیرہ تابعین کے یہ بیان ہوا  
 لیکن معنی امانت علینا کے کہ نذیر اس کے ہو سکا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہی درست نہیں ہوتے  
 ہیں اور وہ ان تہنی تم کے نہیں جتنے ہیں پس حیران ہو کہ کہا کہ مایکون و علیہ السلام اللہ اور  
 بعضے کہتے ہیں کہ روزِ حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تجلی فرما کر بیان فرما دے گا یہ ان کے کہا  
 کہ یہ توجیہ الیہ وجہ سے نزدیک بصواب ہو لیکن اسدن بیان سے کیا فائدہ لالعلی نے کہا  
 کہ آپ فرمائیے میرا نے کہا کہ یہ بیان بزبان ہدی ہوتا ہی ملائے کہا کہ یہ معنی مہر ہے سب  
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی محض جواب مثل غیب ہو کہ خبر جو کون کون کون کون کون کون

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہو

حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی کہ اللہ کون الشملات والافضل من کون الشملات سیدنا



رنگ پکڑتا ہو اس ملاکی عقل بھی بدولت تصدیق ان بزرگ کے پکر میں گئی یہ کثم کے معنی سمجھنا اسکو  
مشکل ہو گیا کہ آیت محکم کو متشابہ ٹھیکرا دیا کہ فاعلہ تار و نیک الا اللہ کہنے لگا اور آیت میں ملکہ  
غور کیا نہ اوس کے ہمدستی تا مل کر کے دیکھا کہ اوس میں کس جن کی ترانگی کس جز سے مذکور ہو  
آیت یہ ہے کہ لا یختر باہ لسانک لتعجل بہم اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَهُ وَنَزْلًا فَذٰ ذٰلِکَ اَنَّا  
فَاَنْبَغُ قَوْلًا مِّنْکُمْ اَنَّ عَلَیْنَا بَيَانًا ط یعنی نہ چلا تو اوس کے پڑھنے پر اپنی زبان کرشتاب اسکو  
سیکھ لے مقرر ہمارا ذمہ ہے کہ تمہارے دل میں قرآن کو جمع کرو دینا اور تم کو اسکو پڑھ دینا چھوڑ  
ہم پڑھنے لگیں یعنی جبریل کی زبان سے تو ساتھ ہی اوس کے پڑھنے کے پھر مقرر ہمارا ذمہ ہو اسکو  
محول بتانا یعنی معنی بیان کروادینا شان نزول اسکی یہ ہے کہ حبس وقت جبریل قرآن لاتے  
بھولنے کے خوف سے اوس کے پڑھنے کے ساتھ حضرت ابی جہل میں پڑھنے ملتے اوگو میں پر  
معنی بھی دریافت کرتے ملتے تو جب تک پہلا لفظ کہیں اگلے ستنے میں نہ آتا تو گھبراتے اٹھالی  
نے فرمایا کہ اوس وقت پڑھنے کی حاجت نہیں سننا ہی چاہیے پھر جی میں یاد رکھونا بھر زبان سے  
پڑھوانا لوگوں میں ہمارا ذمہ ہو اور معنی تحقیق کرنے کی بھی حاجت نہیں یہ بی ہارا ذمہ ہے کہ وقت  
پر سمجھا دینا اور بیان کر دینا انتہی یہاں تھکا اِنَّ عَلَیْنَا بَيَانًا بعد ذکر قرآن کے وارد ہو پس اوس سے  
مؤخر چاہیے یعنی قرات سے بیان مترانگی چاہیے نہ حضرت کی حیات سے کہ اوس کا مذکور آیت  
میں ہرگز نہیں دی کہ کتنا کہ معنی غم کے حضرت کے زمانے میں درست نہیں ہوتے ہیں ہرگز  
نا درست دخل نموی پر غم کو سیٹر دن برس کی تاخیر درکار نہیں ہو اور نہ او میں یہ شرط ہے کہ بعد  
افراض حیات مخاطب کے اوس کا ظہور ہو اگر سے بلکہ مطلق تاخیر اوس کا مفاد ہو خواہ زیادہ ہو یا کم  
چنانچہ شواہد اسکے نے شمار میں چند شواہد قرآنی نقل کیے جاتے ہیں اَلَّذِیْنَ یَتَّبِعُونَ اَمْرًا  
فِی سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا یَجِدُوْنَ مَا نَفَعُوْهُمْ اَمْ لَا اَدْنٰی الْاُولٰٓئِہِ فَاَصَابَتْهُمُ الرَّحْمَةُ لَکِنَّمَا  
کُنُوْا عَلٰی مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا مَآ اَصَابَکُمْ مِنَ اللّٰهِ خَبْرٌ یَّجۡزِیْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ثُمَّ زُلْ عَلَیْکُمُ الْقُرْآنُ  
بَعْدَ الْفِتَنِ اَمَّنَہٗ نَعَا سَا الْاُولٰٓئِہِ ثُمَّ يَذٰکُمُ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْاٰیٰتِ لَیْسَ جَنَّتْ حُلُوبُہِمۡ  
ثُمَّ یَاۤیٰ مِیۡنَ یٰکُوۡنَ ذٰلِکَ سَخِرَ مِنْکُمْ اِنَّ الْاُولٰٓئِہِ ثُمَّ یَاۤیٰ مِیۡنَ یٰکُوۡنَ ذٰلِکَ عَامًّا اُولٰٓئِہِ یَقُوۡلُ  
فَاِنْ کُنُوۡنَ فَمَجِّعٌ کَبِیۡدٌ ثُمَّ اِلٰی ہَا فَتَنۡتُہُمْ لَکِنۡ تَشۡہِکُمۡ فِی الَّیۡمِ تَسْفَہًا لَّکُمۡ فِیۡہَا

مَنَّا فَعَزَّ إِلَىٰ أَجْلِ مَسْمِيٍّ ثُمَّ جَعَلَهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَدِيقِ ۝ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ  
 لَمْ يَأْتُوا بِأَيِّ قَعْدَةٍ شَهَدَ أَمَّا الْأَيُّهَا الْأَمْرُ مِنْ طَلْعِ مَسْمِيٍّ بَدَلٌ مُحْصَنَاتٍ بَعْدَ سُوءِ الْإِيْدَةِ قَسَمِيٍّ  
 لَهَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَىٰ الظِّلِّ الْإِيْدَةِ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ صَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ صَعْفٍ  
 قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّتِهِ صَعْفًا وَشَيْبَةً الْإِيْدَةِ وَلَقَدْ فَكَّنا سَيْلَمَانَ وَالْعَبْدَانِ عَلَىٰ  
 كُرْسِيِّهِمْ جَسَدًا ثُمَّ أَنْابَ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعْوَدُونَ لِمَا قَالُوا  
 الْإِيْدَةِ فَأَجْبِهم أَبْصَرَ قَوْلِي مِنْ مَطْوَرٍ ۝ ثُمَّ أَنْجِهم أَبْصَرَ كَيْدَيْنِ الْإِيْدَةِ ثُمَّ تَطَرَّاهُمْ  
 عَبَسَ وَبَسَّ ثُمَّ أَذْبَحُوا سَتَكْبَرُ الْإِيْدَةِ سَوَا ۝ اودھنت نظرًا اور شواہد قرآن میں  
 وکلام عرب میں موجود ہیں کہ نہ اوس ملک کو یاد آئے نہ میلان کو کہ اوسکی تقریر اشکال کو تسلیم کر لیا  
 اور یہ انصاف نہ کیا کہ ان آیات مذکورہ بالا میں کب انقراض حیات کسی کا ذکر ہوا کہ ہم ان کو  
 بیانہ کی صحت تاخیر کے واسطے حضرت رسالت کا انقراض حیات ضروری بلکہ شرعاً بعض وقت ایک لحظہ کی  
 تاخیر کے واسطے بھی آتا ہو جیسا کہ اس آیت میں فَرَجُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَقَالُوا إِنَّكُمْ لَطَائِفٌ  
 ثُمَّ لَكِسُوا عَلَىٰ كُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ کہ یہ ایک ہی مجلس کا ذکر ہے کہ پہلے  
 قوم ابراہیم علیہ السلام اپنے دلوں میں سوچ رہے تھے کہ ان کو کون ہو لی کہ تمہیں ظالم ہو پھر سرنگون ہو کر  
 خجالت حضرت ابراہیم کو ہو لی کہ تو جو جانتا ہے جیسا کہ بت بولتے ہیں اور اس آیت میں بھی لکھی ہو  
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُرْجِي سَخَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ كَاكًا الْآیۃ یعنی تو نے نہ دیکھا کہ اس  
 ہانکے تازی بادل پھر اوندکو ملاتا ہے پھر اوندکو رکھتا ہے تہ پڑی بات ہر عام و خاص کے مولفے میں ہو کہ  
 ابراہیم اور مرکب ہو کر تہ پڑتہ ہو جانا بھی ایک لمحے میں ہو جاتا ہے اور آیات سابقہ میں بھی  
 بعضی مہلت تفسیر بر وال ہیں اور سوائے اسکے اور آیات بھی تاخیر قلیل پر وال ہیں چنانچہ  
 اَنْ تَقُوْا مَوْلٰی اللّٰهَ مَشْنٰی وَفُوْا اٰدٰی ثُمَّ تَتَفَكَّرُوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جُنْدٍ ۝ بھی اسی قلیل سے  
 ہو پس معلوم ہوا کہ تم کا اطلاق اس قدر مہلت قلیل پر بھی درست ہے اسی واسطے ترجمان القرآن حضرت  
 عبداللہ بن عباس نے لکھا اِنَّ عَلَيْنَا کے معنی یوں کہ کہ اِنَّ عَلَيْنَا تَبَيَّنَتْ بِلِسَانِكَ یعنی  
 بیان کر دینا اسکو تیری زبان سے ہمارا ذمہ ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے اور امام علی نے  
 نے تفسیر عالم میں بھی اسکو روایت کیا ہے اور دوسری تفاسیر سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے کہ جو

اوس قرآن مثل میں شکل ہو اوسکو تخصیص سمجھا کر بیان کر دینا تمھاری زبان سے ہمارا کام ہو  
 اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نہ یہ کہ جیسا میزان سمجھے ہیں کہ حاصل اوسکا یہ ہو کہ اسی  
 محمد تم قرآن حیرتیں سے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور یہ  
 برس تک تمام امت محروم البیان رہے جیسا کہ شیعہ بولتے ہیں کہ قرآن اصلی جالینسین کا ہے  
 کا المم ہدی کے پاس غار میں ہو جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا  
 جب تک تمام امت قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہو کہ اونھوں نے قرآن سے  
 محروم ٹھیلایا انھوں نے بیان سے اور ظاہر ہو کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہو پس انکا اعتقاد  
 یہ ہو کہ نو سو برس تک تمام امت کو اللہ تعالیٰ نے بیان معنی مراد سے محروم رکھا مگر قرآن خطا  
 معنوی میں لکھا کہ خلاف مراد الہی بیان کرتے رہے اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان  
 اور تارا اوسکو لکھ آدمی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اسی وقت بیان  
 ہوا ہوتا آج تک سب سلمان راہ راست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں سو کا خرابے  
 گرہ کر لے امت محمدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد ہو اللہ تعالیٰ باقی  
 ماند و نکلوا بیت کرے اور توفیق نعم درست کی عطا فرماوے اور تاخیر بیان اگرچہ درست  
 ہو لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قرار رکھا فارغ ہونے تک تاخیر  
 کی گئی پس اگر معانی جو نہ پوری کچھ بجا آمدنی ہیں تو سب کا اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا وجہ  
 اور اگر بجا آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہو البتہ تاویل قرآن یعنی مال و صدقات آیات  
 قرآنی کا کبھی بعد عمر و دراز کے ظہور پاتا ہو چنانچہ بعض اخبار کا ظہور ہو چکا اور بعض کا آئندہ  
 ہوگا جیسا کہ خروج دابة الارض و راجح و غیرہ حالات قیامت اور سب تاویل و بیجانی  
 محتملہ قرآن کے بھی حد نہیں ہے کہ ہر عصر میں علماء و اولیا استخراج کرتے ملتے ہیں لیکن تفسیر  
 یعنی بیان مراد الہی بالکرہام ہو اوسکا مدار روایت پہلو اور حضرت اور صحابہ کرام محکمات  
 قرآنیہ سے مراد الہی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے اور یہ نہایت نام معقول امر ہو کہ قرآن  
 اور تارا وہ مراد کو نہ سمجھے اور اپنے اصحاب کو بھی کہ خاص مخاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھاوے  
 بلکہ اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آئندہ پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پوریوں و کلموں

شیخ مہدوت کا یہ دعویٰ کہ قرآن میں تاخیر تھا علان علان علیٰ علیہ السلام کی طرف سے

کو سمجھا دے اور ان کے چند باطل واطری و دکھنی سمجھ لیوین اور تمام امت سلفا اور خلفا عمر و  
بلکہ یام مخالف قرآن پر اور تھک لگ علیہا بیکندہ کے معنی شیخ جو پور نے نص قرآن کے  
خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرمایا ہو کہ **وَ اَنزَلْنَا لَكَ الْكِتَابَ الَّذِي كَرَّمْنَا بِكَ لِيُثَبِّتَ لِيْلَاسِ**  
**مَا نَزَّلَ اِلَيْهِمْ** یعنی اور انارا اپنے طرف تمہارے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر تاکہ بیان کرو  
تم آدمیوں کو جو کہ افتاد لگیا ہو طرف اوکے تمام محی السنہ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد وحی ہے  
اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث سے  
ہوتا ہی انتہی **وَمَا اَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كَرَّمْنَا بِكَ لِيُثَبِّتَ لَكَ الْكِتَابَ الَّذِي اَخْتَلَفُوْا فِيْهِ** یعنی اور میں  
اور تیری سمنے تم پر ای محمد یہ کتاب مگر اس واسطے کہ بیان کرو تم ان سے وہ شی کہ حسین مجاہد نے  
ہیں بیان فرمایا کہ کتاب اور تارے سے قصہ بیان ہے فقط اب صاف معلوم ہو کہ کیا قرآن کا ہم حضرت سالت کا پس  
کننا شیخ جو پور کا کہ بیان قرآن میرا کام ہو مخالف قرآن کے ہی بلکہ یہ حضرت کا خاصہ نہیں ہی بلکہ تمام سفیرین کو  
بیان کا عمدہ تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا **وَمَا اَنزَلْنَا مِنْ رَّا سُوْلًا لَّا يَلْسَانٍ قَوْمِهٖ**  
**لِيُثَبِّتَ لَكَ الْكِتَابَ الَّذِي اَخْتَلَفُوْا فِيْهِ** یعنی نہیں بھیجا اپنے کوئی رسول گبرج زبان تو لم وکی کے تاکہ بیان کرے واسطے  
اوکے انتہی اب انصاف کرنا چاہیے کہ یہ شیخ مدعی ہمدویت کے قدر آیات قرآن کے مخالف قرآن کے  
معنی کرتے ہیں جس پر یہ دعویٰ ہو کہ ہندو مت میں مراد اللہ ہو اور اسی طرح دوسرے کایات کے معنی  
بھی مخالف احادیث صحیحہ اور تفسیرات صحابہ اور جمہور مفسرین کے بیان کیے چنانچہ سورہ قمر  
**وَ اٰخِرُ نَفْسُ الْوَسْوَاسِ الْخَافِیْ** کو خاص اپنے فرقہ ہمدویہ پر حمل کیا حالانکہ صحیح بخاری میں  
ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ہم میٹھے تھے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نازل ہوئی  
سورہ جمعہ اور یہ آیت اوسکی کہ **وَ اٰخِرُ نَفْسُ الْوَسْوَاسِ الْخَافِیْ** میں نے عرض کیا کہ یہ کون  
لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت نے جواب نہ فرمایا یہاں تک کہ تین بار سوال ہوا اور اس  
مجلس میں سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھ کر فرمایا کہ  
اگر ہوئے ایمان پاس ثریا کے تحقیق پہنچ جاوین او سکو رجال ان لوگوں سے انتہی اس آیت کے  
محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھ ساتھ ساتھ شنا و صفت کے بتانا صاف  
دلالت کرتا ہو کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم محمد ہیں بغیر انہیں کسی قوم کے

اسو واسطے بیضاوی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ بعد صحابہ کے قیامت تک ہوں اس واسطے  
 کہ حضرت کی دعوت اور تعلیم سب امت کو عام ہو اور آخرین یا امیین پر معطوف ہو یا فقیرین  
 اور بعد صحابہ کی قیامت اس واسطے کہ لمالیہ حقوق المصروف فرمایا یعنی ابھی انکے ساتھ لاحق نہیں ہوئے ہیں  
 بلکہ آئندہ کو لاحق ہو وینگے اور امام محمدی السنہ نے تفسیر معالم میں فرمایا کہ منہ اس واسطے فرمایا  
 کہ جب لہان ہو تو رشد دینی کے سبب بھین میں ہو گئے اور مراد انہی قوم محمدی ہیں بدلیل حدیث  
 ابی ہریرہؓ اور یہی قول ہے ابن عمرؓ و ابو سعید بن جبیرؓ اور مجاہد کا اور عکرمہ و مقاتل نے کہا کہ اللہ  
 تابعین مراد ہیں اور ابن دین نے کہا کہ جمیع مسلمان بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک مراد  
 ہیں اور مجاہد سے ایک روایت یہ بھی ہے اب یکھئے کہ نہ حدیث سے تخصیص مریدین شیخ جو نہور  
 کی نکلتی ہو نہ اقوال ایہ تفسیر سے ہاں البتہ عمرات میں قوم مہدی شریک ہو مگر شمار چہ آپ اپنی  
 مہدویت اول ثابت کیجئے جب اس بشارات پر خوش ہو جیے ورنہ ایسا فرمانا چاہیے کہ این خذوہ  
 مرا نیست بلکہ شمنامہ راست اور اکثر آیات مذکورہ الصدر عام ہیں اور عام پہلے کل افراد میں حکم  
 واجب کرتا ہے لیکن نزدیک امام شافعی کے ظنی اشمول ہو پس تخصیص بنجر واحد اور قیاس صحیح ہوتی ہے  
 اور نزدیک ہمارے قطعی اشمول ہے اس واسطے ابتدا تخصیص کے واسطے دلیل قطعی چاہیے اور ظاہر  
 کہ آیات مذکورہ میں تخصیص ظنی یا قطعی موافق سطل خانہ ادبہ جو نہور کے موجود نہیں ہو پس تخصیص آیات  
 قرآنی کی حکم نفسانی ہو اور دعویٰ امر الہی کا کہ نا بلا دلیل محض ہو اور اشعار کہ جناب تفسوی کی  
 طرف منسوب کیے ہیں بعد اثبات صحت سند کے بھی مفید مقصود نہیں ہیں اس واسطے کہ ولایت  
 اس بات پر کرتے ہیں کہ امام مہدی قیامت برتری دولت اسلامیہ کے قائم ہو کر انتظام ملک ملت کر دینگے  
 نہ یہ کہ مختار سے مہدی کی طرح احاد رعایا ہو کر آپ تفرقہ اخراج و مغلوبی میں مبتلا اور متروک  
 ہو کر رواروی طرد و اخراج میں کج حال بلکیسی جیسے کہ تھے ویسی چلے جاویں گے العباد ذابا  
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَفَعَلُوا الصَّالِحَاتِ كَيْتُخْلَفَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا  
 اشْتَلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُنَظَّرُنَّ لَهُمْ دِينَهُمْ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ  
 مِنْ بَدْنٍ خَوْفَهُمْ أَمْنًا الْآیہ یعنی وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے اور لوگوں کے  
 ساتھ کہ جو ایمان لائے اور کام اچھے کیے یہ کہ خلیفہ و حاکم کرے گا انکو زمین میں جیسا کہ

خليفة کیا تھا اور اس سے پہلے کو اور البتہ حماد سے گا اور ان کے واسطے دین اذکار کا پسند نہ کیا  
 اور ان کے واسطے اور البتہ بدل لیا اور ان کے خوف کے بعد اس انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت  
 کے خلفاء اور ائمہ کے ساتھ وفا فرمایا اور ان کے مخالفین کو آج تک ذلیل و خوار بن کر رکھا اور  
 قریب قیامت تک ایسی ہی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق سر پر  
 عزت و خلافت پر جلوہ فرما دیں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالت کے وعدہ کیا ہے اللہ  
 تعالیٰ نے کہ اپنی تمام امت پر دشمنی بھی مسلط نہ کرے گا چنانچہ آج تک اسکا نالہ ہو کہ تمام امت بھی مخالفین  
 کی مسخر و رعیت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا باطل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہی امت محمدی  
 ہوتے تین سو پچاسی برس سے مخالفین کے قبضہ اقتدار میں کاسے کو گرفتار رہتے وکیل و وزیر  
 اخراج نعیم بن حماد عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی فساله رجل عن المهدي  
 فقال میہات شرعقد بیدہ استغاف فقال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قبل للرجل للہ  
 اللہ قال فبیحہ اللہ له قوما فرغ الکفر السیئ یولع بین قلوبہم لا یستقیحون علی احد منہم  
 منہم ولا یفرحون باحد دخل فیہم علی عدا اصحاب بدلتہم یسبغونہم بالولون ولا  
 یدر لہم خاؤون و علی عدل اصحاب طلوت الذین جاوزوا معد النہر یعنی  
 نعیم بن حماد نے حضرت بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 پوچھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ دو ہی پھر عقید کیا اپنے ہاتھ میں  
 نو کا پھر فرمایا یہ نیکے گا آخر زمان میں جس وقت کہ کہا جاوے گا اس مرد سے کہ ڈر اللہ سے  
 ڈر اللہ سے یعنی بجز واکراہ خدا کے واسطے دیکر ڈرنا کر اس کے ہاتھ پر بیعت کرینگے فرمایا  
 پس جمع کر گیا اللہ تعالیٰ ان کے واسطے ایک قوم اشک یند مانند نیش ابر کے لائے دیوں  
 الفت ہوگی نہ وحشت کرینگے کسی کے جانے پر اور نہ خوش ہونگے کسی کے آئے پر شمار میں  
 اصحاب کے برابر ہونگے نہ سبقت لے گئے اور نہ اول والے اور نہ ان کے مقام کو پاویں گے  
 پچھلے لوگ اور بشمار اصحاب طلوت ہونگے جو کہ اس کے ہمراہ نہر سے پار اور ترے تھے تھے  
 عالم بیان مہدوی رسالہ معاہدہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے نیکے حضرت مہدی موعود علیہ السلام  
 سن نہ سوچوئی مگر جمع کما اللہ تعالیٰ آپ کے لئے قوم کو گروہ زاری کرنی دے گی

وہی ہے کہ حضرت مہدی  
 کے لئے قوم کو گروہ زاری کرنی دے گی

دلیل دراز ہے کہ اصحاب طلوت  
 کے لئے قوم کو گروہ زاری کرنی دے گی

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اس کے مانند زاری بادل کے بعد اسکے بروایت علیہ السلام  
 سچا و نبی کے اپنے مہدی کے اصحاب کا رونا و غم و نقل کیا بعد اسکے اپنے پیسیدہ یحییٰ کے  
 رونے کا احوال نقل کیا پھر کہا کہ ایسا ہر قوم مہدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید یہ  
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جواب حاصل کلام ذرا میں ایک یہ کہ صفات منقولہ روایت  
 مذکورہ ان کے مہدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت مہدویت پر دلیل ہیں اور یہ سخن بیکار  
 محض ہو اس واسطے کہ صفات مذکورہ صفات مہدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جگہ پانچاویں  
 بل تمام کا ملین و طالبان حق اس صفات سے متصف ہوا کرتے ہیں البتہ مہدی کے اصحاب  
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہونگے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدمین کے  
 ہم قدم ہونگے مراد متقدمین سے اس کے مجاہدین ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلقاً تعضیل  
 راجع طرف ہم جنس و چشموں کے ہوا کرتی جو نہ انبیا و صحابہ کرام کہ بغیر یہ خصوص صحیحہ کا ونگی  
 تعضیل میں وارد ہیں اس قسم سے مستثنیٰ ہیں اور اس کمال انسانی کائنات کا شیعہ جو پور  
 میں مشکل ہے کہ دعویٰ بلا دلیل ہو اور شخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و قائل  
 سمجھتا ہو یہ صحیحہ کا نہیں آنا کیونکہ اس سے ثابت ہوا کہ اس کے نفوس کمال باطنیہ کے متصف تھے  
 یا باریا و جب جاہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا ایسے سرزد ہوتے تھے بلکہ عشق  
 ثانی متبادر و ظاہر ہو کیونکہ مار عبادت کا صحت اعتقادات پر ہی اور ماحول اعتقادات کا بظاہر  
 کتاب و سنت و اجماع است پر ہی اور ایمان معاملہ بالکسوف واقع ہوا کہ خود اس کے مرشد و رہنما تھے  
 ان تینوں کو پس پشت ڈال یا کتاب اجماع کی مخالفت بجا یا اس سلسلے سے ثابت ہو اور نبوت کی  
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بارہا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی ہے  
 بندہ کیے حال کے مخالفت ہو اس کو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتباع اپنے پیغمبر  
 کی یہی کہ حد ہا حدیث صحیحہ اپنے حال کے مخالفت دیکھ کر رو کر دین مسلمان اس کا نام ہو کہ اپنے  
 احوال و اخلاق کو مطابق اقوال و افعال حضرت رسالت پناہ کے کرے نہ کہ حضرت رسالت  
 افعال و اقوال کو اپنے مطابق کرے مثل شہرہ کہ پیاسا گنوئیں گے پیاس جاتا ہو نہ کنواں پیاس  
 کے پیاس آنا ہی ہاں ہی استہانہ الکی کہ آخر آیت من اتخذ الہۃ ہواۃ منی آما

پس دیکھا تو نے اس شخص کو کہ بنایا مبعود اپنا خوش نفس اپنے کو نظم فرو کوش رزہ وید  
وصفا و لیکن میفرمے بر مصطفیٰ و خلافت پیمبر کسی نہ گزیدہ کہ ہرگز بشری خواہر رسیدہ  
اور ظاہر ہو کہ بغیر صحت اعتقادات کے خالی روزنامہ کیا کام آتا ہو شعر عرفی اگر بگریہ میسر شد  
وصال و صد سال ہی تو ان بہ تمنا گریستن بہ اور ریاضات بھی سب بیکار ہو جاتے ہیں کیا  
تھکو معلوم نہیں ہے کہ خارج کس قدر عبادات و ریاضات شاقہ کرتے تھے یہاں تک کہ حضور نے  
اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تمہارا نماز و روزہ اور نیکے نماز و روزے کے سامنے حقیر معلوم ہوگا لیکن  
قرآن اور نیکے مرقوم سے تجاوز کر کے مصدق قبول کو نہ پونچھے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے  
جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جاتا ہو کہ کچھ اثر اس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا انتہی  
مختصر اگر کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر محرومی حاصل  
ہوئی اور ریاضات سب تباہ ہوئیں اس طرح جوگی و سیراگی و گائیت و گسائیں کس قدر صدات  
ریاضات اٹھاتے ہیں کہ ہمدیوں سے اسکا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا ہی حالانکہ وہ سب  
ہمارے منشور ہو چکا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ مَنَّا اِلٰی مَاعِلٰوْا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاهُ حَبَآءً مَّكْثُوْرًا  
و دوسرا امر یہ ہے کہ جناب لایت مآب نے در میان اس کلام کے ٹوکا عقد کیا اس سے مہمدی  
اشارہ نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اوس سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہمدیت پر استدلال  
کرتے ہیں لیکن یہ استدلال ممنوع ہو اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وار نہیں ہوئی البتہ  
نوبرس مدت سلطنت مہمدی کے روایات وار ہوئے ہیں پس وہ روایات بتدلیل ہیں احبات پر  
کہ اس روایت میں عقد نو نو برس خلافت کی طرف اشارہ ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت  
ہو موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر عاقل کہے گا کہ نو سے نوبرس ہوں یا نو چھینے ہوں یا نو روز  
ہوں سمجھنا برابر ہو نہ یہ کہ نو سے نو سو برس سمجھنا کہ مخالفت و دالت و تنقیہ عقود کے ہی واسطے  
کہ واضح عقود سے نو عقد واسطے آحاد کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عشو کے وضع کیے ہیں  
اب جیسا کہ آحاد سے عشرات مراد لینا غلط ہو ویسا ہی ثلث یعنی سیکڑے مراد لینا غلط بلکہ  
اغلطی اور عار یہ ہے کہ اہل البیت اولیٰ باقیہ میں اخیر حضرت محمد بن حنفیہ کہ راوی اس کلام کے  
ہیں اور اس وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین سبب مطلع ہو چکے تھے قرآن حالیہ و قالیہ



کلام کو غائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر منظر کا فرزند مصاحب و ربہا فضل و درجہ  
 ہو کہ جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاحات و رموز و اشارات کے سمجھنے کی مہارت رکھتا  
 ہو گا غائبین کہ باوجود بعد مکانی و زمانی کے فہم و فراست میں اس کے ادنیٰ غلاموں کے ہنگامے  
 پہنچتے ہوں اس کے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہوں گے پس جبکہ وہ اس کلام سے نوسو برس  
 پہلے بھی دوسرے کا پھندا غلط فہمی پر اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اکمل و متین سے فرماتے ہیں کہ مہدی  
 سنہ دوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ فہم کی روایت میں موجود وہی پس ظاہر ہو کہ اگر اپنے والد  
 منہا العجائب سے کچھ بھی اشارہ نوسو کا پایا ہوتا ہے قیاس کا ہے کہ دوڑاتے پس  
 احتمال نوبت غفلت کا نہایت مدلل معقول ہو اور نوسو کا بغایت لچر و بوج ہو واذ اجاء  
 الاحتمال بطل الاستدلال دلیل سیر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بر بیان  
 فعل کرتے ہیں وَجَّاهًا لِلطَّالِقَيْنِ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا كُنَّا نَكْفِيهِمْ مِنْ ذَنْبٍ قَوْلًا فَصَحَّحَ اللَّهُ  
 بِمَا رَجُلًا ثُمَّ قَوْلًا لِلَّهِ حَقٌّ مَعْرِفَتِهِ وَهُمْ أَصْدَأُ الْمَشْهُقِّ فَرَأَى عَلَى رُغْنِي الدُّعَاءَ وَاسْطَلَّ  
 السُّدَّ تَعَالَى كَيْفَ خَرَانِ مِينَ مِينَ مِينَ بَرُوکَ اور سونے سے و لیکن وہ مردہ ہیں عارفان بالبعد جو  
 حق معرفت کا ہی یہ مرد انصار ہیں مہدی کے ای برادر یہ سب کے صاف موجود تھے حضرت مہدی  
 علیہ السلام میں جواب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور تحریفات دریافت کرنے کرتے تھک گیا  
 مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہو اس کا حساب ہو سکتا ہی بیان سلف مخالف  
 تک پیر سے مرید تک سب ہی پیشہ رکھتے ہیں سو خداوند سر علی حساب کے کوئی اس کا حساب  
 نہیں کر سکتا مگر بقولیکہ مَا لَا يَدْرِي كَلِمًا لَا يُؤْكَلُ كَلِمًا اور یہاں کا ایک قسط اس فقیرین  
 لکھا گیا ہے ابھی عالم میان اور ان کے بزرگوں کی اس قسم کی خوبیاں اور بزرگیان و دلائل گذشتہ  
 میں بیان ہو چکی ہیں اس کو دیر نہ ہوئی تھی کہ پھر بیان مذکور نے نے اندیشہ وہی پیشہ اس  
 روایت میں بھی اختیار کیا کہ وَجَّاهًا لِلطَّالِقَيْنِ کو کہ اصل کلام رضوی میں موجود تھا وَجَّاهًا لِلطَّالِقَيْنِ  
 کر دیا و سب سے یہ کہ ترجمہ اس کا بالکل اور ادا یا تیسرے یہ کہ بھانکوزا کے ترجمے میں سے یہاں کو کہ فہم  
 اس کی راجح طرف طالقین کے تھی بالکل کالڈا لاچتے تھے یکہ با و جال میں سے بھی یہاں کو کالڈا لا  
 جب اتنی ہاتھ چالائی کر چکے مابقی روایت کو اپنے مہدی پر منطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ ہوتے ہیں

دلیل بر بیان کلام خداوندی و حقیر کی اس میں کمال  
 ہے چنانچہ غائبین علی اور رضوی کے تھے تا سیدنا و مولا

یہی دایت انکے ہمدی کی تلمذیہ کرنی ہو اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاموس میں لکھا ہو ایک  
 قریب ہی درمیان بلخ اور مرو کے اور ایک شہر پانچ گنے کا نام بھی ہو درمیان قزوین اور اہر کے  
 کہ صاحب اسمعیل بن عباد وہین کا ہو غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام اگر  
 میان مذکور ہے اور سکو مصنف شنبہ کا ٹھکانہ ہے کے سبب اسکو بحر و ریالیا کر کے لفظ القین کر دیا  
 لیکن جبکہ اعراب اس خوبی سے صحیح کر چکے معنی امین و یسینی حیران رہے کہ دو جاضیرین لفظ ہما  
 کی اسکی طرف راجع دیکھ کر کہہ گئے کہ نامیہ واحد مؤنث یا جمع کی ہو اور یہاں مرجع تشبیہ و محبہ  
 کچھ نہ ہو سکا پھرانا ہا تصدیقا یا ہند گون کی پڑی ہوئی سوروشی پوری نکال کر ترجمے میں سب کو  
 جھاٹ کر اپنی مانتی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہو قیامت میں جیشہ ولایت دعوی  
 کرینگے کہ میرے کلام کو کفر ہو نہت کر کے مجھ پر کیوں اتہام کیا وہاں کی جھگڑاں وہی جھگڑت  
 لیں گے شعر عاقبت کی خبر خدا جانتے اب تو آرام سے گزرتی ہو جب یہ حال دن میں ہو گا  
 کہ مسند ارشاد و خلافت ہمدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو وہ آرام حال  
 دیکھ کر ان اب جناب ولایت صاحب کے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ کلام ولایت نام  
 ہماری لیل ہی نہ ہمدیوں کی اور جناب مرتضوی انکے ہمدی کی تلمذیہ کر رہے ہیں فرمائیے  
 کہ رحمت ہو مقام طالقان پر کیونکہ اس میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و سونے سے نہیں  
 نہیں لیکن اس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ اونھوں نے خدا کو پہچانا ہو جیسا کہ حق معرفت کا ہو  
 اور وہی لوگ انصار اور مدینہ کل ہمدی کے ہوں گے انتہی اب میان ہی آپ فرمائیے کہ تمہارے  
 ہمدی کے کون کون سے طالقانی مرد و کار و انصار تھے علاوہ یہ کہ تمہارے میران  
 مطلقا انصار کا انکا کر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار  
 و ہما برین تھے اور ہمدی کے فقط ہما برین ہونگے انصار نہونگے لیشبت ہو کہ جناب  
 اسد اللہ الغالب ہمدی آئندہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے ہمدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا  
 کام ہو مولیٰ علی سے ہوا اپنے شیخ حمید کو منالے و لیل چہار و ہما بقیہ کا و ش  
 و آمار رسالہ معارفہ ملہما ما الخ جہ الترمذی یلی و جل من اجل بیٹی دیو اسط  
 اسمہ اسمی یعنی والی ہو گا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

و اما انصار و ہما برین  
 و اما انصار و ہما برین

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے مالموں سے امیرون سے فیروں سے تصدیق و اطاعت کی  
 آپ کی تو کمر و باطن تعالیٰ آپ کو والی اہل بیت سے ہمنام بنینا محمد مصطفیٰ علیہ وسلم و منہما ما اخرجہ  
 ابن طبری کہون فی لمتی المہدی ان قصہ منہم واکلا فتشعرق فیہ امتی فمکہ لیتنہما  
 مثلاً قط فوئی اکلہا ولا تخر منہا شیئ والمال یومض لکدوس یعنی میری امت  
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات دو گز نہ نو پھر پر نعمت ہوگی اور میں میری امت  
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نیت ہوگی ویسا کبھی دیے جائیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ جمع کریگا  
 کوئی اور نہ کوئی چیز اور مال اس وز مثل خرمن پایمال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدہ  
 ہیں کہ جنکے لیے انسان پیدا ہوا ہے ہاں موافق اس حدیث شریف کے ساتھ تو سوا یک  
 ہجری پر بیت المد شریف میں حضرت نے دعویٰ میں جمع ہو کر میری کا آشکار کیا پھر چپ  
 ہو رہے پھر نو سو تین ہجری پر احماد باد گجرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہو کر  
 پھر نو سو پانچ ہجری میں شہر مدنی میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق فرض  
 انکار کفر کا صاف صاف کیا پھر چپ رہے بلکہ ہمیشہ اسی عوسے پر وفات تک مصروف ثابت  
 رہے اس عوسے کو دعویٰ مہدی کہتے ہیں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت  
 نعمتون ولایت محمدیہ سے مثل ترک نیا طلب یا رضایتی اور توکل نام و ذکر دوام و غفلت  
 و رویت غرلی و قلبی و بصری وغیرہ کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ سے ہیں اور دوسے گئے فائدہ  
 و ثمرات پیش انسان کے مثل دنیا تقیین شخصی و بقا شہود ذاتی و تجلیات جبروتی و دلا ہوتی کے  
 اکثر ایک دم میں اور دنیا اور اہل دنیا انکے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس وز انکی مبارک  
 نظرون میں پایمال ہو گیا تھا انتہی مختصراً و منہما ما اخرجہ ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیوطعون المہدی یعنی سلطانہ  
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ کلینکے آدمی مشرق سے پایمال کرے گئے سلطنت کو مہدی کی یافت  
 کریں گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی باخرج کر چکے ہندیان جو مشرقی ہیں حضرت  
 مہدی کی قوم مبارک پرچہ حضرت کی سلطنت میں اور کئی بار پایمال کر چکے قتل و خراج و مس و  
 ضرب اور انواع و اقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طالع کے موت

کے لیون تو موافقت و تصدیق بھی ہند یون اور خراسانیوں سے ہوئی اور ہور ہی ہو کر یہی  
 مشرتی بن و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب  
 رضی اللہ عنہ قال یوم المہدی للطیر فیسقط علی بدیہ وغیرہ من قضیہا فی بقعہ  
 من الارض فیخض و یورق یعنی فرما حضرت علی رضی اللہ عنہ اشارہ کر گیا مہدی پر نیچے  
 تو گر جائے گا رد بروا سکے اور گاڑے گا سو کئی لکڑی زمین میں تو ہری پتے دار ہوگی نقل  
 میں مذکور ہے کہ شاہ نظام فاروقی سلطان ملک فاندیس بعد تصدیق صحبت مہدی کے عرض کیے  
 ایک وز کہ علما کہتے ہیں کہ مہدی خشک لکڑی کو سبز کرے گا اسی وقت حضرت مسواک کو گاڑے  
 تو جھٹ سبز ہو گئی پھر اوکھاڑ لیا اور فرمائے کہ یہ کام بازی گرو بھی کرتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ  
 مہدی خشک لون کو سبز کرے گا و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن طاؤس قال ذا کا لہما  
 بین المال ویشد علی الحال ویرحم المساکین یعنی فرمائے طاؤس رحمہ اللہ جبکہ ہوگا مہدی  
 کو بخش کرے گا مال کو سخت رہے گا اغنیاء اور رحم کرے گا فقراء و منہما ما اخرجہ  
 نعیم بن حاد عن کعب قال المہدی خاشع للہ خشوع النسر چنناحیہ یعنی ذلیلا  
 کعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ مہدی خاشع و مراقب ہوگا مثل خشوع کرکس کے پھوٹوں میں منہما  
 ما اخرجہ ایضاً عن علی رضی اللہ عنہ قال اسو المہدی محمد یعنی فرمائے علی رضی اللہ  
 کہ نام مہدی کا محمد ہو انتہی یہ سب آیات مصنف رسالہ معارف نے رسالہ برہان سے نقل  
 کیے ہیں جواب روایت اول میں اگر دالی ہونے سے مراد ولایت عامہ و حکومت مملکت  
 جیسا کہ دوسرے اُمادیث صحیحہ پر شاہد ہیں تو ظاہر ہو کہ یہ صفت تمہارے شیخ متنازع فیہ  
 میں مفقود ہی پس حدیث مکتوہ جملاتی ہو اور اگر مراد یہ ہے کہ ایک جماعت کثیر کا پیر و مطاع  
 بن جانا جیسا کہ تم سمجھتے ہو تو یہ بات کچھ خصائص مہدی سے نہیں ہے بلکہ اہل بیت میں ہزار  
 شخص ہمنام حضرت کے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک خلق او کی مطیع و معتقد ہوئی ہے یہ کیا خاص  
 و عجائب سنے تھاکہ اسکو حضرت رسالت خاص مہدی کے واسطے بیان فرمائے مہل  
 یہ کہ مہدی کے صد ہا علامات بروایت ثقات ثبوت کو پہنچے ہیں اگر ایک شخص میں اکثر علامات  
 مفقود ہوں اور چند ایسے موجود ہوں کہ خصائص مہدویت سے نہوں اسکی مہدویت ہرگز

ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ ظہر ہی ہو کہ اس فقوہ العلانات سے جب جاہ و نفسانیت کی راہ  
دعویٰ کیا ہو اس واسطے کہ معصہ ظہر میں ہو اور اسی سے جواب ساقون روایت اخیر کا بھی معلوم  
ہو گیا اور دوسری روایت اور سوا سے اس کے بعض اور روایات بھی ہی ثابت ہوتا ہو  
کہ زمانہ محمدی پانچ یا سات یا نو برس کا ہو یعنی احد الا سور الثلثۃ یہ مضمون روایات نہیں ہو کہ یوں  
زمانے اس میں جمع ہوں گے اگرچہ شق ثالث میں شقین اولین منناد اخل ہیں مگر اجتماع ثلثہ  
منطوق کلام نہیں ہے پس تین وقت میں تین دعویٰ نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہو  
پائے بچشت و فکر رایگان و برباد ہی ایسے غیر ضروری امر ہیں اس قدر محافظت روایات کی کرنا  
اور صدمہ روایات ضروریہ الرعایت کو کہ مخالف حال میں پس پشت ڈالنا یا تحریف لفظی  
و معنوی کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقین مذکور ہی انصاف و دیانت  
بصیرہ ہی بلکہ اس روایت میں بھی اور سکا نمود موجود ہو کہ بعض الفاظ ساقط کر کے ترجمہ متکو کیا  
معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا بعد اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان مراد میں  
بلاشبہ تحریف قصدی کی گئی ہو حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ ہو تَوَفِّي الْأَرْضُ أَكْلَهَا وَلَا  
تَكُنْ خَيْرًا عَنْهُمْ شَيْئًا الحدیث یعنی دیوبلی زمین ثمرات اپنے اور نہ بجا رکھے گی اس کے  
کوئی شے کے شین الخ اب اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل میں جو نعمت مذکور ہو مراد  
اور سے بھی نعمت ظاہری ہو نہ نعمت ولایت محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات  
پیدایش انسانی مثل فنا و تجلیات وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ثمرات زمینی سے نہیں ہیں  
بلکہ مواہب آسمانی ہیں شاید کہ مدویوں کے معارف و عقائد زمین سے اوگتے ہوں اور  
کتاب ان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ تَكُونُ فِي أُمْتِي  
الْمُهْدِي إِنْ قَصَّرَ عَمْرُهُ فَسَبْعٌ سِنِينَ وَالْأَقْثَانُ وَالْأَقْثَعُ سِنِينَ يَتَنَعَّمُ أُمْتِي فِي  
زَمَانِهِ نِعْمًا كَمَا تَنَعَّمُوا مِثْلَهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ يَرْسُلُ السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ مَدْرَارًا وَلَا تَخْذُوا  
الْأَرْضَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهَا اور دارقطنی اور طبرانی کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ  
يَكُونُ فِي أُمْتِي الْمُهْدِي إِنْ قَصَّرَ عَمْرُهُ فَسَبْعٌ سِنِينَ وَالْأَقْثَانُ وَالْأَقْثَعُ سِنِينَ يَتَنَعَّمُ  
فِيهَا أُمْتِي نِعْمَةً كَمَا تَنَعَّمُوا مِثْلَهَا الْبَرُّ مِنْهُمْ وَالْفَاجِرُ يَرْسُلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ

مدار را ولا تدخلاً لارض شيئاً من النبات ويكون المال كدُوساً يقوم الرجل  
يقول يا مہدی اعطني فيقول خذ ان دولون مدينون من شئ كاسيان نبات كہ  
کر دیا گیا پس معلوم ہوا کہ مراد اہل سے ثمرات و نباتات زمینی ہیں اور تاویل مہدویہ کی  
غلطی اور چونکہ یہ حال انکے مہدی کے وقت میں موجود نہوا حدیث مذکور انکی مہدویت کا  
البطل کرتی ہے نہ اثبات اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو یہ بات واضح ہوگی کہ ان  
مہدی متنازع فیہ کو کہ مبین مراد اللہ کلامانے میں حق سبحانہ تعالیٰ نے ایک تاثیر عجیب بخشی ہے  
کہ جو انکے گروہ میں داخل ہوا اور انکا مصدق بنا اور سکو قرآن وحدیث سمجھنے کا ایک ناور سلسلہ  
اور طر فطر لقیہ ہاتھ لگتا ہے کہ خدا نخواستہ انکے منکر دن کو وہ ہاتھ نہیں آتا ہے چنانچہ دلائل سابقہ  
جایا انکے فہم کی خوبان بیان کی گئیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ ہی تذکرہ رہے گا وہی نہر میرانی  
اس حدیث میں بھی بکار آیا اور اسی کا تتمہ ہے کہ **وَالْمَالُ لِمُؤْمِنِينَ كَدُوسٍ** کا ترجمہ کرتے ہیں  
اور مال میں ورشل خرمن پا مال کے ہوگا یہ بزرگ اس مقام میں ایسا سمجھتے ہیں کہ کاف جار اور دوس  
محرور ہے اور معنی خرمن پا مال کے ہے حالانکہ اسمین سے ایک بات بھی صحیح نہیں ہے دوس مصدر ہے بمعنی  
کو فتن سپاہی کے بمعنی خرمن کے نہیں ہے علاوہ یہ کہ یہاں دوس کہاں ہے اور کاف جار کہاں ہے بلکہ  
حرف اصلی وجہ تکرار ہے اس واسطے کہ یہ لفظ کدُوس ہے بروزن فَعُول کے جمع کدُوس کی کہ بروزن  
فعل کے بمعنی خرمن کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ مال دوس و خرمن ہوا و ہمار ہا ہوگا پس فقرہ بھی لالت  
کرتا ہے کہ ماقبل میں بھی ذکر ثمرات زمینی کا ہے اور تکذیب کرتا ہے انکے مہدی کی کہ مال اور نیکے وقت  
میں خرمن نہ تھا بلکہ مارے بھوکوں کے اور نیکے مرید ہلاک ہوتے تھے چنانچہ ملک مذہب  
چرا اسمیٰ یاد فاقہ کشی سے مر گیا جیسا کہ مطلع الولایت میں مذکور ہے پس فقرہ عالم بیان کی کہ مال  
انکی نظرون میں پا مال ہو گیا تھا ارکان و برباد ہو گئی حیرت ہے کہ مصنفین مہدویہ جار و محرور  
اکو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس قدر بھی سمجھ میں نہ آیا کہ دار فطنی وغیرہ کی روایت میں کیوں مالی  
کہ دوسا موجود ہے یہ جار و محرور منصوب کس طرح ہو گیا انصاف کیا چاہیے کہ اس فراست پر  
قرآن واحادیث میں بلا تاویل و ابلیات کرتے ہیں اور اخراج معانی اور قارض لانی کا زعم رکھتے ہیں  
اور صیغہ الحارۃ الروایات تصنیف کرتے ہیں اور سبب التثبات الفشادی میں شیخ ابن حجر کی روایت

غلطی اثر تقدیر مہدی متنازع فیہ بکار اور عالم بیان  
در بیان جار و محرور اصل کبھی نہیں لکھیں گے  
اور جار و محرور اصل کبھی نہیں لکھیں گے

ائمہ ہدایت کا رد کرتے ہیں اور معتقدین بغلیں بجا بجا کر دیتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے  
 کیا کام ہوا ہو کہ ایسے ایسے علمائے نامدار کا رد لکھ دیا شعر صائب و چیز می شکند قدر شعر لاف  
 تحسین ناشناس و سکوت سخن شناس یہ اب باقی روایات کے اختلاط سے اعراض اغماض کر کے  
 قصہ تصور کیا جاتا ہو کہ روایت سوم میں مشرق سے مراد شرقی بلاد مہدی ہو اس واسطے کہ جسکا  
 واقعہ بیان ہوتا ہو اسی کے جہات مراد ہو کرتے ہیں نہ منہ مکمل کے پس مہدی ہو شروع خود اوصین بلاد  
 شرقیہ سے تھے اور یہ حدیث صادق نہیں ہو اور اس کی طرح لفظ سلطنت بھی قوم مہدی پر  
 کہ ایک جماعت درویش و فقرا ہو غیر صادق ہو اور روایت چہارم میں مہدی مذکور نے جو مراد بیان  
 کی ہو لفظ بغیر کا اور فی بقعہ من الارض کا اوسکو رد کرتا ہوا سو اس کے دل سینے میں ہوا کرتے ہیں بقول  
 میں نہیں رہتے ہیں چنانچہ کریمہ کلکن تعالیٰ لعلکوب الی فی اللصک وادور ماجل اللہ لکجل  
 ورج قلبکوب فی جوفہ اوسپر شاہد ہو اور علاوہ یہ کہ اگر مراد سبز کرنا لکڑی کا ہو جیسا کہ ظاہر کر  
 تو قطع نظر اوسکے ثبوت سے اور قطع نظر اوس سے کہ یہ کثر شہ فیہ عادی ثلثہ مہدویت کے  
 واقع ہوا ہو چنانچہ باب دوم سے وقت ملاقات شدہ نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہو پس علامت  
 مہدویت سے اوسکو کیا علاقہ تب بھی موجب تھا انکے مہدی کے مثبت مہدویت نہیں ہو سو اس  
 کہ یہ کام بازی گو بھی کر سکتے ہیں اور اگر مراد دونوں کا سبز کرنا ہو تو وہ بھی مثل مہدویت کے دعویٰ  
 محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چٹھی روایت بھی دعویٰ محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے  
 اور ظاہر ہو کہ جب تک معاملہ باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری ہیئت کہ کسی کیا کام آتی ہو  
 ایک دعویٰ سے قبل اثبات کے دوسرا دعویٰ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہو بلکہ طریق اثبات  
 مہدویت کا یہ ہو کہ کوئی علامت مختصہ مہدی کے بروایت صحیح ثابت ہو اور وہ شخص متنازع فیہ میں  
 پائی جاوے اس طور پر کہ اوسکا وجود اوس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ قیود اس واسطے  
 ہیں کہ اگر وہ انہ خصائص مہدویت سے نہیں ہو یا بروایت صحیح ثابت نہیں ہو تو اوسکے پائے جانے  
 سے مہدویت کس طرح ثابت ہو سکتی ہو اور ایسی ہی با این ہوا اگر اوسکا وجود شخص متنازع فیہ  
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل مہدویت کے ایک دعویٰ محض ہوا اہل اوسکا اثبات  
 چاہیے پھر اوس سے مہدویت کو ثابت کرنا چاہیے اب تم لوگ اپنے مہدی کے احوال باطنیہ

وغیر کو دلیل مہدویت کی ٹھیلے ہو یہ سنے قاعدہ ہو اوسکا وجود ہمارے نزدیک غیر مسلم ہو اسکا  
 ع باطل ستانچہ مدعی گوید اول اوسکا اثبات چاہیے اور پانچویں روایت میں عامل کی تفسیر فنیاکہ  
 کرنا غلط ہو اسکا سبب کہ عامل سے مراد عاملانِ خدا ت مملکت میں مثل تحصیل مہدوات مخرج وغیرہ کے  
 چنانچہ قرآن میں ہے کہ وَالْعَالَمِينَ نَحْنُ اَعْلَمُ اور چونکہ مہدی متنازع فیہ نہ ملک کہتے تھے نہ عاملان ملک  
 یہ روایت اور نئی مؤیدین ہیں بلکہ کذب ہو دلیل پانزدہم بقیۃ احادیث انا سراج الاحیاء  
 مٹھا ما قتل علی رضی اللہ عنہ قلت یا رسول اللہ اَمَّا اَلْمَهْدِيُّ اَمْرٌ مِنْ غَيْرِنَا  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بل مناجتہم اللہ بمالدین ای اطمین باتم اطمین  
 فی زمانہ واصل اصحابہ فی منازل المقربین والصدیقین نعم اصل المشاۃ حدۃ والمثا  
 والمکالمۃ وکن لا یخرجہم الا اللہ واولیاءہ کما قال غالی اولیائی تخت قبائی  
 لا یخرجہم غیرہم الخرج هذا الحدیث جماعة من الحفاظ فی کتبہم منہم ابوالفتح  
 الطبرانی وابو نعیم الاصفہانی وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد اللہ نعیم بن حماد  
 وغیرہم ومٹھا ماروی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال دخل رجل علی ابی  
 محمد بن علی رضی اللہ عنہ فقال له اقبض منی حد الخمسۃ کما درہم فافاز کونۃ مالی  
 فقال له ابو جعفر خذ ما انت فضعہا فی جیرانک من اهل الاسلام والمساکین من  
 اخوانک المسلمین ثم اذا قام منہن ینا اهل البیت قسم بالسویۃ وعدل فی  
 الرعیۃ فمن اطاعہ فقد اطاع اللہ ومن عصاہ فقد عصی اللہ اخرجہ الامام  
 ابو عبد اللہ نعیم بن حماد فی کتاب الفتن قلت قد وجد القسمۃ بالسویۃ والعدل  
 فی الرعیۃ ای فیمیل طاعہ فقد اطاع اللہ واما من عصاہ فقد عصی اللہ فلا یقبل  
 عدلہ ومٹھا ماروی عن کعب الاحبار ان قال لانی الحدیث المہدی مکتوباً فی  
 اسفار الانبیاء ما فی حکمہ ظلم ولا عیب اخرجہ الامام ابو عبد اللہ نعیم بن حماد  
 قلت قد تحقق الروایۃ عن الحسن انہ قال ذکر فی کتاب اللہ وکتب الانبیاء  
 ولم یکن فیہ ظلم ولا عیب کما موال مشہور ومٹھا ماروی عن الحارث بن  
 المغیرۃ البصری قال قلت لابی عبد اللہ الحسن بن علی کرم اللہ وجہہ بای شیء

دلیل پانچویں روایت مٹھا ماروی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ  
 اور بیان غلطی اور غریبیت مصنف سراج الاحیاء



يعرف الامام المهدي قال بالسكينة والوقار قلت وبأي شيء قال بمعرفة المحلل والحار  
 وبجاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث مكن اكان المهدي  
 ومنها ما روي عن علي بن المهدي عن ابيه قال دخلت على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والتحديث  
 طويل ذكر في آخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامة  
 اذا صارت الدنيا مرجاً مرجاً وتظلمت الفتن وانقطعت السبل واغار بعضهم بعضاً  
 فلا كبير يرجم صغيراً ولا صغير يوقر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منهما من يفهم  
 حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في آخر الزمان كما تمت به في اول  
 الزمان اخرجه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في صلة المهدي فانظر ايها  
 المنصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة  
 فعلم ان المهدي يبق في القلوب الغلف بقبضه فيسلو ما بعد له وهذا معنى يلائم  
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكره الامام احمد بن حنبل في  
 مسنده ويلائم الله قلوباً مة محمد غني وليعهم عدله ومنها ما روي عن  
 عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذ اخراج المهدي  
 باي سيرة يسير قال بعد ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 يستأنف الاسلام جديد اكد اني عقد الدرر اي يعدم البدع وما اخطأ  
 للجهنم ون فيه من العليات والا اعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا  
 قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في آخر الزمان كما  
 تمت به في اول الزمان اذ لو لم يحكم الخطيئة المخطئين لا يقوم بالدين  
 كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون حاكماً بين المسلمين  
 كما ذكرت قبل ومنها ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي  
 قال ولا يتوك بدعة الا اذا لها ولا سنة الا اقامها كذا في عقد الدرر  
 ومعنى هذا القول انه يكون فاعلاً بنفسه وأمره بغيره وهذا المعنى مؤيد

بما فذكر الشيخ سعدی بالفارسیة بیت یتیمی کہ نا کردہ قرآن درست بہ کتب خانہ چندی  
 ملت بشت ای حکم بر نسخہ فصدق المؤمنون بالفام منسوخة ثلاثا لکتیب  
 السماویة مغسولة بالماء بل مغسولة عن قلوب من آمن به ای علمہ منسوخہ وغل  
 المنقولات من عقد الدرہ وانکان بعضها ضاعفا لکن لما وجدت  
 فیمن ادعی ظہر لہا کانت صحاحا فی نفسہ لا مروان لہم تبلغ درجتها جواب  
 حقیقت حال یہ کہ احادیث نہایت مخالف بین احوال مہدی متنازع فیہ سے اور کلام  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سرسہر تکذیب ابطال لکھا کرتا ہی اس واسطے مہدی کو  
 وادی حدیث میں بحال احتیاط دینے پاؤں چلتے ہیں جب صد ہا حدیث و آثار اپنے مخالف  
 حال کھتے ہیں وہاں کچھ دم نہیں مارتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال امام نام  
 بہ تفصیل نہیں ہی ہاتھ لگی او سکو غمیت جانکر دعوی مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حدیث  
 کا ایک ٹکرا اپنے موافق اور دوسرا مخالف نظر آیا تو اس میں قطع و برید کر کے پارہ ٹوٹ  
 کو نقل کرتے ہیں حالانکہ جب بامعان نظر و انصاف دیکھا جاتا ہی تو وہ موافق بھی مخالف ہوتا کہ  
 چنانچہ ہر جامع صاحب سراج الابصار نے ایسی ہی کیا کہ حدیث اول کے نصف اول کو نقل کیا اور  
 نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جسکو اپنا شاہد مدو کا رہنا کر لے  
 ہیں وہ بھی انکی تکذیب و تخریب کرتا ہی اس واسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم  
 یہ کہ عن علی قال قلت یا رسول اللہ اصنأ ال محمد لہدی افر من غیرنا فقال لا  
 بل متاخیکم اللہ بہ الذین لما فہم بنا و بنا یفعدون من الفتنۃ کما ائفدوا من  
 الشریک و بنا یؤلف اللہ بین قلوبہم بعد عدا و الفتنۃ کما الف بین قلوبہم  
 بعد عدا و الشریک و بنا یفحون بعد عدا و الفتنۃ اخوانا کما اصبحوا  
 بعد عدا و الشریک اخوانا فی دینہم یعنی علی مرتضی فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے  
 یا رسول اللہ مہدی ہم بلیت میں سے ہی یا ہمارے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم ہیں ہی ختم  
 کرے گا اللہ تعالیٰ سبب و سبب دین کو جیسا کہ شروع کیا سبب ہمارا اور ہمارے سبب ہم  
 جاوے گئے فتنے سے جیسا کہ چھٹے لے گئے شرک سے اور ہمارے سبب موفقت کر دیگا اللہ تعالیٰ



خود پر ہوا کہ قضا جاری ہو چکی گرائے گا مابور ہوگا ورنہ مجبور ہو جائیگا نیز سچی بات نسنے سے نجات پانا  
 وہ بھی نہوا بلکہ بدتر سبب اہل اسلام مبتلا منتن ہیں بلکہ انکے سبب ایک فقہ تانہ انکے مذہب کا  
 بڑھ گیا جو سچی بات عدالت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موسوٹ سبب اتحاد ضائع کر کے تہمت  
 ہوتا ہو کہ جو لوگ شرک سے چھٹانے گئے ہیں وہی لوگ نسنے سے چھڑائے جاویں گے اور انھیں کے  
 دونوں میں اتحاد و الفت ہو جاوے گی اور وہ سب سلمان ہیں فقط فرقہ ممدویہ اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں  
 تالیف قلوب نہ ہوئی بلکہ اختلاف و عدالت انکے مدد کے وقت یونانیوں کا روترا پیدا ہو علاوہ یہ کہ خود  
 انکے مذہب ممدوی میں بھی جو ہتر فرقے ہو گئے ہیں اور اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ انکے ممدی فرمایا ہے  
 کہ بیکہ کے گروہ میں جو ہتر فرقے ہو گئے ایک ناجی باقی تمام ہالک ہیں اور فرقہ ناجیہ ہم کو کجا جاع فرماو  
 یعنی عقیدہ خود سیر و اعتقاد کے چنانچہ انکا شاعر کہنا ہو شعر موعود کے فرمان سون فرقہ تہتر ہیں  
 ہالک پد ہراک پد مدحنت بٹھا ہراک سنی نیز ارجو پد معلوم ہوا کہ ان بزرگ کے سبب اختلاف و منتہ  
 دو چند سے بھی زیادہ ہوا کہ تہتر فرقہ اسلام کے ایک سو پھٹا نہیں ہو گئے حدیث ترمذی وغیرہ  
 وارد ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے علی شہتین و سبعین  
 مِلَّةً وَتَحْتِیْنِ اُمَّتِیْ عَلٰی کُلِّ مِلَّةٍ وَتَحْتِیْنِ مِلَّةً کُلَّھُمْ فِی النَّارِ اِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالَ مَنْ  
 هِیْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ قَالَ مَا اَنَا عِندَہٗ وَاَصْحَابِیْ یعنی تحقیق بنی اسرائیل متفرق ہوئے ہر ملت اور  
 سیرت متفرق ہوگی تہتر ملت پر کہ تمام گم ہیں جاوے گئے سو گم ایک ملت کے صحابہ نے عرض کیا کہ تو  
 کون ہی ایک ملت ہو یا رسول اللہ فرمایا جسے میں و میرے صحابہ میں انتی یہاں سے معلوم ہوتا ہو کہ مذہبی  
 لوگ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ اہل امت ہوتے حضرت فرماتے کہ میری امت  
 ایک سو ستتالیس تہتر متفرق ہوگی اور وہ اہل امت دوم کا ممل یہ ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقر  
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ پانسو روپے مال کی زکوٰۃ کے آپ لیجئے آپ نے فرمایا کہ تو ہی  
 انکو اپنے مسیایہ مسلمانوں مساکین میں تقسیم کر دے پھر جب ہم اہل بیت میں ممدی قائم ہوگا تقسیم  
 برابری اور عدل و محبت میں کرے گا پس اس کی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی  
 انتہی اب بظہر النصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں تہتر فرقہ ممدی کو کچھ مناسبت نہیں ہو او  
 جب تک مذہبی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے جراتنا مملوئی پس حاصل مقام یہ ہے کہ خداج و شر

نوشتہ تہتر تالیف کر کے کہ جو ہتر فرقہ ممدی میں ہر فرقہ سے خارج ہیں

وزکوۃ چار پایوں چرندہ اور اسوال تجارت کی تحصیل کر کے اور سکے مصارف میں خرچ کرنا غلامی و سلاطین  
اہل اسلام کا کام ہمدی ہی بمنطوق اسلئے کہ بخن من اموالہم صدقۃ اور اسی پر زمانہ  
ہوئے اچانک عمل امت اسلامیہ کا جلا آتا ہی پس حضرت امام محمد باقر نے کہ مانند اکثر ائمہ اہل بیت کے کہ  
سلطنت اور امامت ظاہری نہیں رکھتے تھے اس کام سے انکار فرمایا اور ائمہ اہل بیت میں سے  
ہمدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم ائمہ اہل بیت کو بسبب نہ ہونے خلافت و امامت ظاہری کے عہدہ  
تحصیل تقسیم زکوۃ کا نہیں ہو البتہ ہم میں امام ہمدی کہ امامت ظاہری باطنی دونوں رکھتے ہوں گے  
زکوۃ وغیرہ تحصیل کریں گے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس بنائے کے سلاطین چونکہ زکوۃ کو موقع پر  
صرف نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہمسایہ تقسیم کر دے اور یگانہ نہیں ہو سکتا ہی کہ خود امام کو  
زکوۃ دینا اور شخص کو منظور ہوا سو اسلئے کہ ادنیٰ اعلیٰ سب جات میں کہ بنی ہاشم پر زکوۃ لینا حرام  
ہو اب ثابت ہو ا کہ شیخ جو نو پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہی اس واسطے کہ یہ بھی بسبب فقدان  
سلطنت کے عہدہ اخذ زکوۃ کا نہیں رکھتے ہیں اگر ایسی ہی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر  
رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس تمت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت و خلافت عامہ کے ہو ورنہ  
خیرات کہ درویشانہ ہاتھ لگے اور سو چلیوں بالکل میں بالسویۃ کھانا کو نہا مقدار عظیم الشان تھا  
کہ اسکی پیش گوئی مناسب ہوتی اور ایسی عدل بحیثیت بھی اشارہ طرف حکومت عامہ و سلاطین کے  
ہو کہ تمام بلاد اسلامیہ کا شرق سے غرب تک حاکم ہو کر عدل و داد پرستیم رہنا نہایت عظیم الشان ہو کہ دنیا  
میں گنتی کے لوگ ایسے ہوں ہیں ورنہ چند مرید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است نہیں ہو کہ قابلِ خطاب  
ہو و ہزار ہا بلکہ لکھا اس صفت کے لوگ اس امت میں گذرے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل عیال  
و خاد میں طالبین کے ساتھ بعا ملہ عدل انصاف بسر بر علی وقایع کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں  
ہو کہ حکام داع و کلکہ مسعول من رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے نگہبان ہو  
اور ہر ہر اسکی رعیت کا سؤل کیا جاوگا اور روایت سوم کا حاصل ہوا کہ کعب جابر نے فرمایا  
کہ میں ہمدی کو اسفار یعنی کتابوں انبیاء میں مکتوب پاتا ہوں کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہو گا اور  
مصنف سجاد ندی نے لکھا کہ ہمارے ہمدی سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا ہو کہ میرے نوکر کتاب اللہ  
اور کتب الانبیاء میں ہو اور لکھا کہ مشہور ہو کہ ان کے حکم میں ظلم و عیب نہ تھا پہلے اس کا دعویٰ ہمدی نے کیا

اور دوسرے کا مہدویوں نے دعویٰ محض سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا ہے پہلے اسکو ثابت کرنا چاہیے کہ کون  
 معلوم ہوا کہ کتب انبیاء علیہم السلام میں تمہارا ذکر ہو وہاں ذکر امام مہدی کا ہی اور تمہارا مہدی ہونا ثابت  
 ثابت ہوا یا دل نزاع ہو سیکو اپنی دلیل کو اننا مصداق علی المطلوب ہو گیا کہ اصل یہ ہوا کہ میرا مہدی ہونا  
 اس سے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتب انبیاء میں ہو اور کتب انبیاء میں میرا ذکر ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں مہدی  
 ہوں کوئی عاقل بھی اس استدلال کو پسند کرے گا علاوہ یہ کہ کلام کعب جبار سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سفی  
 انبیاء سابقین میں مہدی کا ذکر ہو اور قرآن میں نہیں ہے ورنہ ایسے موقع بیان میں اس کو سکوت کا ہے کو  
 کرتے اور مہدی اس کے علامات دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتاب لدینی قرآن میں اور کتب الانبیاء میں بھی ہے  
 پس دلیل ناقص دعویٰ کامل ہوا اور دوسرا مرعنی اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہونے کا دعویٰ کہ مہدویوں نے  
 کیا ہے وہ بھی عویٰ بلا دلیل ہوا و دعویٰ شہرت کا غلط ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ تمہارے شیخ کے حکم میں  
 ظلم و عیب نہ تھا بلکہ تمہاری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کا حکم ظلم و عیب سے معذور تھا چنانچہ بشرح اسکی  
 دلیل اطلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت چہارم کا اصل یہ ہے کہ علامت پہچانتے  
 امام مہدی کی یہ ہے کہ صاحب کینہ و قاری ہو گئے اور حلال حرام کی معرفت رکھتے ہو گئے اور لوگ انکی  
 طرف حاجت کھتے ہو گئے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہونگے غرض کہ سکینہ و قاری کا اندازہ معلوم نہ ہوا کہ  
 کس قدر سکینہ و قاری مہدویت کی علامت ہے کیونکہ مطلق سکینہ و قاری ہر سمان مذہب میں ہوتا ہے بلکہ  
 اسکا اہل انبیاء میں بھی ہوتا ہے اس واسطے کہ تمہارا اس علامت کو حارث بن مغیرہ نے معرفت مہدویت میں  
 کافی جان کر دوبارہ سوال کیا کہ وہابی شیئی یعنی اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ معرفت حلال و حرام  
 اسکو بھی اوی نہ کورنے کافی نہ سمجھا کیونکہ مقدار معرفت معلوم نہ ہوئی اور مطلق معرفت ہر محمد عالم کو  
 ہوتی ہے اس واسطے دوبارہ سوال کیا کہ اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ حاجت نامس سے پس معلوم ہوا کہ  
 امور ثلاثہ علامت مہدویت کے ہیں نہ فقط ایک ایک اور شیخ جو بنو ہرمن و ہاتین اخیر کی تعلقا مفتوحین  
 اور اسرا دل میں بھی تدویر ہو اس واسطے کہ سید علی نقری مناظرہ دینی میں جھڑک جاتے تھے چنانچہ دلیل دوم  
 کچھ نہ کور ہو چکا ہے اور مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ بادشاہ سند نے قاضی کو انکے پاس بھیجا کہ تمہارا  
 قلم و سے یا ہر چلے جاؤ میرا نام نا اور کہا کہ جب حکم خدا کا ہو گا چلا جاؤں گا قاضی نے کہا کہ اعلیٰ  
 اولی الامر کی واجب ہے میرا نام نا اور کہا کہ بادشاہ تیرا ظالم ہے ایسے شخص کو اولی الامر نہیں کہتے ہیں قاضی نے کہا



وہاں محض بواسطہ فقر کے جوہر اسی مرید احکام گیا فقر وفاقہ و حاجت مندی سب ایک چیز ہو گیا کہ فقیر و محتاج  
 ایک ہی اور آدمی کا وہ ایک طرف کیا حاجت تھی اگر ہوتی پس اپنے اپنے ملکوں سے کیوں اخراج کرتے تھے  
 محتاج الیہ کی خواہش کرتا ہی یا دسکودور کرتا ہی پس ثابت ہوا کہ لوگ اس سے مستغنی تھے اور انکو لوگوں  
 حاجت تھی بلکہ دین میں بھی دوسرے کے محتاج تھے چنانچہ انصاف سے کے تیرہویں باب میں لکھا کہ  
 ائمہ مہدیؑ فرمایا کہ غازی سنن جو مجھے ادھین ہوتی رہیں بجائے بتلادو بعد چند روز کے میان لاؤں گا  
 نے بتلایا کہ کتب فقہ سے تحقیق ہوا کہ رسول علیہ السلام سنت ظہر کی قبل فریضہ اور بعد فریضہ باہر اگر  
 ادا فرماتے تھے میرا کہ کلاب بندہ بھی باہر اگر پڑھا کرے گا پس ثابت ہوا کہ علامات مذکورہ بتلادو  
 ہمارے شیخ جو بنو میں بالکل مفقود ہیں اور روایت پیچم کا مہل یہی کہ حضرت فاطمہؑ ہر اس قسم  
 لکھا کرتا کہ ان دونوں میں حسن و حسین کی نسل سے مہدی اس امت کا ہی جو بقوت کہ دنیا میں  
 مرج ہوگا اور رفتہ ظاہر ہونگے اور ان میں بند ہو جائیگی اور ایک دوسرے کو لوٹے گا پس پڑا جو  
 پر رحم کرنا ہوگا اور نہ چھوٹا بڑے کی توقیر کرتا ہوگا پس قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے  
 ایسے شخص کو کفر گریگا قلعوں گراہی کو اور دونوں غلات دار کو قائم کرے گا دین کو آخر زمانے میں  
 جیسا کہ قائم کیا ہیں اسکو اولیٰ مائے زمین نہی تھا حسب راجع البصائر نے اس حدیث کو اپنے مرید  
 منطبق کر نیکی واسطے حصول اصلاحات یعنی قلوب غفلت کے لیا اور طے تفسیر فرمایا کہ مطلب یہ ہے  
 کہ مہدی قلعوں حقیقی کو فتح کرے گا بلکہ قلعہ دونوں گراہوں کو اپنے فیض سے فتح کر کے اپنے عدل  
 بھر دیوے گا اور کہا کہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے بھی کہ بلاء الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت  
 جوراً وظلماً یعنی بھر دیگا مہدی زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ہو جور و ستم سے  
 اور اس مراد غلات ظاہر و قریہ ٹھیل یا حدیث امام احمد بن منبل کو کہ ویلاً اللہ قلوب مائے  
 محمد غنی ویسے ہم عدلہ یعنی اور بھر دیگا اللہ تعالیٰ دونوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا  
 کو عدل مہدی کا انتہی جواب دیا کہ یہ دونوں روایتوں میں جیسا راجع البصائر میں فرمایا ہوا اس واسطے کہ  
 روایت ابو نعیم کے آخر کا فقرہ اس تاویل کو رد کرتا تھا حدیث کردیا اور روایت امام احمد کا تاویل یہ ہے  
 کہ اس تاویل کی تخریب اور ان کے مہدی طرحتہ تلمذ یہ کرتا تھا تمام حدیث کردیا تاویل و توجیہ غلات ظاہر  
 احادیث قرآن میں کرنا اور مہدی ظاہری سے انکار کرنا مذہب فرقہ باطنیہ کا ہی مہدی لوگ زبان سے

در بیان روایت خود صاحب راجع البصائر





بھری تھی اور نبی افریقہ سے بھی بھرتا تاکہ شبیر برابر آوے اور پھر وہ امام احمد بن حنبل کی سالم بیوہ کو قال رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم شبیر اکرم بالمہدی رجل من فرس من عترتی بیعت فی منی علی غنم  
 من الناس ذل فیما الارض قسطا وعدلا کما ملکت جبردا وظلما ویرضی منہ  
 ساکن السماء وساکن الارض ویقسم المال صحاحا بالسویۃ بین الناس ویملأ قلوب مہم  
 غنی ویسمر مدله حتی انہ یا مہمنا دیا دنیا ہی من لہ حاجۃ الی فما یتاہ احدنا لاول  
 واحد یتاہ یسئلہ فیقول بیت السادن حتی یعطیک فیأتیہ انار رسول المہدی  
 الیک لتعطینی مالاً فیقول احث بخشی لا یستطیع ان یحملہ فیلقی حتی یکون قد مر ما <sup>یستطیع</sup>  
 ان یحملہ فیخبر بہ فیندم فیقول نا کنت اجتمع امة محمد نفسا کالمحرم الی حد  
 المال فترک خیری فیردہ علیہ فیقول نا لا نقبل شیئا اعطیناہ فیلت فی ذلک سنا  
 او سبعا او ثمانیا او تسع سنین ولا خیر فی الحیوة بعد ہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 بشارت ہو تمکو ساتھ مہدی کے کہ ایک مرد ہو قریش سے اولاد میری سے اٹھایا جاوگا است میری  
 وقت اختلاف آدمیوں کے اور زلز لون کے پس بھر دیگا زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ظلم  
 و ستم سے اور راضی ہو گئے اوس سے رہنے والے آسمان کے اور رہنے والے زمین کے اور تقسیم کر دیگا  
 صحاح برابر آدمیوں میں اور بھر دیگا دلوں میں مت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا انکو عدل و سکا یہاں تک  
 کہ وہ حکم کرے گا ایک مادی کو پس نہ اگر لگے کہ کس شخص کو عاقت ہی طرف سے پھر نہ آوے گا اسکے پاس  
 کوئی مگر ایک ہوگا امام موصوف کے پاس اگر سوال کرے گا پس کہیں گے کہ جاخادم کے پاس تاکہ دو  
 تجلو پس آوے گا اسکے پاس کہ میں بھیجا ہوا مہدی کا ہوں تیری طرف تاکہ دو کو تو مجھ کو پس کہے گا  
 کہ بھر لے پھر بھرے گا اور نہ اٹھاسکے گا پس الہ کیا یہاں تک کہ رہ جاوے بقدر طاقت اور اٹھاسکے  
 پھر لے کر نکالے گا پس نام ہوگا پس کہے گا کہ میرا نفس سیامت محمد سے زیادہ حریص ہو کہ سب لے لے  
 طر و ایں مال کے پس جسے چھوڑا اوسکو سو کے پھر پھر کے گا اوسکو مہدی پر پس کہیں گے کہ ہم  
 نہیں لیتے ہیں جس چیز کو کہ دیتے ہیں پس ٹھیکے کا نام اس حال میں محمد یاسات یا آٹھ یا نو برس  
 اور زمین خیر و حیات میں بعد اوسکے انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سماج الالبصار کہ حفظ انصاف  
 و تعصب شخص کو کہ اس نام کلام سے موندہ چھپا لیا اور سچ کے دو فرقوں کو اور اٹھایا کہ بھر دیگا

دلوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اور نیکو عدل اور سچے غنا زہاد اور عدل و ولایت نذر الیہ  
 اور ہرگز سیاق و سباق کلام کو نہ دیکھا کہ ما قبل میں تقسیم مال ذکر ہو کہ مال ہو کہ غنا بسبب تقسیم کے حاصل  
 ہوئی ہو اور بعد اس کے قصہ منادی کا ذکر ہو کہ واسطے دینے مال کے نہ کرے گا اور لوگ قبول نہ کریں گے  
 کیونکہ تقسیمات سابقہ سے غنی آسودہ ہو چکے ہوں گے اور پھر قطع نظر اس سے اگر بالفرض غنا سے  
 غنا قلبی بھی مراد ہو اسی حدیث میں جو دو سر اسور مذکور ہیں وہ تھارے مہدی ہیں کہاں ہیں عزت محمدی  
 ہونا کلب ثابت ہوا دلیل دل میں اس کا بیان ہو چکا اور اختلاف و زلزلوں کے وقت میں اونٹھانے سے  
 مقصود یہ کہ اور نیکے سبب رہ اختلاف و زلزلے موقوف ہو جائیں اختلاف موقوف نہوا اور زلزلے  
 کہاں تھے اور زمین کو عدل انصاف سے کہاں بھرا اور زمین کے رہنے والے اونسے کب انہی ہوئے  
 بلکہ ہر زمین الا اپنی اپنی زمین سے نہ کا لٹا رہا پس آسمان والوں کو اسی پر قیاس کیجیے شعر تو کار میں ا  
 نکو ساختی ہو کہ بر آسمان نیز در چنی اور منادی نے واسطے عطا کے کب نہ کیا کہ کوئی شخص سبب غنا  
 کے طالب نہوا سو ایک کے اور یہ کیا عادت ہو کہ سچ میں سے ایک بات لے لینا اور باقی دینے کو دینا  
 روایت ششم کا حاصل یہ ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیرت مہدی یہ ہوگی کہ قبل  
 کے بدعات کو ڈھا دے گا جیسا کہ رسول خدا کیا اور اسلام کو از سر نو تازہ کر دے گا حسب سیرت  
 نے کہا کہ بدعات و خطاؤں تمہدین کو عملیات و اعتقادات میں ڈھا دیگا اور حاکم ہوگا درمیان  
 مذہب کے انتہی درجہ کے بدعات مراد یہ ہے کہ بدعات فرو جا ہل اسلام کو موقوف و نابود کر دینا تاکہ  
 اسلام از سر نو تازہ ہو کر مانند زمانہ نبوت کے سنت محض نے آئینہ میں بدعت ہو جاوے اور یا شیخ جو ہر  
 وقوع میں آیا اور یہ مراد نہیں ہے کہ ترک بدعات کا زبانی امر کریں یا اپنے چند مردوں پر اس کو جاری کریں  
 اس میں مہدی کی کیا خصوصیت ہے تمام علما و علماء اسی کی کرتے ہیں اور خطا مجتہدین حکم بننے کے  
 واسطے بہت بڑا علم چاہیے کہ تمام جہاد بات مجتہدین کے مانند استنباط کو پہچاننا پھر طریقہ استنباط  
 کو پہچاننا پھر مانعہ کے مراتب محبت و شتم کو جاننا اور استنباط صحیح کو غیر صحیح سے تمیز کرنا اور تمام شرائط  
 اجتہاد کے حاصل کرنا یہ کام ایسے شخص کا نہیں ہے کہ لوگوں سے کہے کہ غار کی مستحضر ہو بلکہ ایسا کہ  
 یا جماعت نماز کے شرائط نہ پہچانے جیسا کہ روایت چارم میں مذکور ہو چکا اور آیت قرآنی کے معنی  
 خط کرے جیسا کہ اس تمام کتاب میں اس کا جا بجا ذکر ہو اور ایسے خدمات میں دوسری کشف خلقات عقل



اور ملا علی قلی در امامت خود کو انتخاب کر کے تمام کتابیں اپنے کتب خانے اور تمام شہر کے علماء کتب خانوں کی سے ایک جماعت علماء کتب کے حوالے کیں ان سب کے بحال جانفشانی و محنت سے کتابوں کو اولٹ پلٹ کر کے چار سوال انتخاب کر کے چار دن عالم چارسووار کے ساتھ زنبہ کو روکنے ہو گئے ہونے پر یہ مقام مذکور کے میزین کی خدمت میں اگر سوال شروع کیے سوال اول تم اپنے تئیں ممدی و عود کہتے ہو کس دلیل سے کہتے ہو اور کہاں کہتے ہو جواب بندہ نہیں کہتا ہی فرما حق تعالیٰ کا ہوتا ہے لای سید محمد تو ممدی و عود

سوال دوم تم کو نسا مذہب رکھتے ہو جواب ہم مذہب مصطفیٰ رکھتے ہیں کسی مذہب مقید نہیں ہیں سوال سوم تم کس تفسیر سے بیان کرتے ہو جواب ہم راوند بیان کرتے ہیں اور جو تفسیر غیر اس کے نہ کیے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہو ورنہ غلط ہے سوال چہارم کیا امت میں بحال پیش لا کر ہو چکے کہ تم دعویٰ رویت الکی کرتے ہو اور تم خلق کو اوسکی طرف دعوت کرتے ہو جواب میرا آیت قرآنی فی کل کان یوجہ لیاۃ اخرۃ فلیجعل لہ ذرا لعلہ اور دینی کا بیانی ہذا اعمیٰ فہو فی الاخرۃ اعمیٰ اور لا الہ الا اللہ فی مرتبت میں لعلہ اعمیٰ اور لا الہ الا اللہ کل شیء یخبط اور لا یدرکہ الا بصر او هو یدرہ الا بصار اور کن ثنائی وغیرہ سے رویت دار دنیا میں ثابت کر کے پوچھا کہ قاضی بچہ گوہ راضی علمائے کما کہ بدگوہ متبر میران لگا لکا ایک ہم دور سے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی سنت سے ہیں و بیت حق کی اور سیدنا تھے کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ جیسو حاضر بن جو یا سو پوچھیو ملا علی فیاضی بار بار کہتا تھا کہ امیر میرکو تھیں اب کہ گوہ بس سو جب سب اشکال حل ہو چکے تصدیق کر کے برخاست کی جب اپنے مقام پر آئینوں عالموں نے ملا علی فیاضی سے کہا کہ ہلو کو نوغیر مشورہ تمھارے بادشاہ کی طرف سے سنیں کرنیکا حکم تھا تم نے وقت انتشار میران کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں نہ پوچھ لیا تاکہ حضرت کی آواز ہم مشرف ہو جا ملای علی نے کہا کہ میں نے یہ خیال کیا کہ جب روح مطہر قال ہے مرکب تھی اوست وقت کا کلام علما جہان نو سو برس میں حل کیا ہو اب کہ آمیزش اشباح سے برابر اگر ظلم کی مراد کو نہ پوچھ کر کچھ اشکال لاوین خلل عظیم واقع ہو گا اس واسطے فقط میر کی گواہی پر حسینے اکتفا کیا اور خواہد الولا بیت میں لکھا ہے کہ دو طرف اشارہ کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور براہیم علیہ السلام دو گوہ حاضر ہیں پوچھ لیو اور جواب ملا علی میں یوں لکھا ہے کہ نقلہ کو نسخی بخیر صادق کا کافی ہے اگر ہم اس سے پہلے نہ حاجت پوچھنے کی نہ تھی اوست وقت اپنی مراد کو پوچھتے اور محمد رسول اللہ و براہیم خلیل اللہ کو دیکھتے تھے خدا کا جالاؤ کہ نہ پوچھتے جو لوگ کہ ان کے حضور میں تھے وہ مراد کلام کو نہ پاتے ہیں آپ کہ بتقام ار دلح ہیں

نہ معلوم کہ بعد بوجھنے کے ہم کیا سمجھتے جو لب اس مقام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک  
 بن تک علما فراہم نہ ہوا کر سہے پھر دور مہینے تک علما ہرات ان سوا آریہ کو کیا بوجھنے سے انتخاب  
 کرتے رہے یہ وجود مہینے ہونے میں پھر مطلع الولاہت میں لکھتا ہو کہ بعد اس ال جواب کے علما ہر تصدیق  
 ہدایت کی کر کے ملا علی حسین صحبت میں رہے اور تین شخص بادشاہ کے پاس کچھ بادشاہ نے ان کی ہدایت  
 سب کیفیت منکر صدق بلکہ زیارت شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منزع کے راہ میں سبب  
 ضعف پیری مگر گیا اور شاہد الولاہت میں لکھا ہو کہ راہ سے قریب بمنذر کے قبر موت شیخ جو پتو کی  
 سکھ گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام غیر علما ہرات و فراہمہ او کثر خلافت اوس حکم تصدیق ہدایت  
 کی کی غرض کہ یہ مدت آئے جا علما کو آ بادشاہ کی چود مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کل قیام شیخ جو پتو  
 کا فراہم میں نو مہینے ہو جیسا کہ تمام کتب ہمدویہ ثابت ہو چنانچہ باب دوم میں مذکور ہو چکا پس نو مہینے میں  
 مہینے کیونکہ داخل ہو گئے دو مہ یہ کہ سرزمین ہند میں کہ چند غرا اور عایا مستقر ہو گیا اور اطاع و حکام  
 ہمیشہ نکال نکال کر رہے رہے جیسے ایک تک ہب اہل مذہب موجود ہیں اور زراسان ہیں اگر بادشاہ علما اور عایا  
 صدق ہو گئے چاہیے تھا کہ وہاں ہریان کے زیادہ یہ مذہب باقی ہوتا کیونکہ الملک اللدین تولد ان کے  
 علیہم کو کہم قول مشہور ہوا اور ایسی دستور ہو کہ جس ملک بادشاہ حکام جس مذہب کو قبول کرتے ہیں  
 رعایا بھی ہاویسہ قدم رکھتے ہیں اور اوس ملائین مذہب تک سوخ پاتا ہو اور زریخ پکڑتا ہو حالانکہ اوس ملک میں  
 مذہب ہمدویت کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہو اور قبر شیخ موصوف کو اسقند جاپہن کہ ایک ہندی سید  
 کی یہ قبر ہو اور یہ بھی سیکونین معلوم ہو کہ ان بزرگ نے دعویٰ ہمدویت کا کیا تھا یا مذہب ہمدویہ کا کیا  
 ہوتا ہو اور کہاں ہو لہذا کئی تاریخ عم میں مذکور ہو کہ سلطان میرزا حسین اور امیر ذوالنون اور علی گڑھ زراسان  
 نے تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گجرات کی تاریخ میں باوجودیکہ ہر چند رعایا کہ فی حکام و مرزاں صدق  
 نہوا تھا قصہ کے راج و اخراج کا مسئلہ ہو سو ہم یہ کہ یہ چار سوال اس قابل تھے کہ تمام ملک ہرات دو  
 کی دوسری کر کے انتخاب کر کیا باوجود اسقند و حق گردانی کے لہذا کے و لوں پر ہدیہ کیا تھا کہ تمام علاقہ  
 و خضائع ہندی کی احادیث صحاح میں مذکور ہیں بھول گئے اور چار باتیں ایسی لیکر چلے کہ ہر شخص بول  
 سکتا ہو کہ میں ایسا ہوں کہ کسی مذہب کا متقید نہیں ہوں اور جو تفسیر میر سوافی ہو موصوح ہر باقی سب غلط  
 ہو اور میں مرا لہی سے دعویٰ کرتا ہوں اور میری حالت پر گواہ محمد رسول احمد میں یہ سب غلط و باطل ہیں

لائی جو میں کو سندیت کی دلیل ظہری اور سید محمدی را کہ کسی سمجھ میں آئی چہارم کی سوال جواب اول ایسا ہی  
 کہ سوال از آسمان جواب اول ایسا ہی اسو کہ ممدی موجود بلکہ انہی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل  
 پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پوچھے پر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی  
 سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ  
 ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جاؤں تب  
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تقلید سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ  
 کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جاوے ترک تقلید کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام  
 نکرین ترک تقلید حرام ہے اور مقام علمی خود ان کی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل ہے  
 مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسو  
 کہ تفاسیر علی نے اپنے ہوائے نفس سے نہیں لکھی ہیں تغیر بالار کے ناہخت ہر دلائل و کراویات پر ہر روایات  
 صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا نے کہ جن پر یہ تو ان اور ہر اس طرح بیان  
 فرمائی ہے اسکو مغرور نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس  
 تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے  
 باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے  
 مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ  
 کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب  
 مطلع الولایت سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے  
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ  
 کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت  
 دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور  
 قسم ہے اشکال استہتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت  
 رسالت پناہ کی ہونے کا یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا صریح ہے  
 ایسی ہی بات سمجھئے کہ صاحب اشعاع اللہ والوایت نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے

تقریر کی تقریر ایسی ہی کہ سوال از آسمان جواب اول ایسا ہی اسو کہ ممدی موجود بلکہ انہی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پوچھے پر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جاؤں تب یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تقلید سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جاوے ترک تقلید کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام نکرین ترک تقلید حرام ہے اور مقام علمی خود ان کی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل ہے مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسو کہ تفاسیر علی نے اپنے ہوائے نفس سے نہیں لکھی ہیں تغیر بالار کے ناہخت ہر دلائل و کراویات پر ہر روایات صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا نے کہ جن پر یہ تو ان اور ہر اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مغرور نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولایت سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اشکال استہتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی ہونے کا یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا صریح ہے ایسی ہی بات سمجھئے کہ صاحب اشعاع اللہ والوایت نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے

تقریر کی تقریر ایسی ہی کہ سوال از آسمان جواب اول ایسا ہی اسو کہ ممدی موجود بلکہ انہی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پوچھے پر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جاؤں تب یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تقلید سے اگر کوئی ممدی ہو جاوے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جاوے ترک تقلید کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام نکرین ترک تقلید حرام ہے اور مقام علمی خود ان کی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل ہے مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسو کہ تفاسیر علی نے اپنے ہوائے نفس سے نہیں لکھی ہیں تغیر بالار کے ناہخت ہر دلائل و کراویات پر ہر روایات صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا نے کہ جن پر یہ تو ان اور ہر اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مغرور نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تغیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولایت سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دینا وی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اشکال استہتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی ہونے کا یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا صریح ہے ایسی ہی بات سمجھئے کہ صاحب اشعاع اللہ والوایت نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولایت سے متاخر ہے



اسی انجات کے بند و بست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام لے کر دعا کرو گوارہ کر دے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام پر افترا ہے حضرت محمد علی اسد علیہ وسلم پر بھی افترا ہے کیونکہ ان حضرات کا نہ کلام کسینے سنا  
 اور نہ انکو کسینے اوس مجلس میں کیا کلام نہ سننے کے خود ملا علی وغیرہ ملا یان ہمارے قمرین اور نجد کھنڈا بھی  
 خود ملا علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ شواہد اللوالات کی عبارت میں مذکور ہوا کہ ملا علی نے جواب دیا کہ اگر ہم  
 اس سب پر ہوتے حاجت پوچھنے کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پوچھنے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ کو  
 دیکھتے الخ میں معلوم ہوا کہ میرا نئے فقط ایک اشارہ ہوائی کیا کہ نہ وہاں کوئی نظر پڑا اور نہ کسی کا آواز سنا گیا  
 پس گواہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط میرا دعویٰ محض ہے دلیل شاید یہ گیا اشکال انہما بات مذکورۃ اللہ  
 کہ مسبران نے اثبات رویت نبیادی کیواسطے نقل کیے ہیں ہرگز ان سے رویت نبیوی پر استدلال  
 نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ آیت اول فی کان یوجہ لقا ربہ فلیعلیٰ علیہا لقا لہ لیس لقا ربہ لیس لقا ربہ  
 اکھاڑا کے معنی یہ ہیں مجھ جو شخص امید رکھتا ہوا اپنے رب سے ملنے کی پس جا جیسے کہ کرے نیک کام اور نہ  
 شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں سیکو تو ادا قلعے سے رجوع طرف اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں کہ تمام  
 اعمال و عبادت اوسیدن کیواسطے ہیں یا دیدار خداوند عالم کا اوس عالم میں کہ اوس سے بہتر کوئی نعمت نہیں ہے  
 اور آیت دوم وَمَنْ کان فی ہذہ اعمیٰ تھو فی الاخرة اعمیٰ واصل سبیلہ کے معنی یہ ہیں کہ اوجو کوئی  
 رہا اس جہان میں اندھا سو وہ بچھلے جہان میں اندھا ہے اور زیادہ دور پڑا راہ سے حضرت عبداللہ بن  
 عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس جہان کی رہم الذی یری سے تغضیلا  
 نکٹ کو رہیں جو شخص ان نعمتوں میں باوجودیکہ معاینہ کرتا ہے اندھا رہا وہ شخص امر آخرت میں کہ اوسکا معاینہ  
 نہیں کیا ہے اور دیکھا نہیں ہے اندھا اور مگر اگر تر ہے اور یہ غنی نظم قرآنی سے نہایت مناسب ہے کیونکہ بعد  
 ذکر ان نعمتوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ یوقد نڈھو کل اناس یاماموہم قس او فی لقا ربہم  
 کا ولیک یقرن لقا ربہم ولا یظلمون فلیلا یعنی جن ہم ملاوینکے ہر فرقے کو ساتھ اونکے دھڑکے  
 پہ چسکولا اوسکا نامہ اعمال اوسکے سیسے ہاتھ میں سودہ لوگ پڑھینگے انپا نامہ او ظلم ہوگا اوپر ایک  
 سامنے کا بعد ان دونوں تذکروں کے فرمایا ومن کان فی ہذہ اعمیٰ لایلا لور دوسرے غسرت یہ معنی  
 کیے کہ جو شخص اس دنیا میں خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا رہا پس ہ آخرت  
 میں بھی اندھا اور مگر اگر تر ہے اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کافر مگر ہا وہ آخرت میں



بھی انصاف اور زیادہ تر زیادہ بھولا ہوا ہے اور آیت سوم اَلَا اَنْتُمْ فِرَقَتِي مَنِ اتَّبَعَ فَقَدْ اتَّبَعَهُمْ اَلَا اَنْتُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ  
 مُّخِيطٌ كے معنی یہ ہیں اکابر ہو وہ لوگ جو کہ میں ہیں اپنے نبی کی ملاقات سے آگاہ ہو تحقیق وہ رب  
 کبیر یا ہی ہر چیز کو یعنی قیامت میں انکو دھوکا اور شک ہو اور رب ہر جزو کو گھیر رہا ہے یعنی ہر چیز کی اوسکو  
 ختم ہو کوئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہے اور آیت چہارم لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ  
 وَهُوَ الْغَاطِیُّ الْعَظِیْمُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پاسکتی آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اور وہ جسید  
 جاننے والا خبر رکھنے والا ہے اتنی معتبر کہ تمہیں کہ ویدار الہی جیسا کہ دنیا میں نہیں ہے آخرت میں بھی نہیں ہے  
 اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہے مگر آخرت میں ہوگا  
 اسواسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور اک کی علامت اور اک کہتے ہیں اعلیٰ کو اور شئی کی کنہ جان لینے  
 کو اور یہ بات البتہ آخرت میں بھی ہوگی فقط دیدہ ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہے اگرچہ یہ بیان  
 اوسکا کچھ فکر نہیں ہے اور ابن عباس اور مخالف نے کہا کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی ہے یعنی  
 دنیا میں ابصار اوسکو اور اک نہیں کہہ سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَلَمَّا جَاءَ مَوْثِقُ  
 لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَ رَبُّكَ قَالَ رَبِّ ارْنِیْ اَنْظُرْ لَیْكَ قَالَ لَیْ تَرَاهِ وَلَکِنِّیْ اَنْظُرْ لَیْ الْعِجْلِ قَالَ اَسْتَغْفِرُ  
 مَكَانَهُ فَسَمِعَ تَرَاهِ فَلَمَّا جَعَلِ رَبُّكَ لَیْ الْعِجْلَ جَعَلَهُ ذِکَا وَحُكْمُوْهُ لَمِیْ صَحَقًا فَلَمَّا اَفَاَنَ قَالَ سُبْحَانَكَ  
 اَللّٰهُمَّ اَلِیْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ کے معنی یہ ہیں اور جب یہ نبی ساموسی ہمارے وقت پر اور کلام کیا  
 اوس سے اوسکے رب نے بولا ہے رب تو مجھ کو دکھا کہ میں تجھ کو دیکھوں کہا تو مجھ پر گزند نہ بھیجے گا لیکن دیکھتا رہ  
 پھاڑ کی طرف جو وہ اگر ٹھہرا اپنی جگہ پر تو اُس کے تو دیکھ دیکھا مجھ کو پھر جب نمود ہوا رب اوسکا پھاڑ کی طرف کر دیا  
 اوسکو ڈھا کر برابر اور گر پڑا موسیٰ ہیوش پھر جب چوٹا بولا تیری ذات پاک ہی میں نے توبہ کی تیرے پاس  
 اور میں سب سے پہلے یقین لایا تھی قصہ اسکا یوں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے زمین  
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب مختار دشمن فرعون قبضہ کو ہلاک کر گیا تھا کہ ایک کتاب دیکھا کہ اوس میں تمام امر  
 و نہی کا بیان ہو گا پھر جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ نے  
 جناب باری میں اوس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ تیس دن روزہ رکھو حضرت تیس روزہ سے موقوف  
 فرماؤں گے جب پورے کر چکے اپنے مومن کی بو کو کہ اسبیب و زون کے پیدا ہونی تھی اسواک سے صاف  
 کر ڈالا کیونکہ خداوند عالم سے بات کرنا ہی حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ دار کے مومن کی بو ہمارے



فرشتے ایسے دوتے کہ فرشتگان سابقین کوئی اونکے مشابہ نہ تھا رنگ ایک شہدائشی کے مانند اور  
 انکی مانند برف سفید کے اور انکی تسبیح اور تقدیس کی آواز سب فرشتوں گذشتہ سے بڑھ کر تھی پس موسیٰ علیہ السلام  
 دل کلپنے لگا اور کہنے سے گھٹنا بجنے لگا اور گریہ و بکا آغاز کیا مہر دار ملائکہ نے کہا کہ اے فرزندِ عمران جو  
 کچھ مانگے ہو اوپر چلے رہو یہ جو دیکھا ہے بہت مین کا تصور ہے پھر آسمان نجم کے فرشتے نازل ہوئے کہ  
 سات رنگ پر تھے کہ نہ اونکے شکل کبھی دیکھے تھے اور نہ وہی آواز کبھی سنی تھی شعلہ اونکی انوار کے  
 نگاہ پر غائب تھی قریب تھا کہ اونکے دیکھنے سے بصارت جاتی رہے حضرت موسیٰ کو تاب دیکھنے  
 کی نہ تھی اور دل خوف سے بہر گیا اور حزن و غم سخت ہوا اور کثرت سے رونے لگے تب اونکے  
 سردار نے کہا کہ اے ابنِ عمران اپنی جا سے پر رہو تاکہ بعضی چیزیں ایسی دیکھو کہ جن پر صبر نہ کر سکو گے پھر اللہ  
 تعالیٰ نے چپے آسمان کے فرشتوں کو فرمایا کہ نازل ہو میرے اوس بندے پر کہ جسے چاہے دیکھنے  
 کی طلب کی جس میں اس طرح پراوتے کہ ہر فرشتے کے ہاتھ کا نور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ایک خست  
 خواہ آتش کا ہاتھ پراوگا ہر لیکن چمک و سکی آفتاب سے بھی زیادہ تھی اور لباس اونکے مانند شعلہ  
 آتشی کے تھے جب تسبیح و تقدیس کرتے تھے سوائے سابعہ کے سب فرشتے اونکو جواب دیتے تھے  
 باعازندہ بولتے تھے کہ سبح قدوس رب العزۃ العالیۃ موت اور ہر فرشتے کے سر میں چار چہرے تھے جب  
 حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا پکارا اونکی تسبیح کے ساتھ تسبیح کرنے لگے اور رو کر کہنے لگے کہ اے رب  
 یاد کر تجھ کو اور اپنے بندے کو مت بھول جا مجھ کو معلوم نہیں کہ میں بیان کجیات پاتا ہوں یا نہیں اگر نکلیں  
 جلتا ہوں اور اگر ٹھہروں مرنے ہوں سردار ملائکہ نے کہا کہ اے ابنِ عمران قریب ہے کہ خوف تیرا مجھ سے گامد دل تیرا  
 اوکھڑ جا دیکھا پس صبر کر کہ جس چیز کے واسطے کہ سوال کیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم کیا کہ ساتویں  
 آسمان کے ملائکین عرش اوٹھایا جاوے پس میکہ نور عرش ظاہر ہوا پھر عظمت الہی سے بھرت گیا اور ملائکہ  
 سنوآت با جازلہ پکارے کہ سبحان القدوس سبحان العزۃ العالیۃ سبحان کوکوزلزلہ ہوا اور وہ پہاڑ اور اسکے تمام چاروں طرف  
 جھک پڑے ہوئے اور نہایت ضعیف موسیٰ سلام اللہ علیہ پیش ہو کر زمین کے جل گرے کہ روح ساتھ رہی اور جس پھر چلے  
 اوکھڑا اللہ تعالیٰ نے اونپر طشکر شکل قرین کے کر دیا تاکہ جل نہ ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے روح کو بھیجا  
 موسیٰ خدا کی پاس کے بولتے ہوئے اونٹنے آدھ کہنے لگے کہ ایمان لایا میں تجھے اے رب تصدیق کی جینے  
 کہ کوئی شخص تجھ کو دیکھ کر زندہ نہ رہے گا جو شخص نہرے فرشتوں کو دیکھے گا اوکا دل اوکھڑ جا دیکھا پس عظمت

تیری اور کیا عظمت ہے تیرے فرشتوں کی تو رب العالمین ہوا اور لا الہ الا وہ اور ملک الملوک ہو کوئی تیری برتری  
 نہیں کر سکتی ہو اور نہ کوئی تیری سے قائم ہو سکتی ہو تیرے واسطے حمد ہی نہیں ہو کوئی تیرے شریک تیرے کیا عظمت  
 تیری اور کیا جلال ہے تیری اور رب العالمین ہے محمد بن سلام اور عبد الجبار نے فرمایا کہ عظمت الہی میں کیا پیمانہ  
 پر بعد سورہ سحر کے نقل ہوئی تھی کہ او سکوا برکرا دیا اور سجدی کیا کہ بعد خضر کے نقل ہوئی تھی اور یہ بیان ہے  
 کتابت انس سے روایت کی ہے کہ حضرت صالح اب آیت فلما تجلی من الجبل کبر طمعا کہ ابہام کو خضر کے بند  
 اعلیٰ پر لکھ کر فرمایا کہ اس قدر ہوئی تھی کہ پہاڑ دھس گیا اور ہیل بن عدو روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تشریف فرما زمین  
 سے بعد درہم نور ظاہر کیا کہ پہاڑ کو زمین کے برابر کر دیا و خضر علیہ السلام صفا بھی ہے کہ اہل عورت کے دن موسیٰ  
 یہوش گرے کہ عورت پر تھا اور تورات جمعے کے روز موسیٰ نے کچھ کوعنایت ہوئی و امدی نے کہا کہ جب موسیٰ  
 علیہ السلام گرے آسمان کے فرشتے بولے کہ ابن عمران کا سوال بیت کیا ہوا اور بعضی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب  
 موسیٰ غشی میں پڑے ہوئے تھے ملائکہ آسمان کے انکے پاس آ کر بولے کہ اسی بیٹے حاضر عورتوں کے تونے  
 طمع کی تھی رب العزت کے دیکھنے کی پس جب حضرت موسیٰ کو فاقہ ہوا اور پہاڑ انا کہ میں انکے بی بیات کا سوال  
 کیا تھا کہ سرے لائق نہ تھا تو کہ سبحانک قد علینک یعنی تو پاک ہو اور میں نے تیرے سوال کی رویت سے  
 وانا اول الخسین اور میں پہلا مسلمان اور ایمان لاوا لاہون اس بات پر کہ تو دنیا میں نہیں دیکھا جاوگا تھی یہ  
 خلاصہ یہ تفاسیر معتبرہ کا مثل معاملہ التضرع وغیرہ کے اس حکم بیان معلوم ہوا کہ تمام تفسیریں لکھنے تک کہ  
 صحابہ و تابعین بھی ان میں آیات مذکورہ القصہ وقوع رویت مذہبی نہیں ثابت ہو تو اس پر اسے شیخ  
 جو نیور کے خلاف معنی بیان کیے ہیں اور شیخ نے عجیب استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت پر لایا  
 کرتی ہیں جیسا کہ ابن ترائی اور اندر کرالا بصار و سکوحی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا عجیب جابر ہے کہ  
 عقل و نقل سے حلقہ نہیں کھتا اللہ سبحانہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرتا ہے لیکن ابن ترائی صاف نفی وقوع  
 وال ہے اور یہ بیان کلام نقطہ وقوع میں ہے اسکان میں غرض کہ اس میں بیان معلوم ہوا کہ معنی آیات کے جیسا کہ  
 شیخ موصوف سمجھے ہیں مخالفت رویت میں ہیں پس یہ وجہ اس قاعدے کے کہ اذا جملوا الاحتمال البطل  
 الاستدلال آیات لہ وجہ و تمام پہلے احتمالات مللہ کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہے اور یہ  
 اہل سنت کا یہ ہے کہ رویت اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ممکن ہے عقلاً اور معاً اور وہ تصریح کرتا ہے کہ آیات احادیث اور تفسیر ابن ترائی  
 میں ممکن ہے عقلاً اور اسکان معنی میں اختلاف ہے اور اتفاق ہے امت کا کہ رویت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں واقع نہیں ہے

والا انھیں اور کوئی رویت معلوم  
 نہ ہو کہ اس میں اختلاف ہے

نہایت  
 مستحکم  
 ہے کہ رویت  
 اللہ تعالیٰ  
 کی قدرت میں  
 ممکن ہے

کیکے واسطے سو حضرت رسالت کے شب معراج میں بلکہ بعض حکماء و سہین بھی اختلاف پر چنانچہ علم کلام کی معتبر کتابوں میں اسکی تفصیل مذکور ہے اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ سلف خلف میں سے کسی شخص سے دیکھنا حق سبحانہ کا صحت کو نہ پہنچا اور اولیا اور شائخ طریقت سے کوئی اسکا قائل نہیں ہو کر کسی اس امر کا دعویٰ کیا اور شائخ عارفیہ رکھتے ہیں اسکے مدعی کی تکذیب فیضیلین پر اور نواز قہ شامعی میں لکھا ہے کہ جو شخص کہے کہ خدا تعالیٰ کو دنیا میں سر کی انگلی سے عیان کیا ہوں میں اور اللہ تعالیٰ بالمشافہ مجھے کلام کرتا ہے جو کافر ہو جاوے گا اتھی اس بیان بخوبی ثابت ہوا کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نیلین بیت بصری ہوا حضرت سالت کے کیکے واسطے شہ فی نہیں ہو جس عالم میان نے استغنا و کبر کے حاشیہ پر عبارت شیخ عبدالحق رحمہ کی کہ در امکان ویت حق در دنیا خود یکسب اختلافی نیست و اگر درین مقام انچ ممکن است اور از غایت قرب کمال حاصل نشدہ باشد دیگر کجا و حاصل خواہ شد باریاب مگر ویت بصری را مخصوص بہ احرار متوقوف آن نشاء و اشتہا و نیست بران دلیل قاطع و با وجہ حصول ویت بصری و دنیا بوجہی کہ سنا سب این نشاء و اشتہا کہ بعضی تفصیل و وجہ و حالات متوقوف نشاء آخرت بود و باشد تا آخر کہ فصل ثالث اس باب سے نقل کی ہے کہ شعور ویت بصری دنیاوی پر ہے و حضرت سالت حق میں ہند و مردن کے واسطے کہ وہ ان فقط حضرت کی رویت مولوی کا ذکر ہے و شیخ شروع باب بیت اللہ تعالیٰ میں استقدر شدت الکار کرین کہ او پر مذکور ہو چکا ہے اوس باب کی فصل ثالث میں اقرار کرین کیسی عقل میں نہیں آتا ہر سو عالم میان کے کہ انکا فہم سے علیحدہ ہے اگر کوئی شخص اپنی تامل اوس مقام میں کرے گا صاف کہیگا کہ یہاں حضرت کی رویت کا ذکر ہی فقط واسطے کہ قبل میں اس کے سر اسر خفگی رویت بصری نبوی میں اختلاف سہا بکا مذکور ہے اور متصل اس عبارت اول یہ عبارت ہے و تحقیق آنحضرت اکمل و اسے ایہام خلق و حصول ایشان خصوصاً شب معراج کہ تم و اکمل و اعلیٰ و ارفع مقام قرب و دست و ایمان ویت حق در دنیا خودالی اخرہ اور ضمیمہ و لفظہ انچ ممکن است اور این اجمع طرف آنحضرت کے ہے اور لفظ غایت قرب و کمال کا بھی الال سی مر ہے کہ مراد حضرت رسالت ہیں و بس دلیل ہفت ہم اخلاق دلیل ہدیوں کی مشروطہ و دلائل بکہ اسی پر ہمہ ویت شیخ بنو یو کا بارید روز قرار ہے اور سب اول عبد الملک وندی کو یہ تذکرہ سو جمعی کہ جب اہادیت بنو یو اپنے شیخ کے سر سر خفہاں ہیں و بسے استدلال شکل ہوا خلق سے استدلال کیا ہے چنانچہ ہمیں بہت ہاتھ پاؤں مارے اور کمال طعناق سے اسکو سراج الابصار میں بیان کیا خلاصہ و سکا یہ کہ اگرچہ اختلاف حسیہ انبیاء علیہم السلام کی نبوت کی تصدیق کی گئی و انہیں اخلاق سے ہٹے اپنے شیخ کی صفیت بھی تصدیق

مذکورہ بالا عبارت  
میں اختلاف ہے  
چنانچہ بعض  
محققین نے  
اسکو مسترد کیا ہے

کی کیونکہ اخلاق اصل علت تصدیقات کے ہیں بعد اویس کے بہت طویل تفصیل سے اقوال علماء و آیات ان فقہائے  
 میں کہ اخلاق انبیاء اہل صدق و علت تصدیق ہونے میں نقل کیں چنانچہ عبارت شرح عقائد نسفی کی وقت  
 درست لاریاب البصائر علی بنوق بوجہ میں آخر تک نقل کی بعد اویس کے طوالت سے نقل کیا کہ اخلاق عظیمہ  
 صدق حضرت رسالت باب پر شاہ تھے جیسا کہ ملازمہ صدق اور اعراض کیا تمام عمر اور سخاوت اس سے ہے کہ  
 ایک روز کے قوت سے زیادہ کبھی کبھار شجاعت اس حد تک کہ کبھی قدم نہ ہٹا اگر پریشانی حال کے واقعہ ہوں اس کا سامنے آیا اور قصہ  
 اس درجے پر کہ تمام بلغا و فضا کو برباد کر دیا اور مراد کو چھوڑا جو عمل مصائب سخت کے اور ترس و غمنا  
 اور تواضع سات فقرہ کے انجموع ان صفات کا اور ذات الہر میں اعظم معجزات اور قوی الامت نبوت سے جو  
 بعد ہر دو نقل کے صاحب سراج البصائر کا کہ جب رباب بصائر کے نزدیک اخلاق حمیدہ نبوت ثابت ہوئی  
 جزائے نبوت میں اگر آپ کوئی شخص ایک مکر کا کہ نبوت کے کم عوی کرے اور موصوف تمام اخلاق حمیدہ ہر دو کی  
 تصدیق میں کیا تا مل ہو اور اس دلیل قطعی کے روبرو احادیث غلیظہ سے کیونکہ اس کا انکار و رد ہو سکتا ہے بعد اویس کے تفسیر علی  
 سے راغب کا کلام نقل کیا کہ رباب بصائر کو اخلاق کریمہ دلیل کافی ہے اور قاصدین کو کہ فرق و میان کلام اہل و کلام شریک  
 نہیں پہچان سکتے ہیں معجزہ و کار ہر اسوے بعض متعین نے کہا کہ قاصدین کے اعتقاد و اصداق اور اعمال صالحہ  
 استدلال کرتا ہے اور کامل ان دونوں کے کمال سے کسی شخص میں اویس کے صدق و حبیب اتباع پر ہند لال کرتا ہے جو شخص  
 کہ ان دونوں قوت علمی عملی سے معالجہ اور فاضل غور کا کرے ہم جانتے ہیں کہ وہ نبی صادق اور طبیب دق ہو سکتی ہے  
 اویس کے مصنف نے کوہ نے اپنے مہدی اصحاب کی یا خدا کا بیان کر کے انکو لہا ام اھل دھانیہ کا بنایا بعد اویس کے  
 تفسیر فیثا پوری کی عبارت جواب اشکال اہل اری میں نقل کی کہ دعوت الی الخیر اور توحالی الشریعہ سے فرق در میان حساب  
 معجزہ اور صاحب کے اور اسلام ملی اور سریشیطانی میں معلوم ہو سکتا ہے بعد اویس کے کلام نام ابو محمد نصر آبادی کا انکی تفسیر  
 کا شفع المصنف سے نقل کیا تفسیر اس آیت میں وَاذْخُلُوا لَدُنَّكَ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ لَدُنَّكَ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ  
 وَحُكْمُهُمْ تَحْتَهُ وَكُلٌّ فِي أَفْئِدَةٍ مَعَهُمْ قَدْ أَفْهَمُوا لَدُنَّكَ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ لَدُنَّكَ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ  
 کچھ معنی تمنا و یا کتاب و در علم چھوڑ کر پاس کوئی رسول کہ سچ بتاؤں گا پاس لے کر تو اوپر ایمان لائے گا و لو کسی  
 مدد کر کے یعنی مصدق لما معک کہ معنی یہ ہیں کہ اسکے اقوال و افعال تمہاری کتاب کے موافق ہوں یہ آیت  
 اگرچہ قرآن میں ہمارے تفسیر صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیوں کہ انہل ہوئی ہو لکن حکم اسکا انبیاء سابقین میں بھی جاری  
 تھا کہ سابقین اور متونین اسکے بموجب تمہارا کہ جب کوئی مصلح اقوال و افعال میں موافق انبیاء سابقین

و حال کے اولین ظاہر ہو کر دعوی نبوت کا کرتا تھا اور نیز اسکی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو ان میں سے شبہ  
 رہتا تھا معجزہ طلب کرتا تھا اور جو شخص کو معجزہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور اسکا ایمان قوی ہوتا تھا  
 مانند ایمان ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں اخلاق ہیں اور معجزہ ظاہر میں سمجھ شہید ہوتا ہے  
 اور لیکن اہمیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں حکیمہ ہو کر کوئی ولی موصوفہ باخلاق انبیاء کمال لایت میں پھر لاو کوئی  
 خطاب خدا و رسول کی طرف سے اور خبر دیکھ لیتے احوال میں بیگانہ باذن اللہ کسی ممکن بات کی کہ شرع اور کفر کو بیچ بچاتا ہے  
 واجب ہوتا ہے خلق پر کہ قبول کریں! و من بات کو اور زمین جائزہ ہوتی ہے تکذیب اور کسی بشرطیکہ قبل اسکے اور کسی  
 زبان پر کبھی شطح ظاہر نہ ہو اور اسکا منہ فرج پر صحت ہو اور صحت طلب ہو اور اسکا بعض نہ ہو کہ کذب  
 ایسی ہی جیسا کہ کتب خبیثہ کی تکذیب کریں کیونکہ تکذیب میں اسکی تکفیر ہے اور تکفیر مومن صاحب کی کفر ہے اور انہما اسکی  
 جانب الہی سے بواسطہ روح رسول اللہ کے دلیل قطعی ہوگی کہ لایا ہوا ہے اسکی مقابلے میں مافطہ ہو جاوے گی کیونکہ  
 جو شخص کہ اس مقام کو پہنچے گا خدا تعالیٰ پانچ ائمہ کا پس ات اور اسکی واجب تصدیق ہوئی اسلیے کہ وجوب تصدیق  
 انبیاء علیہم السلام کی سبب اتصال محمودہ موافقہ اتصال انبیاء گشتہ کے ہوتی ہے پس خصلت علت تصدیق کی  
 اور وہ موجود ہے اس لی میں پس حکم اسی پر دائر ہوگا اور یہ اصول فقہ حنفیہ سے ہے انتہی کلام غرضکہ اسبطح  
 سراج الابصار بعد اسکے حدیث ابتدا و حیح کی نقل کی کہ وہ ہیں حضرت خدیج رضی اللہ عنہما اخلاق نبویہ  
 استدلال و پیرزنی خری کیا کہ ولہ ما یخبرک اللہ ابدا انک تصل الرحم و تحل الحکل و تکسب  
 المعدن و تقرئ الضیف و تعین علی نوائب الحق اور حدیث ہر نقل کی نقل کی کہ او سب سے بھی حضرت  
 رسالت کے اخلاق سے آئی نبوت پر استدلال کیا اور کلام نام ابو حامد غزالی کا نقل کیا کہ انہوں نے حضرت پر  
 کے اخلاق بیان کر کے کہا کہ ان تعلیم اخلاق کا اجتماع کذاب میں غیر تصویب و احوال حضرت کے شواہد ملحقہ  
 حضرت کے صدق پر یہاں تک احوالی جاہل کیلئے کہ بولتا تھا واللہ ما ہذا و جبہ کذاب پس تصدیق نبوت  
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ مشاہدہ یا بتواتر سامع جیسا کہ فی شخص طرب نفس کی حقیقت کو جانتا  
 ہو و وہ طلباء اور فقہاء کو ان کے مشاہدہ احوال و سماع اقوال سے بھی پہچان سکتا ہو اور اگر مشاہدہ نصیب  
 نہ ہو تو انکی تصنیفات دیکھنے سے یقین ہو جاوے گا کہ شلا شافعی نقیبہ ہیں و رجالینوس طیبہ ہی میں بھی  
 معنی نبوت کا سمجھ جاوے پھر قرآن و احادیث کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوے گا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 اصلی درجہ نبوت پر ہیں اور بعد ان کے مقولات کے تجربے سے اس یقین کی تائید ہو جاوے گی کہ کیا سچ







روحانی کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہدایت اچھی ہوئی خلق حسن ہو اور اگر ہدایت بد ہوئی خلق قبیح ہو بد  
 ہو اس خلق کہتے ہیں ہدایت اس کو نفسانی کو کہ جس سے افعال باکلفت آسانی صادر ہو میں نیک یا بد لیکن اگر کسی  
 ہدایت ہو کہ اس سے ایسے افعال سر نہ ہوں کہ شرعاً اور عقلاً پسندیدہ ہوں ہیں اس ہدایت کو خلق حسن کہتے ہیں  
 اور اگر نا پسندیدہ ہوں ہیں خلق قبیح کہ لیسے لیکن ہر دو شرط نہ کو اصد ضرورتاً ایک کہ وہ ہدایت نفس میں اسخ و ناسخ  
 ہو کہ ورنہ اگر کبھی کبھی آدمی سے مثلاً داد و پیش بسبب یا وغیرہ انصاف کے صادر ہوئی سخاوت اس کا خلق نیکو  
 دوسرے کہ اسے خلعت آسانی اس سے فعل صادر ہو ورنہ اگر خلعت مل خرچ کیا یا حالت غضب میں نشست و برخاست  
 نہیں ضبط کیا سخا و علم اس کا خلق نیکو گناہ خلق نام ہے ہدایت باطنیہ کا اور جیسا کہ صورت ظاہر کا حسن مطلق  
 فقط اکھ کے یا ناک کے یا حس کے اچھے ہونے سے حاصل نہیں ہوتا ہر بلکہ تمام سراپا حسن چلنے سے بہت بڑا کمال  
 ہو ایسی باطن میں چار ارکان ہیں جب ان چاروں میں حسن آویگا تب حسن خلق تمام ہو گا وہ چار یہ ہیں قوت علم  
 اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عمل قوت علم یعنی انش و محض نفس عاقل و نفس ملکہ مبداء ہر  
 فکر و تیز و شوق اور کھائن کا اس کا حسن یہ کہ اقوال میں صدق و کذب کو آسانی جدا جدا اچھا یا بُرا سے  
 کہ یہ سچ ہو یا ریا یہ چھوٹا اور اعتقاد میں حق و باطل میں آسانی تمیز کر سکے اور افعال میں جلیل و قبیح میں حق و باطل  
 جب یہ قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیز و نیکو جسطرح کہ نفس انور  
 میں ہیں ویسی جان با بقدر طاقت بشری کے دوسری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے ہو ویسی کام کرنا بقدر  
 حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضبی معروف نفس سلبی کہ مبداء ہر شہم و دلیہ تسلط و تکر و جہاد و دفع مضار کا  
 اس کا حسن یہ کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق فرمان عقل کے  
 کرے تاکہ جو شے نے وقت اور تجارت و جد سے واقع نہ ہو اور صفت حکم کے شجاعت و اسکی تابع ہو یہ ہر دو سے  
 اور قوت شہوت معروف نفس بھیمی کہ مبداء ہر شہوت کا جو خواہش کل و شرپ و شوق لذت و جلب منافع کا  
 حسن اس کا بھی یہی کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ موافق حکم عقل و حکمت کے خطا عمل کرے اور اسکی لہجہ  
 اتباع ہو و ہوس نہ کرے تاکہ صفت سخت کی کہ سخاوت و اسکو تابع و لازم ہو یہ ہر دو کا اور قوت عدل و ستم کا  
 نام ہے کہ جس قوت علم کو اول درجہ اعتدال و توسط پر کر کے ان دونوں قوتوں غضب و شہوت کو بطور نہ کو اصد  
 اسکی تابع کر دیتی ہے اور حد سمجھا دیتا ہوں نہیں جتنی ہر دو جہان میں ہر کو کب سے جب کیا حالت اعتدالی خالی و باطل  
 و تعویض سے پیدا ہوتی ہے اسکو فضیلت عدالت کہتے ہیں اور وہی خلق حسن ہے اور افرات و تغریض سے بیخارج

نفسانیہ کا دار و مدار

افراط و تنقصیہ تصور ہو اور تفریط چین ہی یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور بدستور شجاعت پر ہی خلق حسن  
 انبی قوت شہو کی کا افراط اور تفریط کو نحو و شہوت جو ہیں کہ دونوں ناجو ہیں اور تنوسط غفلت ہی کہ خلق  
 نیک ہی ہو اس طرح حکمت بھی درجہ میاذا نام اور او کی افراط کو کہی کہتے ہیں یعنی بغیر قوت و عبودیت  
 فکر میں اور انا اور تفریط کو کہتے ہیں یعنی اختیار اور اوست اعمال عقل کرنا اور خلق استیلا تمام حکم  
 متقدمین متاخرین کا اتفاق ہو کہ اصول و اجناس فضائل کے چار ہیں حکمت و شجاعت و غفلت و عدالت اور  
 اسکے بشمار ہیں اور بقدر شہور کہ تسلط خلق میں کور ہیں چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا و ہنر و سہولت تعلم و حسن  
 تعقل و تحفظ و تدبیر یہ انواع جنس حکمت کے ہیں بحدت بلند ہستی و ثبات و حلم و سکون نفس و شہامت و تحمل و تواضع  
 و حمیت و مروت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہنر و مسامت و صبر و قناعت و وفاء و ورع  
 و انتظام و سخا جنس غفلت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و مضافات حسن شکر و حسن قضاء و توبہ  
 و تسلیم و تحمل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور ارضاء و انکی زوال و بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور معاذرت کا  
 نہیں ہوتا اگر انھیں صفات خواہ او کی ذات میں ہوں یا اسکے آباء و اسلاف میں اور سو اسکے اگر کوئی دولت  
 و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہے ایک کہ  
 یہ فضائل چار گانہ اور ان کے فروع اکثر غیر فضائل کسب مشاہدہ کی مشتبہ ہو جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا  
 نہایت دشوار ہوتا ہے اور اکثر لوگ کو کہو کا واقع ہوتا ہے اسو کا کہ فضیلت اس کے کہتے ہیں کہ اس کا سبب انجمن فضیلت  
 ہونہ و ذلیت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت و تکمیل قوت عقائد میں نہایت جانفشانی اور عرق ریزی کرتے ہیں  
 حالانکہ سبب اور سبب اسکایہ ہوتا ہے کہ جاہ و منزلت و بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین پس غایت  
 تکبر کی اس کا سبب ہوئی یا اسو اس کے کمال و عیش اور لذت اکل و شرب و وس علم کے سبب حاصل کریں پس  
 حرم و شہوت اس کا سبب ہے یعنی علم فضیلت نہوا بلکہ ذلیت ہو گیا کہ سبب اس کا خراب تھا و علم فضیلت ہو  
 کہ سبب اس کا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز نہ کر دین اور پھر باطل و اعتبار و حق کو اختیار کر دین تاکہ روح انسانی مکمل  
 پاوے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو و اس طرح بعضی لذات و شہوت و دنیاوی اعراض کرتے ہیں  
 اور سبب اس کا بچاؤ لایق فاسد ہوتی ہیں اس کو غفلت نہیں کہیں کہ مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوات  
 باریا و باطع جا و باقر شاہ و یاد و سر اعراض دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں ہے اسکی بھوک و انجالی شاہ  
 شجاعت صلاحت ہیں بغرض تحصیل مال کچھانہ تعلق الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و ریاسے

افراط و تنقصیہ تصور ہو اور تفریط چین ہی یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور بدستور شجاعت پر ہی خلق حسن

یا سبب صبری کے صاحب چنانچہ عمل خود کشی کا کرتے ہیں اس سبب کو شجاعت کہیں گے لکن غالی حق سے نہیں ہے  
 کہ ایسے نفس شریف کو انجی میں خیر و کون واسطے خط و ملاک میں ڈالتے ہیں بلکہ شجاع و شہس پر کلاہی جان کو محبت  
 حق اور اہلکارین اتنی اور مصلحت و دہشانی کو واسطے کہ حیات فانی چند روزہ سے بہتر جو صرف کس غوغا کے وسیع  
 کی صورت میں فضائل کی مانند نہ تقویٰ سیاست اور عبادات ثناء اور وجود و ترک دنیا و توکل وغیرہ بہت سے لوگوں سے  
 صادر ہوتی ہیں حالانکہ انرا غرض فساد و تشویش یا وسوسہ و حیرانہ بقا نام تحصیل یا سبب پیشوائی اور کئے بوطین میں موجود ہوتی ہیں  
 کہ واسطے اطلاع نہایت متواتر ہوتی ہے ہر گز خاص خاص لوگ بغیر ان افعال و حرکات پہچان لیتے ہیں کہ یہ شخص عاری فضائل  
 حمیدہ اور اخلاق ستودہ ہے بلکہ بڑے بڑا سیر ہو اور ہوس نفسانی کا ہر نفس کی دوسری اغراض کے واسطے ان صاحب  
 و بحالیف کو مضر و نفس کا کھنڈن و ٹھاسا ہر اعادہ اندر نہایت مشکل دوسری یک جیسا کہ اخلاص و فضائل مذکورہ  
 کے زوال و بد اخلاق ہیں و فی سبب ہر فضیلت کے واسطے ایک حد ہے اور کمال اخلاق یہ ہے کہ تمام فضائل اپنی حدود پر پہنچ  
 اگر کوئی فضیلت اس حد سے تجاوز کی خواہ بجا یا بجا نہ ہو فطریہ و فضیلت بذلت ہو گئی پس حقیقتہ  
 اس حد سے بعد فاصلہ ہوتا جاوے گا و ذالت برحق جیسا کہ مثال حد فضیلت کی مانند نقطہ مرکز دائرہ کے ہے کہ دور تر  
 نقطہ محیطہ دائرہ سے دوری ہوتا ہے اور مثال داخل کی جیسا کہ نقطہ اطراف مرکز کے کثرت سے باہر ہیں خواہ محیطہ  
 واقع ہوں یا داخل محیطہ کہ یہ سبب بہ نسبت مرکز کے محیط نزدیک ہیں ایسی فضیلت کی ایک حد ہے کہ داخل سے  
 نہایت بعید ہے اور انحراف اس حد جس جانب کو کہ اتفاق پر کتب پر ذلیلت سے اور بعد ہر فضیلت کے اس واسطے حکم  
 کیا ہے کہ فضیلت میں متین ہوتی ہے اور داخل اطراف میں پس اس سبب متعلقہ میں ہر فضیلت کے داخل نے انتہا ہوتے  
 ہیں اور ذالت فضیلت پر ایسی ہے جیسا کہ ایک خط مستقیم پر کہ در میان و نقطوں کے ہو و چلنا اور ارتکاب  
 زوائد ایسا ہے جیسا کہ اس خط مستقیم سے انحراف کر کے اطراف کے خطوط غیر مستقیم پر چلنا اور ظاہر ہے کہ دو  
 حد کے درمیان خط مستقیم ایک ہو اگر تاہم نقطہ و خطوط غیر مستقیم غیر متناہی ہوتے ہیں اسی سبب استقامت  
 طریق فضیلت پر ایک سبب پر ہوتی ہے اور واسطے انحراف اس سبب کے طور سے شمار ہوتے ہیں اسی سبب التزام طریق  
 فضائل میں نہایت صعوبت واقع ہوتی ہے اور ارتکاب ذائل بغایت نفس آسان ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں  
 وارد ہے کہ حضرت النجہ بالکفارہ و حفظ النار بالشہوات یعنی طریق جنت کے نفس پر سخت و کوفہ ہیں  
 اور طریق دوزخ کے نفس کے مرغوب ہیں اور اسی سبب کہتے ہیں کہ مذکورہ ارباب سے زیادہ بائیکاہ و زوار سے  
 زیادہ قوی ہو اور اطراف و ذائل شالی ہے کہ جو شخص اس پر ابر حلا اور سیر بھی برابر رہے گا اور اگر اس سے پھسلا اور کسی

محسن اور جنم میں کہ ماخذ نائل کے محیط ہوا اور انھیں کا شرف ہی واقع ہوا اور ظاہر ہو کہ یہ مرکز و خط مستقیم فضائل  
 کمال اعتدال و رنیا میں اخلاق ہر اخلاق حضرت قبلہ گاہی رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ ان کا  
 لعل خلق عظیم و انی شان میں اور ہر اوزدات عالی صفات آنحضرت کی جمع اخلاق تمام انبیاء و مرسلین کی  
 بلکہ مستم و مکمل ان اخلاق کی واقع ہوئی کیونکہ حضرت کو امر الہی ہوا کہ **فَصِدِّقْهُمْ قَوْلَهُ** یعنی انبیاء کا قبل کی سیرت  
 اختیار کرو اور ظاہر ہو کہ حضرت کے نافرمانی امر الہی کی غیر متصور ہی پس لازم آیا کہ حضرت قبلہ گاہی رسول الہی کے  
 سب اخلاق و سیرتیں انبیاء سابقین کی حاصل فرمائیں اور چونکہ بعضے اخلاق باقی تھے اور انکو بھی تمام کامل  
 فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ **لَا تَمْنَعُ مَكَامَ الْخَلَائِقِ** یعنی بھیجا گیا ہیں تاکہ کامل کرو ان اخلاق بزرگ کو و شہد  
 و زائل تر حسن و حسن عیسیٰ یہ جیسا دلری ہے انچہ خوبان ہمہ دارند تو تہاداری ہی پس اب اسے خدا طلبی کا  
 منحصر ہو گیا حضرت کے طریق و روش اختیار کرنے پر چنانچہ فرمان مطلق نازل ہو چکا کہ **وَمَنْ يَتَّبِعْ خُلُقًا مِنْكُمْ**  
**دِينًا كَانَ تَقْبَلُ** یعنی جو شخص کہ سو اسلام کوئی دین ہو تو یہیگا ہرگز قبول کیا جاوے گا اور سب بلا انبیاء  
 اولوالعزم کو بھی سوا پیر وی حضرت کے کچھ حیارہ نہیں چنانچہ فرمایا لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الامم  
 یعنی اگر ہو تو موسیٰ علیہ السلام زندہ نہ گنجائش رکھتی و لکن سو آپ و سیرت کے اور عیسیٰ علیہ السلام کا اور تانا و  
 حضرت کی پیر وی کرنا خود مانند آفتاب کے روشن ہو پس جو شخص کہ حضرت کے ان اخلاق میں جس قدر قریب  
 و مشابہ ہو وہ اس قدر خدا کے قریب گارے بھی قریب ہو اور جس قدر کہ اخلاق محمدی دور ہو اسی قدر قریب حضرت  
 الہی کے بھی دور ہو اور جو شخص کہ جامع ہو مکمل ان اخلاق کا مستحق اس امر کا ہر کہ خلق میں بہتر لے فرشتے  
 مطاع کے رہے کہ سب خلق اولیٰ طرف رجوع کرے اور جمیع افعال میں اس کی اقتدار کریں اور جو شخص کہ ان سب  
 اخلاق سے جدا ہو گیا اور ان کے اخلاق سے موصوف ہوا وہ مستحق اس بات کا ہو کہ بلا وجہ و دلیل کھل جاوے کیونکہ وہ  
 شیطان العین کے قریب ہو گیا باجملہ واجب یہی ہوا کہ تمام اخلاق میں اخلاق محمدی دستور العمل مقرر کیے جاویں  
 اور انھیں کی اقتدار کی جاوے بلکہ استدلال ممدوحی دلیل مذکورہ الصدر میں جو عبارت تفسیر کا شرف المعانی کی  
 نقل کی ہو وہ میں جا بجا مصرح ہو کہ اقوال و افعال ہر نبی کے موافق کتاب انبیاء سابقین کے اور مطابق روش  
 انبیاء سابق و حال کے چاہیے ہوتے تھے اور اس امت میں اخلاق ولی کے مطابق اخلاق انبیاء کے چاہیے ہیں  
 اور ضرور ہو کہ جو فکر کہ وہ ولی دیتا ہر شرع اسکو قبیح نہ جانتا ہو بلکہ حکما یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع سمجھتی  
 کی ضرور و لابد سمجھتے تھے چنانچہ اخلاق ناہری میں لکھا ہے کہ کتاب مرقا جیبا میں لکھا ہے کہ ناموس اب اللہ تعالیٰ

دستور العمل اور اخلاق کا بیان محمد بن

خلافت نبویہ میں اخلاق کا بیان جامع و شریک



مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اتباع قرآن کی بنیاد پر ہے جب کہ معنی کا اعتبار  
 اپنے بیان پر ہو اتباع اپنی ہوئی نہ قرآن کی اور آپ کے بیان کا قطعی ہونا نحو و اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ  
 اتباع قرآن آپ کی قطعیت بیان پر موقوف ہو اور محال لازم آیا اور یہی تقریر اتباع احادیث میں بھی ہو کر تھیں  
 ولایت جیسا کہ ثابت ہو گئی کہ آپ نے اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کو دو گے یعنی جب تک کہ تمہارا اخلاق  
 مطابق احادیث کے نہ ہو گی قابل اعتبار کے نہ ہو گے اور ولایت ثبوت کو نہ پونچھے گی پس کہنا کہ جو حدیث میرے  
 احوال و اخلاق کے مطابق ہو وہ صحیح ہر باقی غلط نہایت ہی موقع ہو کہ چونکہ ابھی اخلاق مطابقت ان احادیث  
 پایہ اعتبار کو کمان نہ چڑھے ہیں کہ محکم صحت احادیث کا ٹھہرے جاوین خلاصہ کلام یہ ہو کہ ثبوت اخلاق حسنہ  
 موقوف ہر مطابقت احادیث و تفاسیر صحیحہ پر اب یہ کہنا کہ ثبوت احادیث و تفاسیر موقوف ہر انھیں اخلاق  
 حسنہ پر درو محال ہے کہ کوئی عاقل سمجھے گا اگر کہیں کہ وہ احادیث و تفاسیر کچھ ثبوت اخلاق موقوف ہو وہ نہیں  
 اور جبکہ ثبوت اخلاق پر موقوف ہو وہ دوسرے میں جو کما میرے کہ ثبوت اخلاق انھیں احادیث و تفاسیر  
 کیا جاتا ہے کہ جہین ذکر اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھی ہی احادیث و تفاسیر آزمائی  
 جاوین گی کہ جہین ذکر اخلاق ہے وہ زمینوں کہنا ہو کہ جو حدیث و تفاسیر لکھیں کہ آسمانی زمین کا ہو اور جہد  
 کے حال کے موافق نہ ہو وہ غیر صحیح ہے نہ نہایت نامعقول ہے اور اگر کہیں کہ احادیث و تفاسیر و تفاسیر و تفاسیر  
 قطعیہ کہ جب تک صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول ان کے مطابق ہو کر ثبوت ولایت ہو گئے بعد  
 اس کے احادیث و تفاسیر غلطی کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی ہیں توف ہی جواب  
 اسکایہ ہے کہ احادیث غیر متواتر و ظنیہ کہ اوس میں بعضی مشہور و بعضی احادیث صحیحہ میں بالاتفاق سب قابل استدلال  
 و سفید ہیں خصوصاً فضائل اعمال میں کہ احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چہ جائیکہ صحیحہ کے بلکہ خود مہذبوں کی  
 کتاب انصاف نامے کے باب مہم میں مضمرات نقل کیا ہے کہ جو شخص خبر واحد اور قیاس کا انکار کرے اور کہے  
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کافر ہو جاتا ہے پس جب یہ احادیث ضعیفہ ہیں اب اگر بعض اخلاق یا احادیث  
 مہذبیت کہ ان احادیث میں مذکور ہیں و شیخ جنوید میں مفقود ہیں تو لامحالہ ان سب کثابت ہے کہ شیخ تبص  
 الاخلاق ہیں اور مہذب نہیں ہیں اور ظاہر ہے کہ اس طرح کے ہوتے ہوئے قطعیت کمال اخلاق یا ثبوت نہ ہو  
 کہ غائب و باطل ہے کیونکہ قطعی یعنی وہ امر و تاہر کہ اس کے جانب مخالف کا ظن بلکہ وہم بھی ہو کہ اور تقسیم کی  
 یہ ہے کہ نہ خود حال سے خالی نہیں ہے یا اوس میں احتمال مضمون مخالف کا بھی نام نہیں ہے اگر کسی اور اس خبر کے برابر

قوت میں اور کوشش کیے گئے اور اگر دونوں میں ایک غالب ہو تو مغلوب ہو تو غالب کو ملن اور مغلوب کو وہم کہتے ہیں اور اگر اس خبر میں احتمال ضمنی مخالف کا بالکل نہیں ہو تو اسکو جزم کہتے ہیں اب اس کے بھی محال ہیں کیا واقع کے موافق ہو یا مخالف اگر مخالف ہو تو وہ جزم جمل مرکب ہو اور اگر موافق ہو تب بھی محال ہیں کہ کیسے اغوا اور ہمایش سے وہ اعتقاد زائل ہو سکتا ہو یا نہیں اگر ہو سکتا ہو تو وہ تقلید ہو اور اگر زائل نہیں ہو سکتا تو یقین ہو آب ظاہر ہو کہ جب شیخ کے اخلاق کو دلیل تھے ولایت و مہدویت کے ادنیٰ جانب مخالف ملن لائل ظنیہ یعنی ملل حادثہ آقا و شہسودہ ہوئے دعویٰ کمال اخلاق اور ولایت و مہدویت کا جزمی و یقینی ہو کر گزرنے بالملک منطوق یا مشکوک یا مہموم ہو گیا اب اس گمانی اخلاق و ولایت سے احادیث و تفاسیر کو کہ جسے نہ شور و سر سے امت کا عمل چلا آتا تھا کر دینا کس قدر بے باکی و جرأت ہو خدا و رسول پر کہ کوئی ایمانہ اور سکاراوار نہ ہوگا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ امت سے اخبار ظنیہ بیشتر کالمعنی جب مجتمع ہو جاتا ہیں تو وہ معنی قطعی ہو جاتا ہیں چنانچہ متواتر کی حقیقت تھی کہ بہت اخبار اکابر ایک بات پر متفق ہوئے وہ بات مرتبہ یقین کہ پیونچ گئی اگرچہ ہر واحد جداگانہ ظنی تھی مثال و سکی محسوسات میں یہ ہے کہ سی بالون کی بسبب اجتماع و اتفاق بالون کے کس قدر فوجی و مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ ہر بالون کے اوسمیں اور کچھ نہیں اور ہر بالی علیحدہ نہایت ضعیف تھا اور یہ متواتر دو قسم ہے ایک کہ لفظ خبر بھی تمام روایات میں غیر متساوی و اسکا تواتر لفظ و المعنی اب لیتے ہیں دوسری یہ کہ الفاظ روایات کے مختلف ہو دیں لیکن کسی ایک معنی کے اور اگر کہنے میں تمام روایات متفق رہیں اور حد تواتر کو پیونچ باورین اوسکو متواتر المعنی کہتے ہیں وہ بھی قطعی ہوتی ہے چنانچہ بیان بھی ایسی واقع ہو اس کے صد با احادیث و آثار علامہ ممدی آخر الزماں بیان میں اراد ہیں کہ رسائل علی حدیث مثل عقدا الدرداء و القول المختص فی علامات المہدی المنتظر اور البرہان فی علامات مہدی آخر الزماں اور العرفان الوردی فی اخبار اللہ وغیرہ کے اور احادیث و آثار سے معمور ہیں چنانچہ ایک سالہ قول مختصر میں فقط شیخ ابن حجر کی رحمتہ اللعالمہ نے دو سو علامات مہدویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے نقل کی ہیں اور چونکہ یہ علامات شیخ جنید میں بالکل مفقود ہیں حتیٰ کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا ہونا یا اب کا نام عبداللہ ہونا کہ اسور عاتہ الورد اور کثرۃ الوجود بھی اس قدر تھی اوسن رگوار کے حق میں ثابت ہو سکتا ہے جو جاکے علامات نادرۃ الوجود کے جیسا کہ اولاد سابقہ میں ابشر و بسط مذکور ہے چکا پس یہی روایت بہت پرال ہے کہ شیخ متنازع فیہ میں علامت مہدویت کی مفقود ہو اور اس متعذر کو دوسرے مقدمہ لازم ہے کہ شیخ حکو مہدویت میں کا ذکر ہو یہ دونوں مسند جی فائدہ

علامتِ ہدایت ہونا بالخصوص تعیینِ علامات اور دعویٰ ہدایت میں کاذب ہو ناقدہ شرک کی تمام روایات میں اس  
ظاہر ہو کہ تمام روایات میں شرک کے حق میں جو تواتر ہیں پس قدر مذکور تواتر و قطعاً حقیقی اور دلیل قطعی بطلاق عری شیخ کا ثابت  
ہوا اور کذب بھی کہ تمام ادیان میں گناہ و غلو بدعت ثابت ہوا پس حسن اخلاق قطعاً نہیں بلکہ بطلاق و سکا قطعاً ہوا پس  
اخلاق کو محالِ حادث حضرت صادق و مصدق کا ٹھکانا محالِ شرعی ہے بلکہ اس جواب یہ کہ اس میں سو  
بجاسی برسمین بغتِ تعلیم میں اہل سنت جماعت میں صد ہا بلکہ ہزار ہا ایسے کاملین صاحبِ اخلاق جمید و گندے  
ہیں کہ تمام قطعیات و ظنیات حادثات پر عمل کر کے کوئی دقیقہ و قائلِ اخلاق واجبہ و مسنونہ نہ ملے مستحکم و مستند  
سے بھی فرو گذاشت نکلیا ہوا و صد کرکات باہر و ذرائع ظاہر ہو گئے ہیں پس حضراتِ جمیعہ کہ شیخ جو  
سے کبیت میں یاد ہیں کیفیت میں بھی زیادہ ہیں کیونکہ شیخ قطعیات فقط عامل ہیں اور یہ حضرات تمام  
قطعیات و ظنیات کے عامل ہیں اور ہر قسم کے غلو محمدی کے تصدق میں خواہ روایت تو حقیقی کتابت ہو یا۔  
مصحف سے پس ان کے اخلاق کی جانب غالب ہوئی اور یہ سب شیخ مذکور کے بابِ ہدایت میں تذکرہ کرتے ہیں  
پس جو حجتِ اترامہ و دین کے اخلاق کو دلیل قطعی جگہ ہیں شیخ مذکور کا کذب قطعی ہوا جواب جو تھمایا ہے  
کہ صحابہ کرام سے لیکر آج تک کسی صحابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قاضی یہ دعویٰ نہیں کیا ہے  
کہ میرے اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہ میرے حسبِ حال ہو وہ صحیح ہو باقی سب غلط ہیں پس دعویٰ بد  
ہوا اور بدعت بلاشبہ اخلاق سے ہے نہ اخلاق سے ہے جواب پانچواں یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ یہ  
بھی کہ میں تابعِ نامِ رسول خدا کا ہوں کہ میرا قدم اتباعِ آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ سر و سجا و زمین پر کرتا ہوں  
اور بخوبی روشن ہے کہ اتباعِ نام جب ہو گا کہ تمام سننِ اخلاق محمدیہ پر عمل ہو گا اور چونکہ اجناسِ اخلاق چاروں جیسے کہ مذکور  
ہوئے اور فروغِ عالمی و دنیا اور تحقیقِ اجناس ضمنِ فروغ میں ہوتا ہے اور فروغِ باخدا ظنیہ مروی ہیں کیونکہ حادثات میں  
سو اچند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تام نہیں ہے بلکہ بطورِ اصول و اجمال کے مذکور ہیں  
اور جب تفصیلِ احادیث ظنیہ میں اور جو وقت فقط قطعیات پر اختصار ہوا اور وقت تابعِ تمام ہوئے بلکہ  
تابعِ ناقص ہو اور دعویٰ اتباعِ نام میں کاذب ہو گا اور کذب قطعاً اخلاق پر ہے پس اخلاق ہونا قطعاً ہوا  
نہ خوش اخلاق ہونا جواب چھٹا یہ کہ قرآن سب قطعی ہے اور عملِ القرآن کے معنی ہیں کہ قرآن کے معانی پر عمل کرنا  
اور دینی انھیں تفاسیر مرویہ کہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے مروی ہیں معلوم ہو ہیں پس صحتِ اخلاق متوقف  
ہوئی عملِ القرآن پر اور عملِ القرآن متوقف انھیں تفاسیر کی صحت پر اب اگر صحت ان تفاسیر کی متوقف



اخلاق پر جو مقدم کا شعر ہوا اور موقوف علیہ کا موقوف ہونا لازم آتا ہے اور وہ محال ہے اب بعد اسکے بعض  
 وہ اقوال و افعال شیخ جو بیرون دارو کے خلفائے گذشتہ کرنے میں کہتے ہیں کہ جکسا سنا اور مبداء اخلاق ملتے  
 ہوئے ہیں لیسرا سے ہر ایک کی تعبیر بدخلقی کی گئی ہے تاکہ ناظرین یا انصاف پر ظاہر ہو سکے کہ باوجود اس دعویٰ انکار  
 لاغیر کی تھے مقدمہ اخلاق میں کس قدر ان کے اقوال و افعال مخالف قطعیات و درکن بھی ہیں اور مخالف احادیث کے  
 بھی ہیں اور کہیں جو اتباع قرآن اور سنت حضرت رسالت پناہ دور ہے ہیں اور معلوم ہو کہ قول الکا کہ ہم کسی امر  
 قطعی متواتر کے خلاف نہیں کرتے ہیں جو سنی اصل ہے بلکہ قطعی متواتر کے بھی خلاف کرتے ہیں اور سنت  
 نبوی غیر قطعی کے بھی مخالف چلتے ہیں بدخلقی اول سنت اندازی ال غیرین بدترین منکات ہے اور تمام  
 ادیان مذہب میں اسکا گناہ و مصیبت ہونا یقینات سے ہے اور نص قرآنی بھی اسکی نفی پر دال ہے کہ  
 نَاظِرُوا أَعْمَالَكُمْ فَالْجَنَّةَ كَمَا بَاطِلٌ أَلَا يَدْعِي أَوْنَهُ كَمَا وَأَلَّ بَيْنَ مَرَّةٍ كَ الْأَسْمِ نَاسِقِ الْأَلَا يَدْعُو  
 اسکے اور بہت سی آیات اور احادیث دال ہیں اس بات پر کہ کسی مسلمان یا کافر ذی کمال کما نا حلال نہیں ہے  
 اور چونکہ یہ مقدمہ سب عالم میں یقینات ہے زیادہ نقل لائل کی حاجت نہیں ہے خلعت شیخ جو بیرون کی اسباب میں  
 نقل کرنا چاہیے۔ و یہ ہے کہ انصاف کے اٹھویں باب میں مذکور ہے کہ بی بی شکر خاتون اور چند شخص دوسرے میران کے  
 پاس گئے کہ وہ اپنے جو میاں نظام لب آب تک بطور شایع کے انکے ہارو گئے اور ان کو کونچے چند ڈر کر کہ  
 اس بد کا تھا وہ اس کے کشتی کے انکو دیے تھے میاں نظام دو کو روک کر کہ کو فراموشی وقت مراجعت کے  
 اپنے ساتھ واپس آئے جب دوسرے فریاد آیا چا نا کر امانت مذکورہ اس کے ملاک کو کنارہ آپ پر جا کر پہنچا نا  
 اسے ہمہ تنی منع کیا اور کہا کہ بخورید یعنی کہاؤ اور نوش جان ماؤ اگر حق تعالیٰ اسکی پیش فرماؤ اس وقت میرا  
 واسن پرالینا کیونکہ یہ لوگ و گوان ہو کر جاتے ہیں اگر حق تعالیٰ توت دیکو جو کچھ اپنے پاس ہے ہر ایک میں  
 چھین لیون مصنف کتاب اسکے لکھنا ہے اور عزیز یہ لوگ مدینت میں محمد بزرگ سے تھے لیکن محبت  
 پر حضور اپنے قرائے و اس کے اہل بیت کے اتنی اور واضح ہو کہ یہ حکم شیخ مذکور کا جیسا کہ آیت مذکورہ و القصہ کے لغت  
 ہے اس آیت کے بھی مخالف ہیں اللہ یا مکر کو ان کو دلا دلا تا کہ اسکی اٹھلک اسنی تحقیق امد تعالیٰ فرماتا ہے  
 حکم کو اور امانت کو طرف ہل امانات کے یہ آیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے جو کہ میں شیخ نے انکے  
 مخالف حکم کہا اور جو کہ امد تعالیٰ کے نازل کیے جو احکام کے موافق حکم کہے اس کے حق میں امد تعالیٰ  
 قرآن مجید میں تین جا پر عید فرماتا ہے کہ مَن كَفَرَ بَعْدَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ آيَاتٍ فَهُوَ كَافِرٌ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ آيَاتٍ فَهُوَ كَافِرٌ ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ آيَاتٍ فَهُوَ كَافِرٌ ۚ

بخلقی اول میں مذکور ہے کہ ان یقینات و احکام پر جو شیخ نے بیان کیا ہے کہ اس کے تحت اور آیات و احکام کے خلاف ہونے کے حکم کے لئے ہے



افسوس کہ کتب حق اللہ یعنی پھر کن علماء اور اس کے جسٹس محسوس نہ ہوا اسد تعالیٰ پر اور حدیث شریف  
 میں جو کہ منہ شیعہ ہوا کہ ایک طائفہ کے علماء میں کوئی حق دینی جو شخص کہ ملا و دوجہ کا دوسکو علماء میں ہوئی ہو وہ  
 مانند اس شخص کے کہ کو دیکھتے رہے کہ اپنے ہونے میں ہر ایک عامہ زور دیکھتا ہو کہ وہ جو کچھ اسراہیل پاس و کیوں یعنی  
 تعینہ و جاریہ میں ہوتا ہوا قول خود مستقر بہ تکرار نام کہ قرآن مجید میں اسکو ذکر اور بت ہستی کے بعد اور کتب بیان  
 فرمایا کہ قاضی و الشیخ حسن بن کلاؤنان و الحجت و موکل الزکری یعنی کہ وہ پکڑنا یا ایک سے کتب میں اور کتا  
 پکڑو قول زور ملا کہ شیخ جو پور کتا رہ پکڑنا چنانچہ انصاف مانے کے باب ہر چہ ہم میں لکھا ہو کہ میرا کہ چھا  
 کیا کہ یاران مدیکو حضرت عیسیٰ ملاقات ہوئی فرمایا کہ بعضے شخص کے نہیں ملاقات ہوگی اور بھی نقل ہو سید محمد اور سید  
 خود میرا اور میان نعمت اور میان لا اور اسو اسو امانے اور اکثر صاحبزین کہ ان سب میں ان کو چھا کہ کسان  
 مدیکو متر عیسیٰ ملاقات ہوئی فرمایا بان ہوگی پس مشہور ترین ہی نقل ہو اور میان ملک جیو کہ کما کہ تم کیا  
 جانتے ہیں کہ کتنے شخص صاحبان ممدی ہیں کہ یہ نگہیران بہت ملک چھ ہیں بہت دہیونکو فیض یونچا ہو  
 خدا جا کہ کسان ممدی ہو گا انتہی اس کلام سے بخوبی ظاہر ہو کہ لوہار ان صاحبان و کسان شہد ایک ہو یعنی یاران  
 و صاحبان بلا واسطہ اور اسی سبب میان ملک جیو کو توجہ کوئے کی حاجت ہوئی کہ کہو کہ یہ سیران چونکہ بہت  
 ملک چھ ہیں اور اصحابا و کے متفرق ہیں یا کسی ملک لے طویل العمر ہو کہ ملاقات کر لیں یوں نہ کہ مراد یہ ہو  
 کہ اس میں ہر لے ملاقات کوئی نہ اندیشہ خود اس سوال کی حاجت تھی کیونکہ سب کو معلوم تھا کہ آخر تابعان ہند  
 اور اولاد و احفاد ان کے مدت تک چھ ملاقات متہر صبی میں کیا شہد تھا کہ سوال کرتے اور اپنے مذہب کو  
 باوجود اہل اسلام بنائے کہ کب گمان کرتے ہونگے کہ چند روز میں اسکا اثر و نشان باقی نہ رہے اور حضرت عیسیٰ سے  
 شاید ملاقات ہو و کما کہ اس اشکال کو حل کرتے اور غلطی یاران صاحبان کی اضافت طرف ممدی کے صاف ال  
 تخصیص ہو موافق قاعدہ مقررہ کے یعنی خاص ممدی کا یہ اصحاب بلا واسطہ و بدخلقی سوم صاحب اسی ممدی کی  
 مؤید ہی پیش ثابت ہوا کہ یہ بزرگ قدر غیب میں محض قیاس گمان کے پے المام و اعلام الہی کے ایک پیش گوئی کر چکے  
 کہ وہ اس واقع کے خلاف تھی کیونکہ ظاہر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بوقت نازل ہونے اور تمام اصحاب شیخ مذکور کے تمام  
 ہو چکے اگر کوئی باقی ہو تو ثابت کریں چار سو برس کے بعد و احمد کیا یار کسان چھا ہوا حضرت عیسیٰ سے ملنے اور آپ  
 شیخ کو سچا کرتے کہ وہ بیٹھا ہو کہ نزل میں ہوا و حار و ٹھن میں ہوا یا طرا و طین ہوا کہ کیا باعث ہو  
 کہ ان میں کوئی کتاو کے سامنے کل کے نہ ہیں اقتدا کرتے ہیں وادوس کہ اصل اصول کی طرف متوجہ نہیں ہوتے



نام لیتے تھے اور بھی گمان و مسوق کے تمام شیخ و شاہ کے خیالات میں جاگزین تھا کہ جیسا کہ مہدی کی ایک  
 آگے مقرر عیسیٰ ام و فرزدین عنقریب اپنے پوتے کو مہدی بنے ہوئے دیکھ کر مرید و مخلص شیخ کا نسبت  
 شوق ہوا کہ ایک شیخ محمد خراسانی دعویٰ کیا جیسا کہ مذکور ہو ادا شاہ سے اوسکا سر کاٹ ڈالا چنانچہ کتب  
 نقلیات میں مذکور ہوا اور انصاف نامے میں باب حیدر میں بطور ہی کہ میان ابراہیم زکریا و امیر میان نعمت میں عیسیٰ  
 عیسویت کا کیا تھا اوسکو کہا گیا عیسیٰ بیٹے مریم کے اور پھر مان باطلان بن فلان ہیں اور شیخ بھی کہے و وزیر  
 دعویٰ عیسویت کا کیا تھا میران نے کہا کہ تمھو عیسیٰ کہنے کیا بخلو مہدی کہنے کیا مان تیری ملائی تمھی عیسیٰ  
 فرزند مریم کے ہوئے اگر تو دعویٰ عیسیٰ کا کریگا کافر ہو جاوے گا بعد چند روز شیخ بھی کہے اسے عیسوی جمع کیا  
 میران نے کہا کہ اب اس آسمان کیونکر نیچے آئے بعد فرمایا کہ تمام تھا بد خلقی حیا رم یہ بھی دم اور موم کی قسم  
 ہی اور جو کچھ اذکول لازم تھا اسکو بھی لازم ہووے ہی کہ کتابت جنفضائل میں نطائل سید مجتوبین منقول ہے کہ عادت  
 حضرت میران کی یہ تھی کہ بلا تاغہ نماز جمعہ کے واسطے جایا کرتے تھے ایک جمعہ کو بہت سی بایق جامع مسجدین  
 اگر نسبت نماز وتر کی باور بند باندھی وہاں کے قاضی خطیب نے سنکر کہا کہ یہ ذات مہدی موعودہ ہر آسمان ابعث  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ نماز وتر کی ادا کی جمعہ سے نصحت ہوا اس وقت کو دوسرا جمعہ نصیب ہو گا جب حضرت  
 میران ہا نسے روانہ ہو قاضی خطیب نے سامنے آکر پوچھا کہ تولد خوندگار کا کس ذریعہ ہو اور دعویٰ خوندگار کا  
 کس وزا و موت خوندگار کی کس ذریعہ ہو فرمایا کہ روز و شب نے کو پس و نون نے جمعے توابع و لواحق کی تصدیق  
 کر کے صحبت اختیار کی جب ہاں سے مراجعت کی انشاء کے راہ بیماری شروع ہوئی کہ وجود گرم  
 ہوا انتہی مختصر روز تولد اور روز دعویٰ مہدویت البتہ معلوم ہو سکتا ہے کہ مقدمات گذشتہ سے تھا لیکن وہ تو  
 ام غائب ہو کر سطح معلوم ہو سکتا ہے وہاں قیاس تمہیں کو دخل نہیں ہے کہ انڈیہ میں نفس ادا انکسب عدل  
 و مائدہ فی نفس عیسیٰ ارض تمھی اور نہیں جانتا کوئی نفس کیا کہ کچھ کل اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ کس میں  
 مرگا لیکن شیخ بخلاف آیت مذکورہ جرأت کر کے اوسکو بھی روز تولد اور دعویٰ قیاس کر کے بطور قیاس لغائب  
 علی الشاہد کے معین کر دیا کہ روز موت بھی روز و شبہ ہی لیکن غیرت الہی نے اس جرأت کو ناپسند فرما کر اس  
 دعویٰ کا جو ٹھہ آشکار کر دیا کہ اسی ہفتے میں بروز چہشتنبہ و یک سوچ کو تفض فرمایا چنانچہ شہادہ الولاہت اور  
 مطیع الولاہت وغیرہ میں موجود ہر انتقال انکار و پختہ کو نور اہم ذی القعدہ سالہ نصند و ہم میں ہوا ہر روز  
 دوشنبہ کو بد خلقی ہجرت انصاف کے باب غم میں منقول ہے کہ میران خوند میران کثرت و مرثیہ روایت کیا ہے کہ میران نے

مذکورہ تمام حقائق کو کوئی شخص نے دعویٰ کیا ہے یا نہ کیا ہے  
 دیکھو یہ اور مطالبہ ہے اور انصاف

مذکورہ تمام حقائق کو کوئی شخص نے دعویٰ کیا ہے یا نہ کیا ہے  
 دیکھو یہ اور مطالبہ ہے اور انصاف







اور دے اپنے بندے پر آخر آیات تک انتہی صاحب کم سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ مصاحبت ساتھ نماطین کے  
 انجین کو تھی سید محمود کو کہ مد ہار سکے بعد یہاں اور شید القوی سے جبریل مراد ہیں پس باقی آیات میں تقریباً  
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمود و طرفہ کہ بعضی جاکر سید محمود و کاجوڑ ایسا ہے موقع ہر کہ اطفال  
 مکتب بھی لایند کہ ننگے چنانچہ یہاں پر کہ عند ہاجتہ الماوی یعنی دیک سدرۃ المنتہی کے جنت الماوی ہی  
 یہاں ہا ضمیر مؤنث راجع طرف سدرہ کے ہو سکا اور اسکے کوئی ضمیر نہیں ہر کہ سید محمود کی طرف راجع ہووے  
 پس مان پر جوڑ بھائی میران سید محمود کا کیونکر درست ہو اعلیٰ ہذا القیاس و دوسری آیات میں بھی یہ جوڑ نہا  
 نامعقول ہر کہ کوئی صاحب فہم پس نہ کر گیا تخریص دوم شواہد ولایت کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ شیخ  
 جو نیو نے اپنے خلیفہ خوند میر کو فرمایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت لایت اپنی کے ناصر کا  
 تھا کہ **وَجَعَلَ لِي مِنْ ذَٰلِكَ سُلْطٰنًا نَّاصِرًا** یعنی اور بناوے مجھ کو اپنے پاس سے ایک حکومت مددگار اور  
 ذات تعالیٰ ہر اس وقت میں عمر بیان خوند میر کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطان ناصیر سے مراد خوند میر لیا و عطا  
 درست ہو نہ عطا تھا ظاہر ہر کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہر اس واسطے کہ مجاہد نے کہا کہ مراد سلطان ناصیر سے  
 دلیل واضح ہر اس وجہ سے کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہر اس واسطے کہ مجاہد نے کہا کہ مراد سلطان ناصیر سے  
 دین کو شکست دیوے اور دین الہی کو قائم کر دے ہر اس واسطے کہ اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم  
 وغیرہ جاکر شکست دیوے اور دین الہی کو قائم کر دے ہر اس واسطے کہ اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم  
 نصرت ہو اور خوند میر ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقہور و مغلوب سلاطین کے رہے بیان تک کہ آخر کو مع فقا  
 و توابع کے بحال لچاری مارے گئے اور منصور ہو سے پھر ناصر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطان نصیر  
 ہونے کے واسطے حضرت جنابشاہ ولایت کو جسے تمام دنیا میں فیض لایت منتشر ہوا اور کہ وہ اولیا و عوا  
 و ابدال و قطاب و نیکو فیض سے مستفید ہو کے کیا کم تھے کہ میان خوند میر کی درخواست کی جاتی مگر سبب  
 ایسے حکمت کے سرور دہن کا یہی ہر کہ حضرات عباد اور ائمہ اہل بیت کے انوار ولایت سے اطلاق نہیں ہر کہ خوند میر  
 وغیرہ کی ولایت کو ان سے افضل اور اتر جاتے ہیں اگر تہہ بھی ان حضرات کے مقامات کو پہنچاتے  
 ایسے لایمیں سخن بیان پر نہ لاتے تخریص سوم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میران نے فرمایا اے  
**عَرَضْتُ اَلْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ وَ اَلْجِبَالِ** مراد مسموات سے انبیاء ہیں اور وارض سے اولیا  
 ہیں اور مرد جبال سے علماء ہیں **فَاَبَيَّنَ اَنْ يَّجْلُوْهُ اَمْرًا لِّقَتَالٍ وَ اَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْاِنْسَانُ**



میان سید خوند میرا کہ کان ظلوماً و جهولاً انتہی سجان امیران سے آیت کے معنی کہا بیان کیے کہ زمین  
 و آسمان کے قتلانے ملا دیے شاید کہ ایران کے نزدیک قرآن عربی زبان میں ہر کلفت محاورہ عرب کے  
 موافق اوسکے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لگ جاوے ویسی معنی کر دینا اور ذرا ایسے نئے محاورہ معنی  
 نہ کرتے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان البتہ بسبب عموم معنوی کے شامل انبیاء و اولیاء و علماء کو ہر نہ یہ کہ مومن کے  
 معنی انبیاء ہو ویں و راض کے معنی اولیاء ہو ویں و جبال کے معنی علماء ہو ویں اور انسان فقط میان خوند ہو ویں  
 اور یہ قباحت میران کے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان سے مراد خاص خوند میر ہوئے تو اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا  
 کی ضمیر بھی خاص و انھیں کی طرف راجع ہوئی پس ظلم و جہول انھیں کا لقب تھا اصلاح شد بلا شد  
 مدح کا ارادہ تھا سوچو ہو گئی دوسری صریح غلطی یہ ہوئی کہ حملہ کی ضمیر طرف امت قتال کے راجع کی پس ضرورتاً  
 کہ امانت سے مراد امت قتال ہووے کہ انبیاء و اولیاء و علماء اوسکے اٹھانے سے انکار کیا اور خوند میر نے اوسکو اٹھا  
 لیا حالانکہ ہزار ہا سال سے انبیاء و اولیاء و علماء کے مکملین اور علماء حقانی ہمیشہ راہ خدا میں جہاد و قتال کرتے  
 ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت اور رفیع حامیان بنے کہ انکا بڑا اسم کام یہی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال کر  
 بستہ ہو کر کس قدر جانفشانی کی ہے کہ شرف سے غربت تک اکابرین پھیلا دیا کہ انہیں من الشمس ہر میان خوند میر نے کوسا  
 ایسا بڑا قتال کیا کہ مستحق اسنقبت کے ہوئے اگلی مدی کی پریشدی چنداں دیوں کے ساتھ گجرات میں  
 مسلمانوں سے دور و زارے کہ ایک و نکی جنگ میں انھیں بھوٹ گئے اور دوسرے زور کی جنگ میں کل  
 پچاس ساٹھ آدمیکے ساتھ مارے گئے کہ اوس جنگ سے نہ کچھ اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک کف کا دارالاسلام  
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں کے چند فقرے ہلہو تباہ و خوار ہو گئے اور آیت نہ کووے کے معنی صحیح یہ ہیں کہ تحقیق  
 عرض کیا امانت کو آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر بھران سب نے انکار کیا اوسکے اٹھانے سے اور اس سے  
 بڑے گئے اور اٹھا لیا اوسکو انسان نے تحقیق وہ ہڑانے ترس اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خبر  
 صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت سے اطاعت و فرمانبرداری تھی کہ جو اپنے بندوں پر فرض کیے ہیں انکو سنا  
 وزمین جبال پر پیش کیا بطور تنبیہ کہ اگر تمہارا دل چاہے اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اگر اوسکو برابر ادا کر دے گے ثواب  
 پاؤ گے اور اگر ضائع کر دے گے عقاب پاؤ گے اونھوں نے محض کیا کراہی ہو و ردگار ہم نیزے امر کے مسخر ہیں گے ہم  
 ثواب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت ام سلمہ علیہا السلام کو فرمایا کہ امی آدم تو اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اونھوں نے  
 ہر چشم کر کے اٹھا لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی برائی قیامت تک بیگی اور معنی ظلم و

یہ ہیں کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جہول کی یہ منی کہ انجام کلام حقیت امر اس بلگران سے منبر ہے شعر آسمان  
 بار امانت تنو است کشیدہ قدر فعال نامہ من یواند زندہ اور یہ بھی معلوم ہے کہ ظالم اور جہول کا حق حقیقت میں  
 اولاد آدم میں سے انھیں کس حق میں ہو کہ جنھوں نے اس امانت کو ضائع کیا خصوصاً منافقین منافقات اور کفر  
 و شرکات میں خلاف مؤمنین کے کرب و نحوں اداے امانت میں حتی الوسع کوشش کی مستحق انتقام الہی  
 اور مغفرت رحمت نامتناہی کے ہونے چنانچہ بعد اس کے فرمایا ليعَذَّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ فِي الدُّنْيَا وَفَاقَمَتِ  
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور یہ ان  
 کے معنی میں ایک یہ بھی غلط فہمی کہ جیسا انسان سے خاص خود میرا دہوئے تعلق لے عذاب اللہ الایہ کا ہے معنی  
 ہو جاتا ہے تحریف چہارم شواہد الاولایہ کے باب بست و ہفتم میں لکھا ہے کہ بران نے فرمایا کہ بھائی خود میر  
 فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اَنَا اَعْطَيْتُنَا الْكَوْثَرِیْنَ کوثر سے مراد ذات تھامی ہے اور اللہ نور السموات  
 والارض آخر کو عینک تھامے حق میں ہے عرض اسطرح یہ داستان بہت دمازدہ ہر ایک تحریف لفظی انکے  
 خلیفہ کی بیان کر کے مخفی کی جاتی ہے بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زمانے خلیفہ دلاور کے سامنے یوسفؑ وقت  
 و عطل کے سورہ اخلاص صاحب کھیلد و کوئلہ پر پونچھا دلاور نے کہا یلہ یوئلہ کھیر یوسف نے کہا  
 کوئلہ و کوئلہ کہا یلہ یوئلہ عبد الملک نے کہا یوسف چپ ہو یا نبی لایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو  
 کہتے ہیں حق ہے انتہی سبحان اللہ تعالیٰ حایقول الظالمون علوا کبیر اقرآن بکبیر اللہ سے سینہ بکبیر  
 متواتر قطعی ہے اگر کوئی ایک حرف کا بھی انکار کرے کافر ہو جاتا ہے کیا اندھیر ہو کہ ایسی آیت کہ حق تعالیٰ  
 کے صومعین وارد ہے کہ داؤنے کیس کو چنا ہے اور نہ وہ کسی سے چنا گیا اور یہ شخص اسکا انکار باہر دکر ارکرا ہوا کہ یلہ  
 یوئلہ ہے پس یہ معنی ہونے کہ خدا تعالیٰ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی کیا یعنی اسکو دلاور بھی ہے اور اس کے بابا بکبیر  
 سبحانہ تعالیٰ عایشہ کون ملاحظہ کرنے کا مقام ہے کہ یہ دلاور پڑے خلیفہ کامل و مکمل شیخ جو نبوکے ہیں کے نعم  
 و اعتقاد کا یہ حال ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جناب میں استغفر سے پاک ہیں واسے برجال دیگران اور اس بیان  
 تحریفیات سے حال شیخ و خلیفہ کی قرآن خمی کا بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ اسی نعم و قرآن الہی پر فرماتے تھے کہ جو  
 تفسیر نہ دے کے بیان کیے مافی ہو وہ معتبر و زبیر سبحان اللہ بکبیر ہے اور یہ قال ہے کہ کتب ساریہ میں تحریفیات  
 لفظیہ و معنویہ کتب کلام و خصوصاً اسود کا چنانچہ قرآن مجید میں انکی مذمت موجود ہے کہ کتب کلام  
 انکے من موافقہ الایہ جلتے ہیں کلام کو اس کے حکمانوں سے آخر آیت تک و اس فظہ تعالیٰ

اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَوَدَّةٌ مِمَّنْ قَبْلُكُمْ يَمَسُّكُمُ اسْمُ الَّذِي تَقُولُونَ اَعْلَوْكُمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ  
 کیا تم مسلمان تو قریب رکھتے ہو کہ وہ مائین تھاری بات اور ایک لوگ تھے ان میں کتنے تھے کلام احد کا پھر اس کو  
 بدل لیتے تھے بعد وجہ جائیکہ اور ان کو علوم ہر انتہی اور معنی تحریف کے تبدیل تغیر میں یعنی مائل کر دینا ایک چیز کو  
 اس کے حق سے چنانچہ قلم کا قوط جب مائل ہوتا ہوا اس کو محرف کہتے ہیں اور تحریف یا لفظی یا معنوی لفظی یہ کہ مثلاً  
 قرآن کے الفاظ اصل علیہ آمانہ کو بدل دینا جیسا کہ لا ادری سے سرزد ہوا اَلْمَلِئَہُ لَمْ یُؤَلِّہُ لَمْ یُؤَلِّہُ لَمْ یُؤَلِّہُ سے دو لم اڈا دیے اور معنوی یہ کہ معنی  
 قرآن کو ولایت اور قاعدہ عربیت کے خلاف کرنا چنانچہ ان کے شیخ نے کہا کہ اس مَوَدَّة کے معنی انبیاء اور ارض کے معنی اولیا  
 اور جبال کے معنی علماء کا یہ معنی زبان عرب کے ہیں کسی آیت سے ثابت ہیں اور دوسرے تحریفات مذکورۃ المصد میں  
 بھی یہی حال ہوا طریقہ یہ کہ ایسے معنی نے موقع پر یہ بھی جابجا بولتے جاتے ہیں کہ مراد انہی اس سے یہ ہر حال کہ سب قابل  
 ہیں اس بات کے کہ تفسیر اگر کفر یا تفریق ہو سکیو کہتے ہیں کہ مراد انہی کلیان کرنا بطور قطع مجرم کے چنانچہ شیخ مذکور کی غرض  
 یہی ہے کہ یہ کو کہ وہ اور ان کے معتقدین ان کے تمام بیانات کو قطعی جانتے ہیں اور تاویل اسے کہتے ہیں کہ اول معنی ایک کو  
 مسلم کھلا ایک دوسرے معنی بطور احتمال کے بیان کرنا بشرطیکہ لفظ اس کی محتمل ہو کہ جیسا کہ شیخ موصوف نے بیان  
 کیے کہ یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہر قصہ کو ظاہر پر محمول نہیں  
 جانتے ہیں اور جو دلائل اس قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق اگر وہی طرفہ پر کہ سراج الا  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدیہ بھی اس فریق کو گمراہ کہتے ہیں اور قصہ کو ظاہر سے پھر نااہلیت یہ جانتے ہیں اور آپ  
 وہی سب کا باطنیہ کہتے ہیں کہ یہ ہیں بلکہ چہ قدم اوں سے بھی آگے چلتے ہیں چنانچہ باطنیہ کے معنی کو مہدیہ کے معنی  
 مقابلہ کر لیجئے باطنیہ کہتے ہیں کہ آیت وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ  
 سے حضرت علی ہیں اور زین العابدین سے غلام الزہر اور طور سے حسن مجتبیٰ اور بکر بن ولید سے مہدی قائم ہر امر اور ان میں  
 اور شیخ جو پور کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَانْتَبٰہُنَّ اَنْ تَحْمِلْنَہَا  
 وَاسْتَعْفِفْنَ مِنْہَا وَتَحْمِلْنَہَا اَلَا اِنَّکُمْ لَعٰیظُونَ اَلَا اِنَّکُمْ لَعٰیظُونَ اَلَا اِنَّکُمْ لَعٰیظُونَ اَلَا اِنَّکُمْ لَعٰیظُونَ اَلَا اِنَّکُمْ لَعٰیظُونَ  
 قبول کیا کہ اس کو اوٹھا دیں اور اس سے ڈر گئے اور اٹھا لیا اس کو انسان نے انتہی مراد سمجھات سے انبیاء ہیں اور  
 ارض سے اولیا اور جبال سے علماء اور انسان سے خود میرا ہیں اس بنظر انبیاء کو کھنا جیسا ہے کہ ان دونوں  
 معنی میں ہر فرقہ نہیں جیسا ان کے معنی خارج قانون لغت اور روایت سے ہیں سبھی ان کے معنی بھی خارج  
 قانون لغت عربیہ روایت سے ہیں پس فرقہ مہدیہ اور باطنیہ میں کیا فرق ہے یہی علماء کثرت علیہ فرما

یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہر قصہ کو ظاہر پر محمول نہیں جانتے ہیں اور جو دلائل اس قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق اگر وہی طرفہ پر کہ سراج الا

یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہر قصہ کو ظاہر پر محمول نہیں جانتے ہیں اور جو دلائل اس قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق اگر وہی طرفہ پر کہ سراج الا

اما دہشت کا زیادہ اور طے اصل ولایت کرنا اور یہ قول کی نسبت طرف حضرت سالت پناہ کے بلا خطر کرنا یہ خصلت  
مخافت ہے اس حدیث قطعی متواتر المعنی کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُنْجَرًا فَلْيَكُونَا**  
**مَعَهُ كَذِبًا** یعنی جو شخص کہ جو بھٹو بولا تجھے قصد پس ٹھہراوے جیسا کہ اپنی آگ میں تلخ علی قاری نے اپنے رسالہ مؤمنان  
میں اس حدیث کے اسناد و طرق روایت باستیعاب تمام بیان کیے ہیں اور کہا کہ یہ حدیث متواتر المعنی ہے اور قریب ہر  
کہ متواتر اللفظ بھی ہو سکے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ایک سو صحابہ زیادہ ہیں اور  
کوئی گناہ کرے اور ایسا نہیں ہے کہ کوئی شخص اصل سنت میں سے اس کے قریب کی تکفیر کیا ہو سو اس گناہ کے کہ شیخ  
ابو محمد جینی والد امام الحرمین نے فرمایا کہ جو شخص کہ رسول خدا پر قصد اچھوٹھ بولے گا فرار خارج الملت ہو جائیگا اور نہ  
قول میں امام ناصر الدین مالکی بھی ان کے تابع ہوئے اور امام نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جو شخص جانتا ہو کہ یہ حدیث  
موضوع ہے یا ظن غالب ہو موضوع ہو نہ کیا اور سپر حرام ہے اور سکا روایت کرنا اور وہ اہل ہر اس عید میں خواہ حدیث  
قائم حکام سے ہو یا ترعیب ہیبت وغیرہ کی قسم سے ہو یہ سب حرام اور اگر الکلہا ہر جامع سلمین کے انتہی ملخصا کلام  
متعلق اس مقام سے آخر کتاب میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ غرض کہ اس قدر گناہ ہے غلط حدیث روایت کرنا  
کہ امام جینی باوجود اشد شدت احتیاط مسلم کے تکفیر کے بھی قابل ہوئے اور کہ اگر الکلہا ہر ہوتے ہیں تو کیسے شک و شبہ نہیں ہے اور  
اور اس کے کہ کہنے والے کے واسطے فرخ مقرر ہونا بحریث قطعی متواتر ثابت ہے یا این ہمہ ممد و یوں کہ پیر مزید  
و شیخ شاب سب مسلم میں مبتلا ہیں اور ان کی کتابیں مثل شواہد الوالیات اور انصافات وغیرہ کے اس قدر احادیث  
باطل سے لبریز ہیں کہ حساب شمار اسکا دشوار ہے بیان چند مثالیں ان کے اکابر و پیشواؤں کی قطع بیان کیجاتی  
ہیں کیونکہ ایک بار روایت حدیث موضوع کی بھی اسطے البطل حسن اخلاق کے کافی ہے مثال اول انصافات  
کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے سوال کیا کہ تم ولایت کو نبوت پر فضل دیتے ہو میرا جواب یہ کہ نہ ہا کہ نہ ہا  
یا کہ رسول اللہ نے فرمایا **أَكْفَضُ مِنَ الذَّبْوَةِ** بعدہ علمائے کہا کہ ولایت نبی کی نبوت پر فاضل ہے نہ ہا  
دوسرے کی میرا نے کہا کہ نہ ہا نے کب کہا کہ نہ ہا کے تین نبی پر فضل ہے انتہی جواب **أَلَوْ كَانَتْ**  
**أَفْضَلُ مِنَ الذَّبْوَةِ** حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے کسی کتاب حدیث سے اسکا حدیث ہونا  
اہمیت نہیں ہو تا ہر اور نہ کوئی محدث مستند یا عارف معتمد اس کے حدیث ہر نہ کیا قائل اور فتوحات میں لکھا ہے  
کہ کسی طرف قول نہیں ہے کہ کسی کا طرف رسول خدا کے نسبت کر دینا اسکو بھی وضع کہتے ہیں جیسا کہ شرح نمبر ۱۸۴  
اور اس کے حواشی میں لکھا ہے کہ حدیث موضوع کبھی نفس واضح کا کلام ہوتا ہے اور کبھی ضاع دوسرے شخص جیسا کہ

بعض صنف صالحہ قیادہ سے حکما کا قول اسرائیلیات یعنی روایات بنی اسرائیل سے لیکر طرف رسول خطہ کے نسبت  
 کر دیتا ہے یا حدیث ضعیف الاسناد کی اسناد کمال کر دوسری اسناد صحیحہ کے ساتھ کہہ کر دیتا ہے اور باعث وضع کا یا  
 سبب یہی ہوتی ہے جیسا کہ زہدیین اسلئے لکھ کر اور کئے مسلمان کے احادیث کا ذہن بناتے ہیں یا غلبہ جمل سبب ناچھوڑ  
 بعض عابد زہد لوگ احادیث فضائل اعمال میں وضع کرتے ہیں کہ خلق کو عبادت پر رغبت ہو اور نہایت جہل و نادانی  
 اسکو دینداری جانتے ہیں اور یہ لوگ سخت ترین ضامین ہیں کیونکہ جب اسکو دینداری جانتے ہیں کبھی تو یہ نہیں کرتے  
 ہیں اور خلق بسبب انکے یہود و عبادت کے معتقد ہو کر انکے قول پر تقلید و اعتماد کرتی ہے یا سبب وضع کا اور اسبب  
 ہوتا ہے یا اتباع ہو یا انہما زود و غرائب بہ تمام یا قسام حرم میں بالاجماع اور اتفاق ہے اسکو جانکر حدیث موضوع کو نہایت  
 کرنا بغیر بیان اسکی موضوعیت کے حرام ہے اسواسلئے کہ فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں حدیث بختری  
 و محدث یوئی انکے کذب فقہ کاذب انکا حدیث رواہ مسلمان یعنی جو شخص کہ بیان کرے میری طرف سے  
 کوئی حدیث حالانکہ بیاننا ہو کہ وہ جھوٹ ہو نہیں وایک جھوٹوں میں سے ہے جیسا کہ اسکا ہانے والا جھوٹا  
 ویسی یہ سنانے والا بھی جھوٹا ہے اور رسول اللہ پر جھوٹ بولنا بہر حال قطعاً اعظم کبائر سے ہے چنانچہ مذکور ہو چکا  
 اب میان شیخ جنیور کے واسلئے دو خطا میں سے ایک خطا بالفرض لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ اولاد  
 افضل من النبیؐ حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عداوت کو منسوب کر دیا تو مرتکب  
 اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور لاعلم غفلت سے روایت کر دیا تو وہ دعوی غلط ہو کہ کجگوئی  
 نے تمام خطاقت کا علم لیا یا جیسا کہ ناداناری کا کیسے ہاتھ میں ہو اور وہ اسکی کیفیت پر بخوبی مطلع ہو و  
 جیسا کہ اب یہی حکم شواہد میں موجود ہے اور یہ کذب باندہ صا ہو ا خدا سے عالم پر یہ بھی اگر کبار سے ہے اور اول سے کیا  
 کم ہے بعضو ان میں لیکر یہ حدیث نہیں ہے تو اسکا روایت کرنا بطور مذکور حرام ہو اور اگر بالفرض حدیث ہے تو کہنا  
 غلط ہو کہ صاحب فتوحات نے جو کچھ لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق ہے جیسا کہ شواہد میں ہے اسواسلئے کہ مذکور ہو چکا  
 کہ صاحب فتوحات اسکو قول بعض اعرابین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ انوشہ صاحب فتوحات سے وہی شہ مرد  
 ہے جو کہ شیخ جنیور کے زمانے میں انکے نسخ تصانیع متداول موجود تھے اور وہی نسخہ اپن مانے کے کچھ ہوئے  
 فتوحات وغیرہ کے اب تک جو وہن اور لون میں مخالفت منافعات و عادی شیخ جنیور کے بھی موجود ہیں  
 سبحان اللہ طرفہ ماجرا ہے کہ ابھی کہ ایک حدیث کی روایت کرنے میں بھی صحیح غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں عجیب  
 یہ ہے کہ احادیث ہند کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کہ وہ اگر سوافق نکلتے صحیح ہے ورنہ غلط ہے اور اسکا

سبب بیان شیخ جنیور کے واسلئے دو خطا میں سے ایک خطا بالفرض لازم ہوتا ہے

علی تصفون سوال دیگر یہ کہ تقریر بالا میں شیخ نے کہا ہے کہ جس کے میں نبی پر فضل ہوا لاکھ  
 مشہور ہے کہ دعوی مساوات کا حضرت خاتم النبیین کے ساتھ کیا ہے اور اس کا لازم آتا ہے دعوی فضل کا نیز یا  
 انبیاء پرست انکار غلط ہو لیا وہ دعوی تسویہ اصل کو گونے مشہور کیا ہو گا اور خدا کے ایسی ہیوتا کہ شیخ انکار بالا میں  
 صادق رہیں نہ لازم کہ مذکور ہے اور اگر تطبیق یوں یوں کر ادا ہے جو کہ میں بحیثیت ذات خود نبی پر فضل نہیں کرتا  
 ہوں اور سبب ولایت محمدیہ کہ بعینہا مجھ میں جو ہے مساوات رکھتا ہوں جواب اسکا یہ ہے کہ ولایت محمدیہ اوصاف  
 نفس قدسیہ محمدیہ ہے اور اوصاف ولاء کا بعینہا منتقل ہونا اتفاق حکماء و متکلمین کے حال ہے جس سے تمہاری ولایت  
 تمہارے اوصاف نفسانہ سے ہوئی اب را حیثیت ذاتیہ سے کیا ہے اگر باہمیت انسانہ مراد ہے تو کلام میں معنی ہے  
 کیونکہ باہمیت انسانہ میں سب افراد مساوی الاقدم ہیں حتی کہ انبیاء بھی فرماتے ہیں انا نبی و محمد اکبر  
 نظر سے کوئی حائل کیونکہ کسی پر تفصیل نہیں دیتا جس میں را حیثیت ذاتیہ سے لامحالہ یہی ہو گا کہ میں اپنے اوصاف  
 ذاتیہ کی راہ سے اپنے متبعین نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں پھر انھیں اوصاف کی راہ سے دعوی تسویہ کا کرنا کہ  
 جس نہر بان انبیاء پر فضل لازم آتا ہے غلط ہو لیا یہ انکار غلط ہو ابہر حال گاہی چند گاہی چنان سے گریز نہیں ہے  
 اشکال دیگر یہ کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہو و کثرت سے اور بالفرض تمہاری ولایت حضرات انبیاء کی  
 ولایت سے کیفیت میں برابر ہو و کجب بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ کثرت تشریحی کہ فی نفسہا فضیلت  
 عمدہ و باریق اندم موجود ہے وہ مرجع ہے کی تفصیل حضرت رسالت پاک کی پس تسویہ بہر حال باطل ہے یہاں اقامت  
 کافی چیز یاد تفصیل بحث تسویہ میں آوی کی انشاء اللہ تعالیٰ مثال وہ صاحب شواہد الاولیاء غائب اول نیز  
 لکھا ہے کہ بدریں سید غوثیہ بعض آیات میں لکھا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی نظیر فی  
 امتہ ای مثله ولا یکن مثله لکھن کاں بلہ درجہ عند اللہ مثل درجۃ النبی فاذا حل  
 لہ درجۃ النبی لا یکن خلفہ فی رط نہ ولی خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ نظیر  
 فی امتہ وہو المہدی انتہی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب الشواہد ایک سالہ ہر چند کہ  
 مصدر بعض آیات من القرآن والحدیث فی حق المہدی اوس میں لکھا ہے کہ کل نبی نظیر فی امتہ  
 حدیث نبوی ہے یعنی ہر پیغمبر کا ایک نظیر اور ہم درجہ اگر تا ہو تو کی امت میں اور اپنے دوسرے ولی مشہور ہو کہ تو  
 طانی میں لکھتے ہیں کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر آمد است تبیین ختم الاولیا اور سو کہ اسکے بعضے اور  
 احادیث میں ملے اہل محی و دایچ کے ہیں جہاں حدیث اسی کا ہوں اقوال اہم بمنزلہ نبی الخ اور حدیث آواشوا

الى اعتماد خواجی بکونون من بعدی شانہم کشان الانبیاء الخ ان سبک اثبات انکے دے ہو جو کہ من  
 ادعی فعلیہ الیدیان حالانکہ انکار کذب مانع کے بخوبی ظاہر و نمایان ہیں اور بعض اہل ان حدیث سے یہ کہ  
 شیخ جنوید ربلہ انکے مرید و یکی مساوت و برابر ہی ساتھ انہی علیہم السلام کے ثابت کر دیں اور ظاہر ہو کہ احادیث  
 مقدمہ کہ خلاف اجماع مسلمین اور مخالف نصوص مجیدہ کے ہر ایسے نے اصل و حکیم نام روایات سے ہرگز ثابت  
 نہیں ہو سکتا ہر لیکن گناہ وضع حدیث کا نقد وقت ہوا و عجب حیرت ہو کہ لکھتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 خبر تعین ختم الاولیاء کی آئی ہو حالانکہ یہ خلاف پیچندین سکاد و صوفیہ کرام کا اتفاق ہو کہ خاتم الاولیاء اصطلاح صاحب  
 کہ قرون سابقہ میں کہیں اسکا ذکر نہ تھا چنانچہ ابن جوزی کی کتاب لطائف میں ہو کہ لفظ خاتم الاولیاء کا بالکل ذکر  
 اور اسکی کچھ اصل نہیں ہوا شیخ مؤید کی شرح مخصوص سے ثابت ہوتا ہو کہ مقام خاتم الاولیاء کا ذکر محمد بن  
 علی حکیم ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقت سے شروع ہوا ہو اور تہذیب مقام بحث تسویہ میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ  
 اگر محدودی لوگ جواب دیں کہ شاید یہاں سے بیان میرا انکو وصحت ان احادیث کی برخلاف تمام محدثین کے کہ  
 باطن سے معلوم ہو گئی ہوگی جواب سکایہ ہو کہ یہ عین عوی ہو کہ حیرت غلط کو ذیل گردانی تھی اور ہم مانع ہیں اسبند  
 بدعلاقہ کے اب نفع منع یا نہ عین عوی سے نہیں ہو سکتا ہو بلکہ اثبات مقدمہ منوعہ یعنی حسن اخلاق کا خارج سے  
 کرنا چاہیے موافق و اب مناسطہ کے علاوہ یہ ہو کہ میرا انکی تہذیب بسبب مخالفت کلام فتوحات پھر بھی موجود ہو پدقی  
 ہشتہم یہ کہ جو فعل کہ حضرت مسالت پناہ نے اپنے خاص گھروں میں جاری کیا ہو اور ملت کے واسطے بھی رد رکھا ہو  
 اور بعد ان حضرت کے خلفا راشدین اور ائمہ اہل بیت نے بھی اسی عمل کیا ہو اور سکون فعل تعین اور دنیا استغفر اللہ  
 چنانچہ انصاف مانے کے باب نہم میں لکھا ہو کہ میزان تعین کو لعین کہہ کرتے تھے اور جو مذہب میراث اپنی و عظیمین  
 بیان کرتے تھے کہ تعین لعین ہو اور باوصف اسکے اگر کوئی کسی جاسیے و لطیف یا اتسا اور اسکے لانے کی اجازت  
 مانگتا تھا اجازت دیتے تھے انتہی سجان امید یہ عجب گنگ ہنگ ہو کہ میان عقل انسان کی نگ ہو یعنی تعین جو  
 معاش کو طعن مل رہا ہو اور پھر اسکے لائیک اجازت دینا یعنی فعل لغو و نواح دینا پس قول اور ہو اور فعل اور ہو  
 اور اگر حال و سن عمل کا لحاظ کیجیے تو ظاہر ہوتا ہو کہ اسقدر باطل دے اصل ہو اسواسطے کہ جو حضرت مسالت پناہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل خیرہ و غیرہ سے معاش اپنے ازواج مطہرات کا سالیانہ مقرر کر دیا تھا کہ سال بھر کا قوت  
 ہر بی بی کو اوسین سے محنت فرماتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں جایا اسکا ذکر ہوا و صدیق اکبر رضی اللہ عنہ عمل خیرات  
 تجارت پارچہ کی کرتے تھے جب مسند را خلافت ہو تو فرمایا کہ میری قوم کو معلوم ہو کہ میرا پیشہ میرے ازواج و خاندان کی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

کافی تھا اس کے کہ اس کام میں مشغول ہو اسلام کو بکا کام کر دھکا ادا لیا اور اس میں سے کہا دیکھو  
پیش رو یہ بیت المل میں سے اپنے واسطے مقرر کر لیا چنانچہ نصف گوسفند مع لوازم و مصالح اس کے ذریعہ مالک  
الکھارونہ مقرر تھا اور اس طرح دوسرے خلفاء راشدین میں سے جس کو حاجت ہوتی تھی اپنا معاش خزانہ و مالک  
معین فرماتے تھے اور جس کو حاجت نہ ہوتی تھی وہ فقط حبشہ مدکار یا ست کیا کرتے تھے اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ  
عنه نے اپنی خلافت میں تمام مہاجرین انصار اور ان کے بیت کا سلیانہ خزانہ مسکری سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں  
ہر صحابہ پرین کے واسطے حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیے تھے اور صحیح البخاری میں ہر کہ حدیث مالک  
ہذا میں ہے کہ حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار اور انصار کو چار چار ہزار اور زوج مسطرات میں سے ہر ہر کو بارہ بارہ ہزار  
دیا کرتے تھے اور سب بلا انکار اس کو لیتے تھے بلکہ بعضے تقاضا بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جب فاروق  
اعظم نے حضرت اسامہ بن زید کے واسطے نین ہزار درہم مقرر فرمائے اور اپنے خزانہ عبداللہ بن عمر کے تین ہزار مقرر  
کیے انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو میچ کر جس سے تفضیل دی آج تک اس کو مجھ کسی شہد میں سبقت نہیں  
ہوئی ہر فرمایا وہ تفضیل کی یہ ہر کہ اس کے باپ کے ساتھ رسول خدا کو تیرے باپ سے بڑھ کر محبت تھی اور اسامہ کے  
ساتھ حضرت کو تھیں بڑھ کر محبت تھی پس میں نے اپنی محبت پر رسول خدا کی محبت کو اختیار کیا انتہی غرض کہ اس طرح  
حضرت امام حسن حسین علی مرتضیٰ و تمام صحابہ مہاجرین انصار اور زوج مسطرات نے اس عینات کو قبول فرمایا  
اور کبھی کہنے اس کو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک اس پر عمل ہو رہا ہے جماع صحابہ سے یہ بات ثابت ہوئی اور  
خود شیخ جو بیور کا منقول ہے کہ منکر جماع صحابہ نبوت کا خزانہ ہوا چنانچہ یہ قول انکا چند مقام میں محاذ اکتب مسمیہ  
منقول ہو چکا ہے پس ایسے اجماعی امر کو ملحون بولنا نہایت بے علمی و بغاوتی ہے اور خلق حکمت سے نہایت بعید  
شاید کہ منش اس خطا کا یہ ہر کہ میران اور خود میرا سمجھے ہیں کہ وجہ معاش ایک جا سے معین ہونی سے توکل نہ  
منزل آتا ہے حالانکہ یہ سرسختا ہے اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور آدمی کا اعتما و خدا پر ہووے نہ اس  
تعیینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اس کا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہو سکتا  
توکل اس کا نام توکل نہیں ہو سکتا کہ خدا پر اس کا نام توکل ہو ہی سبب جب کہ ایک عالمی نے حضرت سادات  
میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی امہ کھلا چھوڑو نہ یا کہ باندھو توکل کرو نہ فرمایا اے عقلیہا کو توکل یعنی اللہ  
اس کو اور توکل خدا پر کہہ دو لہذا نہ پر بھروسہ نہ اس کی قسم کی طرف مولانا مودود رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں  
کہ شعر گفت پیغمبر آواز بلند نہ بر توکل نہ انو اشتہر بہ بندہ اور انبیاء علیہم السلام ساز سامان کے آدہ کرنے میں

شاہد کائنات اس خطا کا یہ ہر کہ میران اور خود میرا سمجھے ہیں کہ وجہ معاش ایک جا سے معین ہونی سے توکل نہ  
منزل آتا ہے حالانکہ یہ سرسختا ہے اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور آدمی کا اعتما و خدا پر ہووے نہ اس  
تعیینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اس کا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہو سکتا  
توکل اس کا نام توکل نہیں ہو سکتا کہ خدا پر اس کا نام توکل ہو ہی سبب جب کہ ایک عالمی نے حضرت سادات  
میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی امہ کھلا چھوڑو نہ یا کہ باندھو توکل کرو نہ فرمایا اے عقلیہا کو توکل یعنی اللہ  
اس کو اور توکل خدا پر کہہ دو لہذا نہ پر بھروسہ نہ اس کی قسم کی طرف مولانا مودود رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں  
کہ شعر گفت پیغمبر آواز بلند نہ بر توکل نہ انو اشتہر بہ بندہ اور انبیاء علیہم السلام ساز سامان کے آدہ کرنے میں



کو تباہی نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت خاتم الرسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھے اور وہ بہت سے تھے اور تھے مشیر و  
 وغیرہ ہر ایک کے لئے تھے اور ہنگام شدت غالبہ اعدا کے خندق اطراف مدینہ کی تھیکہ کو ان کی تھی اور باہر ہر اعتماد و  
 حق کے کسی پر نہیں کرتے تھے چنانچہ حق سبحانہ نے فرمایا کہ وَاَوْشَاوْهُمْ فِي الْاَمْرِ وَلَوْ اَنْتَ اَعَزُّ مَتَّ كَمَا تَحْكُمُ عَلَى اللَّهِ  
 یعنی صحابہ سے تھیکہ جنگ غیر دین شامہ کر دیکھن بعد غم کار کے سرور کار تک و اعتماد و خدا پر کھو اور وجود اسباب  
 البتہ مبتدی ناقص کو غفل انداز توکل ہوتا ہے اور منستی کامل کا وہ تمام ہے کہ کسی قدر اسباب ہوں و سکی نظر سرور و  
 نہیں پٹنی ہو اور ہرگز اس کا واسطہ توکل عبارتاً کو د نہیں ہوتا ہے اور یہ مقام اعلیٰ ہے کہ انبیا و مرسلین اور اولیائے  
 کاملین کو حاصل ہوتا ہے شاید کہ شیخ چوپڑا اور میانجی ندیر مرتبہ ابتدائیں تھے اس سب سے تعین سے گھبراتے تھے  
 بدخلقی نہ تھے کہ سب حلال کہ شیخ چوپڑا اور تمام ان کے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک ان کے فقر و اشباح میں  
 بھی التزام ہے کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا احتراز کسب حلال سے رکھتے ہیں جبکہ کوئی حرام چیز  
 اجتناب کرتا ہے لیکن بایں اسے اس کی حرمت کا اقرار نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہ شیخ موصوف یاونکے بیرون  
 اشقے میں ال کیا تو جواب دیا کہ ہم کسب حرام نہیں کہتے ہیں لیکن اگر حق فرض ہے اور کسب باجیز کہ غفل و غل و لکھی ہو  
 وہ حرام ہے اس واسطے ہم کسب نہیں کہتے ہیں جواب دیا کہ یہ حال ان قصید کا ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوئے ہیں  
 خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہے اور کاملین کا یہ مقام ہے کہ کسی کام میں مشغول ہووین ال دیکھا حق سے غافل نہیں ہوتا ہے  
 کہ دل مبار و دست بکار اور خلوت و راجح ہمیشہ ان کے واسطے وجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں  
 اگر اہل جاہ سے نزع و تجارت ہے چو دل خداست خلوت نشینی ہے اور اس کے سمجھنے کے واسطے نظر تہاتے ہیں  
 کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ ہیں و سب سے پانی کے ہیں اور ایک سب سے سب سے پانی کے ہیں اور راہ میں اپنے ہاتھ کے  
 ساتھ وہ بائیں کراچا لے جاتا ہے اب یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہے ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آگے سہارہ کا دیکھنا  
 تیسرے کان سے ماتین سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دیتے جانا یا پھر اس سوال جواب کے مضمر کی سمجھنا  
 اور باہر پہلے اصل کو خاطر اسکی اور خیال کلی طرف سے گھر کے ہوتا ہے کہ یہ لکھ اندک غفلت میں وہ ضائع ہو جاتا ہے  
 پس یہ اشغال کثیرا و سب سے اس بطن قلبی اور پیوند باطنی میں غفل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صفا  
 اشغال ظاہر رکھتے ہیں لیکن ایک عہد ال دیکھا یا حق سے غافل نہیں ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف  
 و ثنا فرماتا ہے کہ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ يَمَانُ تَحَاكُّوْهُ لَا يَبْعَثُ عَنْ خَيْرٍ اَللّٰهُ يَنْبِئُ اَيُّهُمْ دَرَجَاتٍ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
 خیر و فروخت یاد آئی سے پس معلوم ہوا کہ یہ شیخ موصوف کو یہ تمام حاصل تھا و ان کے خلفا کو اور نہ کسب حلال

بدخلقی نہ تھے کہ سب حلال کہ شیخ چوپڑا اور تمام ان کے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک ان کے فقر و اشباح میں بھی التزام ہے کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا احتراز کسب حلال سے رکھتے ہیں جبکہ کوئی حرام چیز اجتناب کرتا ہے لیکن بایں اسے اس کی حرمت کا اقرار نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہ شیخ موصوف یاونکے بیرون اشقے میں ال کیا تو جواب دیا کہ ہم کسب حرام نہیں کہتے ہیں لیکن اگر حق فرض ہے اور کسب باجیز کہ غفل و غل و لکھی ہو وہ حرام ہے اس واسطے ہم کسب نہیں کہتے ہیں جواب دیا کہ یہ حال ان قصید کا ہے کہ کسی کام میں مشغول ہوئے ہیں خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہے اور کاملین کا یہ مقام ہے کہ کسی کام میں مشغول ہووین ال دیکھا حق سے غافل نہیں ہوتا ہے کہ دل مبار و دست بکار اور خلوت و راجح ہمیشہ ان کے واسطے وجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اگر اہل جاہ سے نزع و تجارت ہے چو دل خداست خلوت نشینی ہے اور اس کے سمجھنے کے واسطے نظر تہاتے ہیں کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ ہیں و سب سے پانی کے ہیں اور ایک سب سے سب سے پانی کے ہیں اور راہ میں اپنے ہاتھ کے ساتھ وہ بائیں کراچا لے جاتا ہے اب یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہے ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آگے سہارہ کا دیکھنا تیسرے کان سے ماتین سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دیتے جانا یا پھر اس سوال جواب کے مضمر کی سمجھنا اور باہر پہلے اصل کو خاطر اسکی اور خیال کلی طرف سے گھر کے ہوتا ہے کہ یہ لکھ اندک غفلت میں وہ ضائع ہو جاتا ہے پس یہ اشغال کثیرا و سب سے اس بطن قلبی اور پیوند باطنی میں غفل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صفا اشغال ظاہر رکھتے ہیں لیکن ایک عہد ال دیکھا یا حق سے غافل نہیں ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف و ثنا فرماتا ہے کہ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ يَمَانُ تَحَاكُّوْهُ لَا يَبْعَثُ عَنْ خَيْرٍ اَللّٰهُ يَنْبِئُ اَيُّهُمْ دَرَجَاتٍ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ خیر و فروخت یاد آئی سے پس معلوم ہوا کہ یہ شیخ موصوف کو یہ تمام حاصل تھا و ان کے خلفا کو اور نہ کسب حلال

کہ پیشہ انبیاء و رسول کا ہر اور صحابہ اہل بیت اور علماء مجتہدین اور کمال دلیا اسکو اختیار کیے ہیں اسقدر وجہ ثابت کرتے  
 کتاچ چار سو ہیں سے اتنا کہ کوئی اسکے نزدیک نہیں جاتا ہر اور کسی نے اختیار کیا تو اسکو درویش و تارک نہیں سمجھتے  
 ہیں اور اس کا ہم سے ایسا بھاگتے ہیں جیسا کہ برہمن گوشت کاؤ سے بھاگتا ہر حالانکہ صحیح احادیث میں اسکی فضیلت  
 اور ذلکینہ ظلم نہ کوہ چنانچہ صحیح بخاری میں ہر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اکل احد طعاما  
 قط خلی من یاکل من عمل بدیہ فان نبی اللہ داود علیہ السلام کان یاکل من عمل بدیہ یعنی کھایا  
 کسی نے کوئی طعام کبھی بہتر اس سے کہ کھاوے اپنے دو ہاتھ کے عمل سے اور تحقیق پیغمبر خدا داؤد علیہ السلام کھاتے تھے  
 کسب پنے سے یعنی کسب انبیاء اور مسلمین کی سنت ہر اور داؤد علیہ السلام زہرا کرنا قوت کیا کرتے تھے چنانچہ  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَالْاَنۡبَاۗءُ الۡاَحَدِیۡدِ اَنۡ اَکَلُوۡا مِمَّا رَزَقُوۡهُ فِی السَّحَرِ اِنۡہِیۡ وَرَمُوۡا بِہِیۡۤ اِنۡہِیۡ لَیۡسَ لَہُمۡ اَنۡ یَّکُوۡلُوۡا**  
**مِمَّا رَزَقُوۡہُمۡ فِیۡہِیۡۤ اِنۡہِیۡ لَیۡسَ لَہُمۡ اَنۡ یَّکُوۡلُوۡا** اور انداز سے جو ہر کرطیان انتہی تک کھے کہ ہر ذرہ ربانی کے باب میں امر الہی ہوا کرنا کشادہ زہرا  
 اور زکرا و دوسری مشہور ہو کہ وہ حیوان بھی دھکا دکر کھاکر کر کے لگتے تھے کہ ہم کھاتے یا جبال آؤ بی معاکہ والظہر  
 یعنی ای بہار و رجوع سے پڑھاو اسکے ساتھ اور اوڑھے جانور و او فرزند انکے حضرت سلیمان علیہ السلام باوصف  
 اور شان شہوت سلطنت کے زہرا بویا بن کر اپنا قوت فرماتے تھے اسطرح ہر بہرہ کا کچھ ہر فرد کسب تھا  
 کہ اس کے اپنی قوت بسر کرتے تھے اور جعفر قائم اس راہ فرماتے ہیں کہ **یَجْعَلُ لَّکُمۡ فِیۡہِیۡۤ اَنۡ یَّکُوۡلُوۡا**  
**وَالۡاَصۡغَارُ اَکَلُوۡا مِمَّا رَزَقُوۡہُمۡ فِیۡہِیۡۤ اِنۡہِیۡ لَیۡسَ لَہُمۡ اَنۡ یَّکُوۡلُوۡا** یعنی مقرر کیا گیا رزق میرے بچے میرے کے اور گردانی گئی دولت اور حیات  
 او پر اس شخص کے کہ مخالفت کی امر میرے کی یعنی حضرت کا کسب یہ ٹھہر کہ جہاد کرنا اور بزور نیزہ و شمشیر رزق پیدا کرنا  
 اور مردیوں پر اسکی بھی مخالفت کی کہ کبھی سنت جہاد ساتھ کفار کے انکے ہمدستی بعد ہمدستی کے اور مردیوں نے  
 قائم کی بلکہ اگر جنگ کیا تو مسلمانوں سے کیا جیسا کہ حدیث شریعہ میں خواجہ کے حال میں مذکور ہو کہ بہت تیز و تندرست  
 چھوڑ دینگے اور اہل اسلام کو قتل کرینگے ایسی حال انکا بھی پچیس اس مخالفتوں کے سبب ہمیشہ ذلیل و خوار رہے  
 اپنے مخالفین کی رعیت چاکر تیکر بہتہ ہیں چنانچہ مشہور ہو کہ چاکر و کوکر کہ اب ہو اور کبھی غارت سلطنت اور زمین  
 کی کو نصیب نہ ہوئی پس ملحق ہوا قول حضرت کا کہ گردانی گئی دولت اور جہاد میرے مخالفانہ پر جیسا کہ صحیح  
 بخاری میں ہر اور تریذی اور سانی اور ابن ماجہ روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان  
 اطیب ما اکلتم من کسبکم ان وکلا کہوں کسب کو یعنی تحقیق پاکیزہ تر اور جلال تر خداؤ نہیں و خدا ہر کہ  
 اپنے کسب کھاؤ تم اور تحقیق اولاد تھلائی بنکر کسب تمہارے کسب ہر یعنی اگر اولاد کچھ تمہاری خدمت گزار ہی

کرین وہ بھی ایسا ہو کہ گویا اپنے ہاتھ کے کسے کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قلی یا رسول اللہ ﷺ لکھب  
 اطیب قال عمل الرجل بیدہ وکل بیع مبرور یعنی عرض کیا گیا کہ یدرسول اس کو نہ سب کا پیر نہ ہونے  
 فرمایا عمل کرنا مرد کا بدست خود اور ہر خرید و فروخت کہ صحیح اور مقبول شرع ہو یعنی اگر مرد اور عیال و غلاموں کے ہاتھ  
 عمل کسب کرے تاہم بھی پائیا ہی کسب ہو لیکن اپنے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اس سے بھی پاکیزہ تر ہو و بیع و شرا کا یہ  
 کہ صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہو و امام ابوہریرہ بن حصین یہی نے روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب الحلال فریضۃ بعد الفریضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ طلب کرنا کسب کا کہ جس سے رزق حلال ہم پونچے فرض ہو بعد فرض کے یعنی ایمان غیرہ و الفرض کے بعد کسب حلال بھی  
 فرض ہے ہر خیال سمجھ کر مدیون کے شیخ اور تمام دوست فقرا چار سو برس تقریباً تاکہ اس فرض کے ہیں اور سب  
 گناہ گار خدا کے ہیں کہ کسب پیشہ انبیاء اور رسولین کا ہے اور اس کو چھوڑ کر قمرہ خیرات پر منحصر ہو کر بیٹھ رہتے ہیں  
 بدخلق ہی ہم یہ کہ دعویٰ اہل سنت و جماعت میں ہو گیا کہ ان کا اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مکتب معاصی کو  
 کافر جاننا تفصیل اس کی یہ کہ شرح عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقائد اہل سنت میں مصرح ہے کہ اعتقاد اہل سنت کا  
 یہ ہے کہ سب کے لئے گناہ کبیرہ کے آدمی مومن یا مان سے خارج ہو کر کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے اور اعتقاد معتزلہ کا یہ ہے  
 کہ مکتب کبیرہ گناہوں سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ بد و مبانی میں ہیں بہت ہی اور  
 اعتقاد خوارج کا یہ ہے کہ آدمی مومن گناہ کبیرہ بلکہ صغیرہ کرنے سے بھی کافر مطلق ہو جاتا ہے اور اسی اعتقاد خوارج  
 میران مدینے بھی پسند فرمایا کہ اشیاء دنیوی اگرچہ حلال مباح ہوں اس میں مشغول سے والے بلکہ اس کا  
 ارادہ رکھنے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرایا چنانچہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ یہ لوگ فرمایا کہ وجود  
 حیات دنیا کفر ہے چنانچہ زنانہ و فرزند ان اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ کا جو کہ  
 ان کا مدیوہ اور ان میں مشغول ہو وہ کافر ہے اور جو کہ ان کا ارادہ رکھے اور اس ارادے میں مشغول ہو وہ بھی کفر ہے  
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اس کے گھر کو جاوے اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری ان  
 نہیں ہے یعنی غیر مدی ہو اور ان محمد سے نہیں ہوا کہ ان خداے تعالیٰ سے نہیں ہے انتہی اب سوال یہ ہے  
 کہ زنانہ و فرزند ان ملبوسات و حیوانات و زراعات و ماکولات و ملبوسات کے پاس ہمیشہ رہتے ہیں پس اگر فقط  
 وجود ان اشیاء کافر ہو جیسا کہ آغاز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کما جود حیات دنیا کفر ہے تو نہایت مشکل ہی  
 آن پڑی کہ جس چیز کو آپ کفر نہ لے سہرا دیکھا اختیار کرنا اور اگر وہ یہ کہ ان اشیاء میں مشغول ہو کر یا ان کی سے

خلقی ہم دعویٰ اہل سنت میں ہونے کا اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مکتب معاصی کو کافر جاننا

غافل ہونا کفر و عیساکہ آخر کلام سے مترشح ہوتا ہے حج بلامرج کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزدان بلبسات و حرمات  
بلا بخل و بستر و چشم اختیار کرنا بلا سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت و کھولت و تجارت و غیرہ امور اس کے بکتاب  
سے اجتناب الیہ کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی اختیار  
کرنا تھا اور مشغول نہیں ہونا تھا جیسا کہ انبیاء و مریدین کرتے تھے چنانچہ قابل کی بدخلقی میں ہر گز ہر چکا یہ کیا  
معنی ہیں کہ آدھے تیرے اور آدھے بیکر کو کھانڈن کلکھانڈن پر ہیز اور طرہ و جرایہ کہ اس قول پر ان کے مذہب والوں  
میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا و کمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر ہر کہ تمام مدویہ تقسام کے حیلون و مبینی  
مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول نیویں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے  
کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مدوی کے قول کے موافق تھا و غیر مدوی ہوئے  
کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اس کی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے  
ہم کو ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو یک قلم کا ذکر کیا یا بحق ہر کہ خلق خدا ہی را بیا زار  
تا دل مخلوقی بدست رو خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا و مار زور گاش بر کرد و بدخلقی یا زور ہم  
سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین  
مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل  
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہ السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین  
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کِسَاعٍ لَا حِجَّتْ وَلَوْ اَهْدٰی  
اِلٰی کِسَاعٍ لَقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں ہر گز ایک پاپہ کے حاضر ہو نہ گا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو  
طرف میرے ایک پاپہ البتہ قبول کروں گا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ خَلَّ عَلَى خَيْرٍ دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا  
یعنی جو شخص کسب لایا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اس نے خدا و رسول کی  
اوجہ کرد و خل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور بخلاؤٹیر کے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں  
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب الطعام طعام الولیۃ یعنی لہا الا غنیاء و یزاک  
الفقراء و من تَرَک الدُعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ یعنی بدترین طعام و کمال طعام ولیہ ہے کہ جس کو  
اعینا بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول کیا و دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مشغول ہونے کے لئے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا و کمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر ہر کہ تمام مدویہ تقسام کے حیلون و مبینی مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول نیویں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مدوی کے قول کے موافق تھا و غیر مدوی ہوئے کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اس کی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے ہم کو ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو یک قلم کا ذکر کیا یا بحق ہر کہ خلق خدا ہی را بیا زار تا دل مخلوقی بدست رو خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا و مار زور گاش بر کرد و بدخلقی یا زور ہم سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہ السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کِسَاعٍ لَا حِجَّتْ وَلَوْ اَهْدٰی اِلٰی کِسَاعٍ لَقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں ہر گز ایک پاپہ کے حاضر ہو نہ گا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو طرف میرے ایک پاپہ البتہ قبول کروں گا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ خَلَّ عَلَى خَيْرٍ دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا یعنی جو شخص کسب لایا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اس نے خدا و رسول کی اوجہ کرد و خل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور بخاری مسلم کی حدیث میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب الطعام طعام الولیۃ یعنی لہا الا غنیاء و یزاک الفقراء و من تَرَک الدُعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ یعنی بدترین طعام و کمال طعام ولیہ ہے کہ جس کو اعینا بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول کیا و دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مشغول ہونے کے لئے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا و کمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر ہر کہ تمام مدویہ تقسام کے حیلون و مبینی مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول نیویں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مدوی کے قول کے موافق تھا و غیر مدوی ہوئے کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گز یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اس کی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے ہم کو ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو یک قلم کا ذکر کیا یا بحق ہر کہ خلق خدا ہی را بیا زار تا دل مخلوقی بدست رو خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا و مار زور گاش بر کرد و بدخلقی یا زور ہم سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہ السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کِسَاعٍ لَا حِجَّتْ وَلَوْ اَهْدٰی اِلٰی کِسَاعٍ لَقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں ہر گز ایک پاپہ کے حاضر ہو نہ گا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو طرف میرے ایک پاپہ البتہ قبول کروں گا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ خَلَّ عَلَى خَيْرٍ دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا یعنی جو شخص کسب لایا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اس نے خدا و رسول کی اوجہ کرد و خل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور بخاری مسلم کی حدیث میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب الطعام طعام الولیۃ یعنی لہا الا غنیاء و یزاک الفقراء و من تَرَک الدُعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ یعنی بدترین طعام و کمال طعام ولیہ ہے کہ جس کو اعینا بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول کیا و دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول کرنا اور چھونا واجب یا سنت ہو کہ ہر اور مسلم کی رعایت میں یہ ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ ادعی احدکم الی طعام فلیجبت فان شاء طعم وان شاء ترکہ یعنی جب بلایا جاوے ایک تم میں ہر طرف طعام کے پس جابجیے کہ حاضر ہو کر کھو کر چاہے کھاوے اور اگر چاہے کھاوے یعنی سنت یا واجب اجابت ہر اور وہ نام ہر حاضر ہو گیا اور کھانے نہ کھانیکا اختیار ہر اور اگر گذر روزہ وغیرہ کا نہ رکھتا ہو تو کھانا کھا کر ابل خط کیجیے کہ شیخ جو پورا روئے خلفا کو کھانے سے انکار نہ تھا اگر کوئی اندر آئے کے کھانا لانا تھا کھالتے تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور یہی واجب یا سنت ہر غرض کہ اسی طرح سے بہت سی مخالفت سنت محمدی کی انکی ذات میں تھی پس عوی اتباع نام کا نہ معنی محض ہر اور اسی مخالفتوں کے تدارک کے واسطے انھوں نے قاعدہ رکھا تھا تھا کہ جو حدیث سے یہ مخالفت ہو وہ ناجہ قبول ہر ایسا ہرگز نہیں ہر بلکہ جو فعل تھا اور مخالف حدیث ہو وہ ناجہ قبول اور حدیث مقبول ہر مخالفت احادیث میں ہر مخالفتی ہر چنانچہ سطور ہر چکا مقدمہ دعوت میں بہت احادیث وارد ہیں لیکن زیادہ کھانا کھنے پر وزن نہیں ہر کیونکہ خطاب و رسم سے ہر کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں واللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم بدخلقی دواز دہم کہ اس اصل تمام بار خلاقین کی پر ہر کہ علم سیکھنے سے منع شدید کہ راجا پنڈ انصاف نامے کے باب نم نم میں لکھا ہر کہ بران علم پڑھنے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہدایت کو قبول نہ کرنے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت صبح کے کچھ میں پڑھ لیا کروں کما اسوقت بھی مت پڑھو بلکہ سو رہو اور ان کے غلیظ خون میرے کما کہ اگر قرآن کو سیکھو حق تبارک و تعالیٰ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہوتا ہر درمیان بندے اور خدا کے اور خدا سے وہ پردہ بچھتا جا تا ہر اور بران نے کما کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان پس ہر انشتی تمہید جواب اخلاق میں عجوبی واضح ہو چکا کہ علم و حکمت اس اخلاق ہر کہ اوسے کے دلائل کے مطابق توحید غصبیہ و رشویہ حذب کیجاتی ہیں اسواسطے کہ حیل آدمی کو علم نہواتر درمیان نیک بد کے نہ کر سیکھا پس جمل کسب یا سبط کا پابند ہو کر اپنی قوت غضب و شہوت خلاف حکمت و شریعت کے مستعمل کر کے خلق سبھی ہمیں پیدا کر دیا اور دیران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کا ہر نادرت ہر اسواسطے کہ اگر مادی ہر کہ نفس ایسا کما نور کا ہر تو ظاہر سلطان ہر کیونکہ ہر موعن نے علم قرآن نہیں سمجھ سکتا ہر بلکہ اوسکے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہر اور اگر مادی ہر کہ نور ایمان کامل کا کافی ہر تو کمال ایمان اعمال پر موقوف ہر کیونکہ غیر اعمال و الیکو موعن فاسق کہنے کے مذکور کمال و صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہر موعن نے علم کیا جانتا ہر کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں کہ انکو علی سبیل انتہا اختیار کر ہی اور

یہ احادیث صحیحہ ہیں  
 و ہر کہ علم سیکھنے سے منع شدید کہ راجا پنڈ انصاف نامے کے باب نم نم میں لکھا ہر کہ بران علم پڑھنے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہدایت کو قبول نہ کرنے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت صبح کے کچھ میں پڑھ لیا کروں کما اسوقت بھی مت پڑھو بلکہ سو رہو اور ان کے غلیظ خون میرے کما کہ اگر قرآن کو سیکھو حق تبارک و تعالیٰ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہوتا ہر درمیان بندے اور خدا کے اور خدا سے وہ پردہ بچھتا جا تا ہر اور بران نے کما کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان پس ہر انشتی تمہید جواب اخلاق میں عجوبی واضح ہو چکا کہ علم و حکمت اس اخلاق ہر کہ اوسے کے دلائل کے مطابق توحید غصبیہ و رشویہ حذب کیجاتی ہیں اسواسطے کہ حیل آدمی کو علم نہواتر درمیان نیک بد کے نہ کر سیکھا پس جمل کسب یا سبط کا پابند ہو کر اپنی قوت غضب و شہوت خلاف حکمت و شریعت کے مستعمل کر کے خلق سبھی ہمیں پیدا کر دیا اور دیران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کا ہر نادرت ہر اسواسطے کہ اگر مادی ہر کہ نفس ایسا کما نور کا ہر تو ظاہر سلطان ہر کیونکہ ہر موعن نے علم قرآن نہیں سمجھ سکتا ہر بلکہ اوسکے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہر اور اگر مادی ہر کہ نور ایمان کامل کا کافی ہر تو کمال ایمان اعمال پر موقوف ہر کیونکہ غیر اعمال و الیکو موعن فاسق کہنے کے مذکور کمال و صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہر موعن نے علم کیا جانتا ہر کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں کہ انکو علی سبیل انتہا اختیار کر ہی اور

کیا کیا حکام حرام و مکروہ ہیں کہ ان سے اجتہاد کر کے تاکہ کمال ایمانی حاصل ہو کہ پس اگر ایمان کامل نے علم حاصل نہیں  
 ہوتا ہوا خواہ کتاب میں پڑھ کر علم حاصل کرے یا زبانی علماء سے مسائل دینی پوچھ کر یا دیکھ کر لیوے بہر حال ممانعت علم رکھنے سے  
 نہایت قبیح ہے اور اس پر دلیل اگر تم علم رکھتے تیری ممدویت کو قبول کرتے صاف لالت اسپر کرتی ہو کہ مدت  
 انکی سو اجملا کے اور کیسے قابل پسند و قبول نہیں ہو اور ظاہر ہو کہ جملہ احوال میں کیا نیز رکھتے ہیں کہ انکی پسند  
 معتبر ہوئے وہ کیا جانتے ہیں کہ مہدی کیسا ہوگا اور اسکے کیا علامات ہیں انکا پسند کرنا اور علماء کا کہ واقعہ علامات  
 اور احوال مہدیہ ہیں پسند کرنا دلیل بطلان مہدویت کی ہر شے صائب و مزین می شکند قد شعرا و محدثین نشاناس  
 و سکوت سخن نشاناس و اور بیان خنہ میرے کہ ذکر کہ تلاوت قرآن سے افضل کہا مخالف ہو فرمان اور رسول کے اسوے  
 کہ حدیث قدسی ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرب تبارک و تعالیٰ می شغلہ القرآن عن  
 فکری و مسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین و فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ  
 علی خلقہ و راہ الترمذی و الداری و البیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ یعنی فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا ہو رب تبارک و تعالیٰ جو شخص کہ بازرگھے اسکو قرآن کریم پڑھے او و عا و سوال پڑھے تینا  
 ہوں میں اسکو افضل میں چیز سے کہ دیتا ہوں سوال کر نیو الونکو او بزرگی کلام خدا کی باقی کلاموں پر مانند بزرگی  
 خدا کے ہوا اپنے مخلوق پر انتہی اور ذکر بھی قسم دعا سے کہ یونکہ یاد و ثنا کنایہ طلب سوال ہو پس جب فرمایا کہ سائلین  
 سے افضل دیتا ہوں تلاوت کر نیو اے کو اس میں کرین بھی آگے جیسا کہ سیاق و سباق کلام کا اسی پر تلا  
 واضح رکھنا ہو اور یہی ہے شعب الایمان میں حضرت عابشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ فرمایا  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوٰۃ افضل من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ و  
 قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ افضل من التسبیح و التکبیر و التسبیح افضل من الصدقۃ و الصدقۃ  
 افضل من الصبح و الصبح افضل من الذاری یعنی پڑھنا قرآن کا نماز میں افضل ہے پڑھنے قرآن سے غیر نماز  
 اور علم کے کہا ہو کہ نماز میں بھی تفریق ہو کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہو بعد اسکے بیٹھ کر اور قرآن پڑھنا  
 غیر نماز میں بہتر ہو تسبیح و تکبیر سے علم کے کہا کہ اگرچہ یاد و کار نماز میں ہو وین اسواسطے کہ تسبیح و تکبیر تحمیل  
 تمام جزو قرآن ہیں اور قرآن جو تکمل ہو افضل ہو جزو سے اور تسبیح افضل ہے غیرت مال سے اور غیرت مال افضل ہے  
 روزے سے اور روزہ پھر آتش و فرخ سے پتیں یہ چشمہ ہو کہ عبادت مالی افضل ہے عبادت بدنی سے ملاو  
 ہو کہ سو اجملا و قرات قرآن اور ذکر کے باقی عبادات سے افضل ہو اور انہیں ترتیب سطور و الصدور ملحوظ ہو اور امام احمد

بن جبریل رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کر فرمایا دیکھا میں نے رب العزت کو خواب میں پس پوچھا میں نے کون سی عبادت  
 حاصل کر فرمائی تلواریں قرآن بار و بار پڑھتا ہوں پوچھا کہ وہم معنی کے ساتھ ارشاد ہوا انہم بابہ فہم انتہی اور فضائل علم کے حد  
 وصاحبہ خارج ہیں مگر بطور نمونہ کے چند آیات و احادیث مسطور ہوئی ہیں کہ رفع اللہ الذین احسنوا منکم و الذین  
 اولوا الکرہیجات یعنی بلند کر دیا اللہ تعالیٰ ان کے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں اولوں کو ان کے جو مہرے گزریں  
 علم بڑے درجے پر مل گئی ہوئی الذین یعملون الصالحات و الذین لا یعملون الصالحات یعنی کہ سوائے محمد کی  
 برابر ہوتے ہیں ہوگے کہ علم رکھتے ہیں اور وہ لوگ کہ نے علم میں پہنچا یا نہ تھی اللہ تعالیٰ عبادہ العظام کو یعنی زمین پر  
 ہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے مگر علم اور شاکہ میں ہو کہ کثیر بن قیس نے روایت کیا کہ میں مسجد دمشق میں ایک  
 ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کیا کہ اللہ الدرداء میں میرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تمہارے پاس آیا ہوں ایک حدیث پڑھنے کے واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا  
 کرتے ہو سوائے اسکے اور کچھ حاجت یہاں آنے کی کجگو نہ تھی ابو الدرداء نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے سنا ہے کہ بقول میں سلاطین طریقاً یطلب فیہ علی اسلاف اللہ بہ طریقاً من طرق الجنۃ وان  
 الملائکۃ لتضع اجنتہا رضاء الطالب العلم وان العالم یتستغفر لہم فی السموات ومن فی  
 الارض والحدیثان فی جوف الماء وان فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر  
 الکواکب ان العلم اور ثلث الانبیاء وان الانبیاء اور ثلث الودین اور اولادہم اور ثلث العلم  
 فمن اخذہ اخذ بحظ وافر واذا احمد التوحیدی وابوداود وان ما حجة والدارمی یوماہ للوحید  
 قیس بن کثیر یعنی فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص کہ چلا ایک راہ کو طلب کرتا ہو اس میں علم  
 دین کو چلا دیا اور اللہ تعالیٰ ایک راہ میں انہوں بہشت سے اور تحقیق فرشتے رکھتے ہیں بازو اپنے واسطے  
 رضامندی طالب علم کے اور تحقیق عالم کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں چنے والے آسمانوں کے اور چنے والے  
 زمین کے اور مغفرت مانگتی ہیں عالم کے واسطے محمد بن ابی الدرداء نے روایت کیا کہ عالم کی عابدیہ الی  
 جیسے کہ فضیلت فکر کو چوبیس بدریں دوسرے کفاروں پر اور مقرر علماء و اشراف پیغمبروں کے ہیں اور تحقیق پیغمبروں  
 دینا و درہم کا اثر چھوٹا ہو اور سوا علم کے میراث چھوٹی ہو جس جس نے کیا حکم کیا یا نصیب کامل اور بیک  
 حدیث میں ہو کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاں احداہما عابد والاخر عالما فقال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل علی ادناکم ثم قال رسول اللہ صلی اللہ



علیہ وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى الخلة في حجها وحتى السموات في  
 الماء يصلونك على معلم الناس الخير يعني ذکر کیا گیا رو برو حضرت رسالت پناہ کے دو مرد کا ایک ہدیہ اور  
 دوسرا عالم سیر فیما حضرت نے کہ فضیلت عالم کی عابد پرمانند فضیلت سیری کے ہوا اور انی تم صحابہ کے پھر  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اور فرشتے اسکے اور اہل آسمان زمین میان تک چونیٹ اپنے  
 سوراخ میں اور یہاں تک کہ محفل پانی میں البعد وہ بھیجتے ہیں اور تعلیم کرنے والے آدمیوں کے علم خیر کو اور زندگی اور ان  
 کی حدیث میں ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الد عبد  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ سخت تر ہر شیطان پر ہزار عابد سے اور بن جیہتی نے روایت  
 کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فریضة علی کل مسلم یعنی طلب کرنا علم کا فرض ہے  
 اوپر ہر مسلمان کے اور ارمی نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجلین کانانی بنی  
 اسو ایمل احدهما کان علما یصلی المکتوب ثم یجلس فیعلم الناس الخیر والاخر یصوم النہار ویقوم  
 اللیل ایضاً افضل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل هذا العالم الذی یصلی المکتوبة  
 ثم یجلس فیعلم الناس الخیر علی العابد الذی یصوم النہار ویقوم اللیل کفضلی علی اذنا کہ یعنی رسول  
 کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال و مرد کا کہ بنی اسرائیل میں تھا ایک عالم تھا کہ نماز فرض پڑھ لیتا تھا  
 بعد اسکے بیٹھتا تھا کہ تعلیم کرتا تھا آدمیوں کو خیر کیا و دوسرا روزہ رکعتا تھا دن میں اور نماز میں پڑھتا تھا رات میں  
 ان دونوں میں کون افضل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بزرگی اس عالم موصوف الصدک اس عابد کو پروردگار  
 بزرگ سیری کے ہوا اور پانی نما رکھتا اور زندگی نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تعلموا الف الف القرآن وعلما الناس فانی مقبوض یعنی سیکھو تم قرآن کو اور قرآن کو اور تعلیم کو اور سیکھو  
 اسو اسکے کہین مقبوض وفات کیا جاؤ گے اور سیری نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ما حد العلم الذی اذا بلغه الرجل کان فقیہاً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفظ  
 علی امتی اربعین حدیثاً فی امر دینہا بعثہ اللہ فقیہاً کانت لہ یوم القیامۃ شافعاً وشہیداً  
 یعنی سوال کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا ہر حد علم کی کہ جب پوچھے مرد اس حد کو پوچھے فقیہ سیر فیما  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کیا کرے سیری امت کے لیے چالیس حدیثیں ان کے دین کے مقدمے میں  
 اٹھاویگا اسکو اللہ تعالیٰ قیامت میں مرد فقہا میں ہو گا میں روز قیامت اسکے گناہوں کا شفاعت



کہ نبی والا اور نیکیوں کا گواہ بنے والا چنانچہ اسی ثواب کی امید پر محدثین سلف نے رسائل جہل حدیث کے  
 تصنیف فرمائے ہیں اور ابو داؤد اور ابن جریر نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم  
 ثلاثة اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وما كان متوق ذلك فهو فضل يعني فرمایا یہ تین  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے علم میں ہیں ایک حکم یعنی کتاب بدلیست کتابت صحیحہ جو وافق شرائط علم حدیث کے یا فريضة عادلة  
 یعنی احکام کہ مستند ہیں کتاب سنت سے باجماع و قیاس کہ برابر ہیں جو بعمل میں ساتھ احکام کتاب سنت اور جو  
 علم کہ سوائے اسکے ہر وہ زائید ہر انتہی بالحدیث ثابت ہوا کہ علم نہایت علمی چیز ہے کہ کوئی عبادت اسکو نہیں پہنچتی جو  
 یہ بھی ثابت ہوا کہ احادیث مذکورۃ الصدراہی علم ظاہر کی فضیلت میں وارد ہیں کہ جسکو علم عالم بولتے ہیں  
 فقط علم باطن کے حق میں کہ جسکو علم سکا شفعہ اور علم لدنی اور علم حقیقت کہتے ہیں کیونکہ احادیث میں تاکید ہے تعالیم  
 کی جو تعالیم و تعلم اسی علم ظاہر سے متعلق جو علم لدنی سے کیونکہ علم لدنی کا حال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے  
 کہ من علم ما علمہ و رثہ اللہ علمہ ما لعلہ یعنی جو شخص کہ عمل کرے گا اس علم پر کہ جانا اور پڑھا ہو روزی  
 کرے گا و سکو اللہ تعالیٰ علم اس چیز کا نہ جانا اور نہ پڑھا ہو و حضرات صوفیہ اس حدیث کی شرح میں مانتے ہیں کہ جب  
 آدمی علم ظاہر پر عمل کرتا ہے اور اسکے موافق خدا کی عبادت بجا لاتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے دل پر لکھ دے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ اوستا فان ظاہری سے اسکو نہ پونچا تھا پھر جب اس علم لدنی پر عمل کرتا ہے علم ثالث اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس پر  
 ہر علم عمل کا سبب پڑتا ہے اور ہر علم موجب علم کا ہوتا رہتا ہے پس علم اول علم ظاہر ہو اور دوسری اصل بنیاد ہیں اس  
 علوم لدنیہ کا اور باقی سبب علوم علم لدنی اور علم باطن میں کہ دوسری علم ظاہر پر عمل کرنے سے حاصل ہے کہ ہیں چنانچہ  
 آیت و اَنقُوْا لِلّٰهِ وَلِعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ اللّٰهَ مِنْ اَسْطُوْفٍ شَارِہِ یعنی اور تقویٰ پر بندہ گاری اختیار کرو اللہ تعالیٰ تعلیم  
 اور دوسری آیت میں ہے کہ وَاَلَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاِنَّا لَنُجَدِّيْہُمْ سُبْحٰنَا یعنی اور جن کو گونے مجاہدہ  
 اور ریاضت کی ہماری راہ میں تباہیگے ہم انکو لوہا میں اپنی پس معلوم ہوا کہ علم باطن فقط سہبت اتھی ہو کہ  
 پڑھنے اور سیکھنے سے علاقہ نہیں رکھتا ہے اور جس جگہ سیکھنے اور پڑھنے کی تاکید ہو اور اس سے علم ظاہر ہو اور  
 علم ظاہر متوقوف علیہ اور بنیاد علم باطن کی ہو کہ جب علم ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے علم باطن خود بخود اللہ تعالیٰ  
 ہوتا ہے کیونکہ درگاہ الہی میں بخل نہیں جو بندے میں قائلیت ہونے کی دیر ہو اور اگر علم ظاہر نہ ہو تو عمل اول میں  
 خلل واقع ہو گا پس علم باطن محلی دیر تر بنتا ہو گا ایسا علم حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں علموں میں  
 نسبت تین جان پورست و مغز کی ہر شے علم باطن ہے جو مسکے علم ظاہر جو شیریں گوشت و شیر مسکے کہ شوق ہے پیر

شرح علم لدنی اور بیان حکماء علم باطن و علم ظاہر کے حاصل کا ان تین ہوں گا

پس شیخ جو پروردگار کے علمنا ہے کہ سیکھنے سے منع کرتے ہیں گویا کہ تمام علوم لدنیہ کی راہ بند کرتے ہیں اور معرفت الہی سے محروم رکھتے ہیں علم کرنے علم نتوان خدا را شناخت ہوا اور منشا غلطی کا یہ ہو کہ اس بنیاد پر کہ حضرت خاتم الرسالہ امی تھے استغفر اللہ میرے نسبت خاک را با عالم پاک یہ نہیں جانتے ہیں کہ وہاں بھی شب و روز جبرئیل واسطہ تعلیم کے حاضر تھے کہ علیٰ کمال اللہ تعالیٰ وغیرہ آیات و پرال ہین اور نبوت و مہبت الہیہ پر کرنے سابقہ ریاضت جو محض معرفت ہوتی ہے بخلاف لایت کے کہ کسی پر کمال کس ریاضت چاہیے تب حال ہو کہ اور کس ریاضت موقوف ہو علم شرعی پر شخص اپنا قیاس حضرات انبیاء کی طرح کر سکتا ہے ہر ایک کی واسطہ جبرئیل سا حکم مان سے نصیب ہو گا پس اپنی اوقات کے موافق کوئی معلم اختیار کرنا چاہیے اسی سبب تمام اولیا اور شایخ طریقت مانند شیخ عبدالقادر جیلانی و حیدر شبلی و مبارزیدہ سلطانی شیخ شمس الدین ہمدانی و خواجہ معین الدین چشتی و خواجہ بہاؤ الدین گنج شمس کے کہ سب اب و نکاح مشکل ہر سب علما ہیں کہ اول تحصیل علوم ظاہر کی کر کے بعد مطلقہ تعلیم رکھے ہیں اور اگر کوئی نے علم و بخل طریقت ہوا چاہتا تھا پہلے اس کو علم سیکھے گا حکم فرماتے تھے اور اگر کوئی شاذ و نادر ہو جائے یا انہی اخیر علم پر ہے کہ تعلیم کو جو سوچ جاوے وہ شیخ نہیں ہوتا ہر جب تک کہ بعد جذب کے علم پر حکم کو اختیار نہ کرے اور جذب و سبک نہ بنے پس اس کو بعد جذب کے ہنگام سکون میں علمی حاجت ہو چسکا کہ اس کا لکھ جو تہ تیغ نہ بن سکے سکون میں علم کی ضرورت ہوتی ہے یہ دونوں شیخ ہونیکا منصب تھے ہیں اور جذب و محض اور سبک محض شیخ نہیں ہو سکتا ہر جیساکہ عوارف وغیرہ کتابوں میں اہل طریقت میں گوہر اور صاحب سراج نے نہایت تعصب بلکہ خجالت سے انکار اس مقدمے کا کیا اور کہا کہ ہم اگر علوم کے سیکھنے سے منع نہیں کرتے ہیں حالانکہ یہ انکار غلط ہے کیونکہ دست و پاز خود انکے مہدی کی اطراف میں جو رہیں جیسا کہ مذکور ہو چکے ہیں کہ وہ سب اور قبیلوں کو علم پڑھنے پر ترجیح دیتے تھے اور سخت منع کرتے تھے چنانچہ خازن قول میں اونکی معتبر کتابوں سے منقول ہو چکا بد خلقی میر دہم اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر جھکا کر اور اونکی روح المہر کو ناخوش کرنا یعنی بیت اللہ کو جاننا اور زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے بدیہ لیبیہ کو جھانا اور جنگی بدولت کعبہ کو چھانا اور حج کرنا جاننا کعبہ کے ساتھ بنا کھری و احسان فراموشی پیش آنا کہ اہل علم و قدر و طاہرہ حاضرین اور بیگانہ وار دینے سے روگردان ہو کر فقط کعبہ سے حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطہ زار قبر المہر کے موجود ہو و اگر انا چنانچہ محدث شریف میں وار و ہر کہ من زار قبری و جببت اللہ شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے شفاعت میری اور ہجرت کی شرف ملاقات کی تقدھنا کی زیارت قبر لطرماند ملاقات حیات کے چھانچہ

یہاں پر مذکور ہے کہ اس واسطے جیسا کہ شیخ خازن قول میں فرماتے ہیں کہ اس کو جھانا اور حج کرنا جاننا کعبہ کے ساتھ بنا کھری و احسان فراموشی پیش آنا کہ اہل علم و قدر و طاہرہ حاضرین اور بیگانہ وار دینے سے روگردان ہو کر فقط کعبہ سے حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطہ زار قبر المہر کے موجود ہو و اگر انا چنانچہ محدث شریف میں وار و ہر کہ من زار قبری و جببت اللہ شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے شفاعت میری اور ہجرت کی شرف ملاقات کی تقدھنا کی زیارت قبر لطرماند ملاقات حیات کے چھانچہ

حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد دفانی کان کمن نادین فی حیاتی یعنی جسے زیارت کی میری  
 قبر کی ہو مانند اس شخص کے کہ ملاقات کی محسوس نہ کی بناوی میں اور بالفرض اگر حاصل کر لے اس شرف و وقت کا  
 ارادہ نہ کیا تو نہ بخش روح الملک کا بھی خوف نکلیا اس واسطے کہ حج کر کے بغیر زیارت شریف کے مراجعت کرنے میں روح متذکر  
 جفا کا رہا چنانچہ فرماتے ہیں کہ من حجر البیت لہو ذلنی فقد جفانی یعنی جسے کہ حج بیت اللہ کا کیا اور میری  
 زیارت نہ کی پس تحقیق مجھ جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا من زار قبری بعد  
 موتی فکانما زارنی فی حیاتی ومن لم یزر قبری فقد جفانی یعنی جسے کہ زیارت کی میری قبر کی بعد موت  
 میری کے پس گویا کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی میں اور جسے کہ نہ زیارت کی میری قبر کی پس تحقیق کہ مجھ جفا کیا  
 اسے چنانچہ شیخ جو نبوری نے کہ اپنے تئیں بمعدی مشہور کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت اللہ کا حج کیا اور بغیر زیارت  
 حضرت رسالت کے مدینے سے موٹہ موٹہ کر سندھ وستان کا رستہ لیا اور اس عیب کے بانے کے واسطے جیلہ کیا کہ جگو  
 حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ میرے پاس مت آؤ سیدھے گجرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حقیقت کی وعدہ گاہ  
 ہو اور اس کا وقت ظہور بھی قریب ہے جیسا کہ مطلع الولاہ میں مسطور ہے اور حقیقت میں یہ وہی بات ہے کہ غدر  
 گناہ بدتر از گناہ اور کذب باطل کم کا ظاہر ہے اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینے کا مکمل ایک مہینے کا ہوتا ہے اس قدر دعویٰ  
 مہدویت کی کیا جلدی تھے کہ اس سفر مبارک کو چھوڑ کر تاخت گجرات کو مقدم رکھا حالانکہ گجرات میں اگر شہر  
 احمد آباد و سجد ناج خان میں عنقریب دروازہ جمال پور کے اٹھارہ مہینے اقامت کر کے دعویٰ مہدویت کا  
 دوسو تین اس میں دعویٰ کیا ہے دو برس کے بعد کیا ہے پس ایک مہینے کا سفر مدینہ ترک کرنا بجا دعویٰ مہدویت کے  
 اور پھر گجرات میں اگر اس مدت و راتیں دعویٰ مکرر نہایت ضمنی وجہ ہے علاوہ یہ کہ دعویٰ گجرات میں کیا خود تمہارا  
 کیا مدینے میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم دامن گیر ہوتی تھی اور طرہ یہ کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ  
 خیال نہ کیا کہ جب حضرت رسالت حالت زندگی میں اپنی زیارت قبر کی اس قدر تاکید فرمائیگی کیونکہ بعد جلالت کے لوگوں کو  
 عالم مکاشفہ میں زیارت سے منع فرمائیگی زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء دین و فاعلا  
 افضل سنن و اہل کدستجات سے ہر قاضی حیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 ایسی سنت ہے کہ اوپر جماع ہے اور بعض علماء کا کہ اس کو واجب سمجھتے ہیں اور نزدیک امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے  
 زیارت آنحضرت کی افضل مندوبات و اہل کدستجات سے ہر قریب بدرجہ و اجابت کے اور کثرت کا پیش اس مقدمہ  
 میں اور وہیں چنانچہ برباط قلوب غیر و کتاب و نہیں اس کی تفصیل مہجر میں جس جہلیہ سے امر جماعی کے برخلاف کوئی

کشف والہام ہو سکے اور عمل چلیے بلکہ وسوسہ نفسانی کو اسکو جھٹا چاہیے اور زیادہ تر موجب حیرت ہے جو کہ خود  
شیخ جنوید کا بھی یہی اعتقاد ہے چنانچہ شواہد کے پیش میں اب میں لکھا ہرگز میرا کہ فرمایا ایک شخص کو کہ اسکو کشف  
کنا چاہیے کہ رعایت شرع محمدی کی تہمین قائم نہ ہوے پھر فرمایا کہ حلوات تصاہی تو میں میں شرع خلاف شرع  
محمدی کے کیا تنے سبحان اللہ قول یہ اور حال وہ کفی بنفسک المیہ عندک حسبی اللہ تعالیٰ فرمایا  
اتامرون الناس بالذیوتکسون انفسکم و انکم تنکون الکتاب اقل لا تعقلون یعنی کیا حکم کرتے ہو  
تم لو کہ لو کہ تم کا کام اور بھولتے ہو آپ کو اور تم پڑھتے ہو کتاب کو کیا یہی جیسے تہو بد خلقی چار دھم یہ کہ ارادہ  
اتباع سنت محمدی کا کرنا لیکن لیب کم علی کے وہ خلافت کے ہو یا ناپا چنانچہ شواہد الالایت کے بابت استقامت  
میں لکھا ہرگز شیخ جنوید بربر و زنا انتقال ہی جو مہربانی بی بون گھر میں تھے اور عادت یہ تھی کہ زمین میں مہربان اسطے  
شناخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جبے ان غیرن ہمایہ ہو چکا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوسری  
بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اور میں جب سایہ منچ پر پونچا فرمایا کہ جگہ بی بی ملکات کے گھر میں چلو بی بی  
ملکات ان حاضر تھیں و نہایت عرض کیا کہ آپ بھی ہواور میں خود یہاں حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت منگو بخشی  
آپ یہیں رہنا اور بارون نہجی یہی مہربان کمال امر عرض کیا یہاں کے جرات یا کہ نوبت تھے لہذا حق بخشنا لیکن  
حد شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہر کون شخص بخش سکتا ہر بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملکات  
نے یہی مہربان کی لیکن یہاں قبول کیا اور کہا کہ اگر لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی حالت  
نہیں کرتے ہیں الغرض مانا اور بی بی ملکات کے گھر میں ہر طور پر تئیں پونچایا انتہی میرا کہ اس حرکت میں  
چند قباحتیں باقی گئیں ایک یہ کہ خلاف حضرت رسالت آپ کے کیا اسواسطے کہ معج بخاری کی حدیث ہو کہ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبذل فی مسرہ الذی مات فیہ ان ناغدا ان ناغدا  
یرید یوم عادیۃ فاخذن لہ اذواحہ ان یکون لحدیث شاء فکان فی بیت عاکشۃ حتی مات  
عندہا انی بتحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی  
کے گھر میں ہو چکا اشتیاق تھا نوبت حضرت عاکشہ کا ازواج مطہرات نے یہ مطلب سمجھ کر اذواح یا کہ جس جگہ  
حضرت کا دل چاہے وہاں ہن پس حضرت خاندۃ عائشہ میں تشریف فرما رہے یہاں تک کہ اوصحاب کے پاس رحلت  
فرمائی اب غور کیا چاہیے کہ جب حضرت عاکشہ نے حضرت ازواج مطہرات کی قبول فرمائی شیخ جنوید کہ کمال اتباع  
دعویٰ کرتے ہیں لکن جو بھی لازم تھا کہ قبول کر لیتے اور بطریق محمد پر عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت سے بڑھ کر کوئی

التمی و حقوق الناس بین ستر مذکور فرق نہ لکھنا  
 کہ اگر کوئی بوجہ ازواج کو نہ دیکھ سکے اور ان کو محض غفلت و غیبت کیا اور نہ وہ  
 شائع ہوا ہم سب کے علم کے متنبہ کے خلاف اتباع حسن صورت کے

نہیں ہو گا کہ دوسرے نفس پر چنانچہ کیا خوب کہنے کا ہر شعر فرد کو شہرہ و صدق و صفات و لیکن میرزا  
 برصطی و دوسری قباحت یہ کہ نہایت شباشی حق بخیر و نکاح اگر کوئی بی بی اپنی نوبت دوسری کو حلال کرے  
 و سہ حلال ہو جاتی چنانچہ حدیث میں سے بھی ظاہر ہوا اور دوسری حدیث متفق علیہ میں بھی ہر کہ ان سودہ  
 لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یومی مطلقا لعیاشۃ فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ  
 صلوٰۃ و تسبیح لعیاشۃ یومیہ یومیہ سودہ یعنی سودہ رضی اللہ عنہا کہ ازواج مطہرات سے  
 ہیں جب کہ ایسے ہو لیکن حق کیا یا رسول اللہ کہ چاہیے اپنا روز نوبت واسطے عیاشیہ کے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 عیاشیہ کے واسطے دو روز نوبت فرماتے تھے ایک دن او کا روز اور ایک بی بی سودہ کا روز اس طرح شیخ جو نیور کے واسطے  
 بھی بی بی ملک کان اپنی نوبت بی بی یون کو دیتی تھی اور انھوں نے اس حلال کو بنبرہ کریم کے سمجھ کر اٹھا کر کیا تیسری  
 قباحت یہ کہ تمام فقہاء اور محدثین بالاتفاق یہ کہ شب باشی میں عدل واجب ہے یعنی جتنے سامع شب ایک عورت  
 کے گھر میں ہے اس وقت دوسری کے پاس بھی رہے اور دن میں حساب سامعوں اور لوطوں کا فرض نہیں ہے بلکہ غریز  
 کہ قبیح بھی باس ہو اور کسی عیاشیہ نہیں آیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گھر میں کا حساب کر کے عورتوں پر نسیم  
 فرماتے ہوں پس منہج کوئی اور اس قدر با یکسانی اس مقدمے میں حرکت نہ کر لے لاطائل تھی جو تھی قباحت یہ کہ  
 شیخ موصوف باوصاف اسکے کہ دعوی علم غریب اور اطلاع جمیع احکام کار کہتے تھے اس حالت تک بھی کہ ہنگام روز گریب  
 بی بی سودہ اس قدر رنجانتے تھے کہ حد شرعی بخشے سے نہیں بخشی جاتی چودہ کون سی اور حقوق قابل بخشے کے کون  
 ہیں کہ نوبت فواج کہ حق الناس ہو اور مانند دوسرے حقوق الناس کے بخشا جاتا ہو اسکو حدائی ٹھہرایا اور کما کر اس  
 حد شرعی کو کون شخص بخش سکتا ہو اور یہ بخانا کہ وہ بخش سکتا ہو کہ جس کا یہ حق ہے یعنی بی بی ملک کان بخش سکتی ہو جیسا کہ  
 بی بی سودہ نے حضرت عایشہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور وہ دیکھ کر جو بخشا بندہ سن گئیں ہو سکتا ہو وہ حقوق اللہ ہیں  
 اس واسطے کہ حد کی تعریف یہ ہے کہ حقوق مقدمہ و معینہ کہ واسطے حق خدا سے تعالیٰ کے واجب ٹی ہو ایسی حد میں  
 حاکم کے پاس ہو جس کے لئے شفاعت رست نہیں ہو پس تغیر کو حد نہیں کہ کیونکہ مقدمہ و معینہ نہیں ہو اور اسکو  
 حد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اگر یہ حقوق معینہ ہو لیکن حق ہندے کا ہو اس واسطے بخش دیا جاتا ہو اور قرآن سے  
 اور کا عفو ثابت ہو کہ حق عفو کا ہر ایک حد شوق فاشی علیہ بالعرف و آداب الایمان و احسان یہ آیت  
 بھی اگر شیخ موصوف کو یاد آ جاتی جانتے کہ جب قصاص اس عفو ہو سکتا ہو دوسرے حقوق الناس کو یوں عفو ہو چکے  
 بالحد یہ شرکات اسکے ہیں کہ اپنے تئیں بھی علم کی طرف تو نہیں ہو اور وہ دوسرے کو بھی اسکی طرف مائل ہونے سے

دفع ہوتے ہیں بد خلقی یا زود ہم کہ یہ بیانی مہدی کے کلام کے تعلم اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصول کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا خود  
سید محمد بن سید غلام سے کفر و اعدا احمد زراسانی نے سید محمود و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان مہدی کو کیا قرار  
ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمود کہا اگر یہ بارید ہو کہ اور انکار مہدیکارے  
کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران مہدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میانہ مت جمع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
نہا ہے اگر انا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعا و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
ادائی ہو اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے بعدہ میانہ خود میران اور میانہ نعمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں  
ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں ناقص حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ مہدی و مہدی و مہدی و مہدی  
از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی کثرت سے بھگت سوتے ہو وین اور اب  
چہ دم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان عاہو امیران  
جواب کیا کہ حق تعالی قوت دیوگان کو کون سے جزیرہ یوں میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
اور خوشی میران و انکی یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر علم پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہا  
اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اترے سے تھلاے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
پس جب کہ علی کے پاس ملاوے اور دشمنی کر کے مخالفانیت اور مخالف مہدیکار ہووے آیت یہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**  
**آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْقُرْآنِ الَّذِينَ يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مَعَهُمْ** اسکا یہ جواب اسکا یہ ہے کہ کلام مذکور از الصدوق سے معلوم ہوتا ہے  
کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو حرجے اور کافرو قابل جزیرہ جانتے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
ملا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب انصاف نامے کے باب ختم  
لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کلمہ کہے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اعدا و انکی عورتوں میں سے کلام تصرف  
پنا ہے کہ اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
نہا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایمیت مسلمانوں تک و انکی کثرت زور سے  
کچھ نہ لیا جب ملک فرستان میں بونچے اضطرار میں لیٹھ کی اجازت دینی انتہی یتان سے معلوم ہوا کہ اپنے

مصلحت یا زود ہم کہ یہ بیانی مہدی کے کلام کے تعلم اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصول کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا خود  
سید محمد بن سید غلام سے کفر و اعدا احمد زراسانی نے سید محمود و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان مہدی کو کیا قرار  
ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمود کہا اگر یہ بارید ہو کہ اور انکار مہدیکارے  
کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران مہدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میانہ مت جمع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
نہا ہے اگر انا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعا و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
ادائی ہو اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے بعدہ میانہ خود میران اور میانہ نعمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں  
ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں ناقص حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ مہدی و مہدی و مہدی و مہدی  
از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی کثرت سے بھگت سوتے ہو وین اور اب  
چہ دم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان عاہو امیران  
جواب کیا کہ حق تعالی قوت دیوگان کو کون سے جزیرہ یوں میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
اور خوشی میران و انکی یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر علم پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہا  
اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اترے سے تھلاے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
پس جب کہ علی کے پاس ملاوے اور دشمنی کر کے مخالفانیت اور مخالف مہدیکار ہووے آیت یہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**  
**آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْقُرْآنِ الَّذِينَ يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مَعَهُمْ** اسکا یہ جواب اسکا یہ ہے کہ کلام مذکور از الصدوق سے معلوم ہوتا ہے  
کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو حرجے اور کافرو قابل جزیرہ جانتے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
ملا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب انصاف نامے کے باب ختم  
لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کلمہ کہے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اعدا و انکی عورتوں میں سے کلام تصرف  
پنا ہے کہ اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
نہا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایمیت مسلمانوں تک و انکی کثرت زور سے  
کچھ نہ لیا جب ملک فرستان میں بونچے اضطرار میں لیٹھ کی اجازت دینی انتہی یتان سے معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اموال اور عورتوں کو مانند اموال اور اعراض مسلمانوں کے لپیٹ کر  
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ میلان فتح دیر کے ان کے ہاتھوں پر جان بیا اور لوٹکا مل نہ لیا اور میران شہر خراسان میں تھا  
 اضطراب میں بھی ان کے کشت زلزلہ پر دست دراز کیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میران نے فرمایا کہ  
 اسے جزیرہ چلا چھ لینا اور علاوہ یہ کہ وہ لوگ ان کے ذمے میں کب لائے تھے کہ ذمی ہوتے اور ان کی رعیت تھے  
 بلکہ بیخود ان کی رعیت تھے اور ستاسن بھی نہ تھے کیونکہ وہ لوگ کہاں سے اس باگھ کر گئے ملک میں آئے تھے انکا  
 ملک کہاں تھا بلکہ کسی ان کے ملک میں ان کے اس میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ ہوتا کہ  
 کر اپنے اعتقاد کو چھپا دے وہ لوگ اپنے عقائد کو کبھی میران اور میرانیوں کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ بڑی سلطنت  
 خود ان پر احتساب قائم کرتے تھے پس جبکہ کافر حربی اور ذمی اور ستاسن منافق ٹھہرے معلوم ہوا کہ خود میران اور خود میر  
 کے اعتقاد میں بھی وہ لوگ مسلمین یا کربالوں تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال بگیراقتی نہیں ہوا اور احکام بھی مسلمین کے  
 ان کے حق میں میران اور خود میر جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور الصدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ میران اور خود میر  
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا قابل جزیرہ اور غیر قابل اقتدار قرار دیتے تھے محض تعصب اور نفست  
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کافروں ٹٹھتے تھے اور شدت غضب و رعبہ تعصب میں اس سخن کے  
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور اندیشہ اور خوف سبات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کافر جاننے سے آدمی  
 آپ کافر ہو جاتا ہے یہ مقتضا نہایت نے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ہر آدمی خدا ترس و میندرا کبھی ایسی  
 جرأت نہیں کرتا ہر چنانچہ محرر اوراق باوجود اس قدر ظلم اور زیادتی ان بزرگواروں ناعاقبت اندیش کے ابھی تک  
 مراہ مستقیم احتیاط پر چلا جاتا ہے اور کبھی اپنے زبان اور قلم کو ان کی تکفیر سے اکودہ نہیں کرتا ہر او یہ جو تمام امت  
 اسلامیہ کی تکفیر کر رہے ہیں اس کا انتقام خدا سے داور پر حوالہ کرتا ہے کہ واللہ المستعان علی ما تصفون  
 جواب ہم یہ کہ کلام مذکور الصدیر میں ان کے اقوال سے ثابت ہوا کہ خود میران اور ان کے تمام ہمراہیوں اور خلفا  
 نے نماز جمعہ اور عیدین کی جیسے مخالفین کے لیے نہ اچھے اور درست سمجھا ہوا اور سپر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں  
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میران نے مجھے اور عیدین میں اقتدار سے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ  
 ہنرستان و ہستان خراسان میں جمعہ اور عیدین کی جیسے مخالفین کے لیے نہ اچھے ہیں چنانچہ آج تک ان کی تو  
 اسی پر عمل ہے اب سوال کہاجاتا ہے کہ یہ کونسی شریعت اور دین ہے کہ جمعہ اور عیدین کافر کے لیے جیسے صحیح ہے اور جو  
 شریعت محمدیہ میں ہے ہر کہ دین میں اگر کوئی ثابت کر دے اور اگر میران نے کوئی شریعت تار و تاشی ہو تو وہ دوسری



میرا ان کا خط ہوا کہ ہم شریعت تازہ نہیں لے سکیں ہم میں سے کچھ لوگ فرق نہیں ہو سیکے خواہر کے آپ  
بہتر میں قبول ہیں معلوم ہوا کہ ہمدی نے کئے گئے ایسے دعوے باطل کرتے تھے اور اگر شریعت تازہ جہین لائے  
ہیں جیسا کہ اوپر تو کافر کے چھے غلام و عیدین پر مبنی تھا شریعت ہمدی کے خط سے یہی وجہ انتہا  
سے لے دیں نہ جانتے تھے یا جان کر اس کے مخالف عمل کرتے تھے تب بھی ہمدی نہ ہوئے کہ ہمدی کے حق میں  
یقیناً اگر جی کو کچھ خط لکھی یعنی میرے قدم پر چلے گا میرا خط لکھا اور اگر خدا تعالیٰ حقیقت میں کافر تھے تو  
اوپر کے چھے جہنم اور عیدین اور کافر تھے تو ان کو کافر ماننا اور غلام و عیدین کے چھے غلام و عیدین کے چھے غلام  
تب بھی ہمدی اور کفری اور دوسری خطایہ ہوئی کہ ہمدی عیدین اور غلام و عیدین کے چھے غلام و عیدین کے چھے غلام  
ہمدی کے چھے جہنم اور عیدین اور کفری اور دوسری خطایہ ہوئی کہ ہمدی عیدین اور غلام و عیدین کے چھے غلام و عیدین کے چھے غلام  
فعل کفر یا انزل علی کفر یا ہی سے لکھا کہ کیا خروج سے لکھا کہ ہمدی عیدین اور غلام و عیدین کے چھے غلام و عیدین کے چھے غلام  
والا وہم پر جیسا کہ صاحب جلالہ نے لکھا ہوا کہ اس کا فکری غلام و عیدین اور غلام و عیدین کے چھے غلام و عیدین کے چھے غلام  
نقل کیا ہے اور یہ حدیث احادیث سے ہے کہ یہ تقدیر صحت بخیر عن کے سفید ہرم و یقین کو نہیں ہو اور اسلام  
امت محمدیہ کا قطعی یقین ہے پس اس نئی سے اس قطعی یقین کے زائل ہو نہ کیا حکم کیونکہ یہ ہو سکتا ہے اور اگر کبیر  
کچھ ہمدی نے اس حدیث کی تصدیق و تصویب کی اور اس کے مطابق اپنے مخالفین کی تفسیر کی تو حدیث  
قطعی ہو گئی جو آپ و سکایہ ہو کہ اول تقریر ووری ہو کہ صحت کفریہ موقوف ہوئی صحت ہمدی پر اور صحت  
ہمدی موقوف ہو صحت کفریہ ہو کہ یہ کفریہ صحت آقا و خلق قبیح سے ہو کہ ابطالان ہمدی اس کو لازم ہو اور ابطالان ہمدی  
کفر و تہذیب ہمدی کے حکم میں تہذیب ہو جیسا کہ جواب اول دوم میں مذکور ہوا کہ صاحب معلوم نہیں ہوتا ہے کہ  
متکثرین کو کافر جانے سے یا مسلمان بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ متردب رہتے تھے کہ کبھی احکام اسلام کے اوپر جاری  
کرتے تھے اور کبھی احکام کفران مظلوموں کی طرف منسوب کرتے تھے پس جب کفر و متردب ہوئے حکم حرمی ہوا  
اور حدیث بھی مفید ہرم نہ ہوئی پس اسلام قطعی اور ثابت کیونکہ زائل ہو سکتا ہے اور جواب حقیقی یہ ہے کہ حدیث  
مستطور کا مطلب یہ ہے کہ پیشتر خروج ہمدی کے خروج ہمدی موجود تھا لہذا یہ بلکہ اعتقاد کرنا چاہیے کہ ہمدی  
موجود تھا ولا یہ جیسا کہ اب ہم معاشراہل سنت کو اعتقاد ہو اور بعد خروج امام موصوف کے تصدیق کرنا چاہیے  
کہ غایت اعتقاد مسلمان کی یہی ہو جیسا کہ ہم صلا و سواقت تصدیق کو کئے انشاء اللہ تعالیٰ اور ہمدی و جہنم  
توا و سواقت بھی ارفعت گذشت کرتے رہیں گے اور ہمدی موصوف کے ہونے اب تصدیق کرنا چاہیے کہ



۱۸۹

ہر چیز کے واسطے کچھ علامات مختصہ ہوتی ہیں کہ جس سے وہ چیز پہچانی جاتی ہے۔ پس مہدی کے واسطے بھی علامات ہیں کہ جس میں پائی جاویں وہ مہدی ہو۔ نہ بہر شخص دعوی کر بیٹھے کہ بندہ مہدی موعود ہے کیونکہ آدمی ہر اور محمد نام نہ کہتا اور یہ اکثر شرک ہے۔ پس مہدیت ثابت نہیں ہو سکتی۔ پس علامات مہدویت کے احادیث میں میں کو بہت سے ہیں اور میں نے میں جو چاہا ہے ہونا تاکہ وہ کسی تصدیق لازم ہو اور انکار کفر ہو۔ پس یہی علامات تفریق مہدی کی ہوئی اور تفریق میں ضرور ہے کہ جامع اور مانع و مختص و معروض ہو کہ دوسرے میں سے ماہ الامتیاز واقع ہو پس اس قدر علامات مذکورہ احادیث کہ جس مہدی غیر مہدی سے تمیز ہو جاوے اور وہ علامات دوسروں میں موجود نہ ہوں۔ ان مہدویت میں ضرور ہیں اب اگر انصاف دیکھئے تو شیخ جو پیرو ہیں یہ علامات مفقود ہیں سو اسے اس کے کہ مخالف تھا اس واسطے کہ اب تک ان کا نقل غلط یعنی اسد عنہا سے ہونا اور اب ان کا نام عبد المہدی ہونا بھی ثابت نہوا لاکہ یہ علامات عامہ سے ہیں کہ تھا مہدویت کے نہیں ہو سکتے ہیں چہ جگہ دوسری علامات کی احوال خلاق خود ظاہر نہ کرے کہ مخالف احادیث و قرآن کے ہیں اور اخلاق محمدی سے نہایت مخالف ہیں اور دعویہ اسے کمالات باطنیہ کے غیر موعود ہیں کیونکہ وہ اسوۃ باطنیہ ہیں فقط تصامی بنانی ہیں وہ خود محتاج اثبات ہیں مہدویت کا اثبات کیا کر سکتے ہیں پس اس لیے شخص کی مہدویت کا اقرار احادیث کی رو کا انکار ہے اب اگر انصاف کیجئے تو انکی تصدیق گناہ ہے اور انکار موجب اجر و ثواب ہے اور اگر ان علامات مذکورہ احادیث تصدیق واجبہ اور انکار کفر ہووے تو کوئی کس کی تصدیق کرے اس واسطے کہ کچھ فقط شیخ جو پیرو مہدی مہدویت کے نہیں ہیں بلکہ ان سے اول بہت سے دعوی گذر چکے ہیں یہ بھی غلط ان کے اور مقتدی ان کے ہیں چنانچہ تفصیل میں جو موعود مہدیوں کی موافق کھنچے قاضی الرضا علیخان مرحوم اور حضرت شیخ علی تہمتی مرحوم کے یہ ہے کہ ایک انہیں سے محمد بن نور محمد مغربی اور یونس پانچ سو چودہ ہجری میں اتفاق سے عبدالمومن کوئی کے مغربی ملکوں میں حکم تہذیب پیداکر کے مانع اسباب لوگوں کے لیکر بڑا فساد برپا کیا اور اپنی مہدیت ثابت کرنے کے واسطے چند لوگوں کو قہر میں پھینک دیا رکھا تھا تا وہ نہ کہتے رہیں کہ یہ مہدی موعود ہے اس جیل سے اکثر جاہلون کو دام گمراہی میں لایا آخر بخت راز فاش ہو نیکی جو لوگ قبروں میں پوشیدہ تھے انکو جیتے ہی قبروں میں دفن کر دیا اور آپ مہدی موعود کہلایا بعد تمہولے عرصے کے حاکم وقت کے ہاتھ سے مقتول ہو کر بہ لہ اپنے دعوے کا پایاد و سر محمد بن عبدالمہدیوں جو اسامیہودی کا مجوسہ عزت کا جنا ہوا ملک عبیدہ کا پوتہ تھا مہدیت کا جھوٹا دعوی کرتا ہو مشام کی طرف سے حکما نسبت اپنے نسب کی حضرت اسماعیل بن امام جعفر صادق علیہ السلام کی طرف کر کے

[illegible]

مغرب و شام و مصر اور خراسان کے ملکوں کے اکثر لوگوں کو اپنے تعریف میں لایا اور مغرب کی طرف ایک فہرست بنایا  
نام اس شہر کا مدینہ رکھ کر تخت گا وہ اپنی بنیاد افساد اور برائیوں اس سے اور اس کی اولاد اور تابعان بعد اوروں کے  
جو ہوئیں بنیادیں کسی فاسق و فاجر سے نہیں آخر سلطان صلاح الدین نے اس شہر کو ملعونہ کی جڑ اور کھاڑی اور  
اسکے باقی لوگوں کو جنگل خان سے ہلاک کیا چنانچہ حالات اسکے اور اس کی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جوزی اور بیہقی  
عماد الدین و شمس الدین بن خلکان نے اپنی تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں برائے اسماعیل بن جعفر صادق علیہ السلام  
اسکے نسب کی نسبت کی نفی کی ہے تفسیر از کنگارے ایک شخص اسی جہیز نے دعویٰ پر و طبع کو ممدی کہلا یا  
شہر زو کے پہاڑوں کی طرف کل کر ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا تابعدار کیا آخر اس طرف کے امیر محمد خان کر دئی  
اور سپہ فوج کشی کر کے اس کو قتل کیا اور جماعت کو اس کی پر گندہ کر دیا اور اسکے بھائی کو اسیر کر کے راہ راست  
پر لایا جو تھا ایک کیمیا گر سید غلام نے سات سو چوبیس دین ملک مغرب کی طرف سے محل کر دھوی ہو گیا  
کیا اور اکثر اول طراف کے لوگوں کو مطلع کر لیا آخر دعوے اور سکا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا  
یا پنجوان محمد بن عبد اللہ نے ۹۷۰ھ نو سو چوبیس دین ملک مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا  
تھا آخر کو اس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر تو بیکی چھٹے سید محمد نو بخش جو سپہری کر لویا  
مظلوم الحال سے ہیں ایک گروہ اور کو ممدی ہو عود و جانکر منکلات میں پڑے ہیں حالانکہ صاحب محلہ کو  
کستا ہو کر سید محمد نو بخش جو سپہری کو ایک در حال آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص خاص مخاطب ہو کر کستا ہو کر  
انت ممدی یعنی ممدی ہی انھوں نے سمجھا کہ میں ممدی ہو عود ہوں ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے  
آخر جب حج کو چلے آئے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں ممدی یا نہیں ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں وہ غامی خلق ہیں  
طرف عبادت الہی کے نہ ممدی ہو عود ہوں اپنا من عوسے ہاں اگر مریدوں اور ہر ایسوں کو اس اعتقاد سے  
بھیروا اور کہنا کہ جب اس سفر سے پہنچا باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز کر دینا آخر انھوں نے راہ میں فاقہ پایا  
بعد اسکے ہر ایسوں نے فاقہ کو نیو بنو چالی بیسے اس عقیدے سے بھر گئے اور بعض نے اعتقاد پر آ کر  
سے ساتویں شیخ و مرید جو سلطان یازید کے زمانے میں تھے تو یہ سلطان بھی اولیاء اللہ میں ہوا اور ان  
شیخ کے اسی خلیفہ سے ایک ن خلعا کو لیا کہ اس کو جگو کشف سے معلوم ہوتا ہو کہ میں ممدی ہوں تم بھی اپنے  
باطن کی طرف متوجہ ہو اور جو کچھ ظاہر ہو مجھے بیان کر دینا چنانچہ خلعا ایک مدت تک توجہ پر مکر رہے کہ جو کچھ  
ہوتا ہو کہ تم حق پر ہو پس سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تمھارے ساتھ ہوں

اور مدد کو حاضر ہوں بعد چند روز کے سپاہیان کی طرف سے جو حکم کیا معلوم ہوا کہ امام باقرؑ تھما بلکہ خطر و شیطانی تھما  
اوس غم سے بھر گئے اور سلطان کو بھی مطلع کروا آٹھواں ایک شریف بلاد مغرب میں شیخ علی قلی رحمتہ اللہ علیہ فرما  
ہیں کہ وہ ہمارے زمانے میں جو یہ صاحب شکت و عظیم ہو بلاد مغرب میں چار مہینے کی رافقت و دسے ملک فتح کیا یہ اور ملک  
و دعویٰ مدد دیتا کار باہر اور بعضے لوگ ایسے ہیں کہ وہ خود دعویٰ خود دیتے کانہیں کیے ہیں بلکہ اوس سے انکار کرتے رہے  
ہیں لیکن مقتدین ان کے انکو مدد دیتے ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں امام محمد بن حسن عسکری مددی ہیں و اشراق  
اور کو طغولیت ہیں صاحب علم و حکمت کیا اور منصب امامت کا بیلا و لقب و کفا جوت اور صاحب الزمان اور مددی ہیں و شیعہ  
دو پچھپن چوری میں پیدا ہو کر پانچ یا زبیر تروہس کی عمر میں باخلاق و اروایات سرداب سرخ ای میں پوشیدہ ہو گئے  
آخر زمانے میں نمود کر گئے اور تمام میں پر حکم ہو کر ظالم اختلاف مذاہب و طحاویکے جوابات اسکے خاتم الحمد میں حضرت  
شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور حیدر انصاری مولوی حیدر علی صاحب سلمہ مدد تعالیٰ کی تصانیف میں  
بخوبی معلوم ہیں یہاں حاجت علوی کی غنیمت کہ کو نہ کلام ساتھ قوم دیگر کہ یہ اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد بن  
حسن مثنوی بن امام حسن رضی اللہ عنہما کہ بڑے پکاں ات تھے مددی ہیں و وہ منصور عباسی کی ریاست میں  
خروج کر کے مقام اجمارا لڑتے پیکر قریب یہ منورہ کے بہ مقتول ہوئے انہیں کچھ علامات مددیت کی ظاہر  
تھیں البتہ یہ حدیث حضرت زین العابدین علیہما السلام مددی ہیں باوجودیکہ وہ حضرت فرماتے تھے  
اور بعضے لوگ کہتے ہیں کہ امام محمد باقر بن امام زین العابدین علیہما السلام مددی ہیں باوجودیکہ وہ حضرت فرماتے تھے  
کہ لوگ مجھ کو مددی سمجھتے ہیں لاکہ میں قریب تھے کہ بے پونچا ہوں اور میرے میں کچھ علامات مددیت کے نہیں ہیں اور  
کیسا زید و افق ہیں محمد بن حنفیہ بن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو مددی جانتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ انکو  
دے وفات نہیں پائی ہو بلکہ وہ مددی ہیں نہ مدعی ہیں اور وہ شیعہ و مشنوں انکی نگہبانی کرتے ہیں اور وہ شیعہ و مشنوں  
اونکے پاس جاری ہیں و انہیں اپنی خدا کرتے ہیں آخر زمانے میں کلنگے خرابی عالم کو صل انصاف کے بل شیعہ کثیر جمعی  
نے کہ وہ شیعہ تھے اس عقاید پر کہ بہت سے علماء اہل بیت تھے ہیں جیسا کہ مدد ہوں چنپوری میں مہری  
شاعری دیوان مہری لکھا ہو کہ بلوچان و بیتوں سے میں کو ثابت کرے اور وفات حضرت محمد بن حنفیہ کا خلاف  
عبدالملک بن مروان میں ثابت ہو اور ایک گروہ مشن عبد العزیز خلیفہ عادل مروان کی مددیت کے قائل تھے  
اور ایک گروہ محمد بن عبد اللہ لقب مددی و بعضے انکو کہتی ہیں جیسا کہ مددیت کے قائل تھے و  
معاذ اللہ و شایعہ اس عقاید پر کہ بہت سے علماء اہل بیت تھے ہیں جیسا کہ مدد ہوں چنپوری میں مہری

اس طرح یہ سب معتقدین ان میں حیانِ ممدویت کے بھی عوی تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقد فیہ کے اخلاق و خوارق  
 میں عوی تو از روایات کار کرتا تھا جیسا کہ ممدوی کہتے ہیں اور تا دم مرگ اسکے اصل پر دعوے کا قائل تھا  
 جیسا کہ ممدوی قائل ہیں و انفرشیل و بعض دیگر علامت کے بھی تھے اور اکثر علامات مذکورہ احادیث کہ ان  
 لوگوں میں مفقود تھے اوسکی کچھ پر مانی ہیں کہتے تھے جیسا کہ ممدوی لوگ کہتے ہیں اب ان میں حیانِ ممدویت کا  
 ابطال ممدوی لوگ کس دلیل سے کرتے ہیں سو بیان کریں کہ اوسی دلیل سے ہم انکا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر  
 کیونکہ انکے اخلاق و خوارق کا تو از منوع ہی ہم کہتے ہیں کہ ایسی ہی تھارے شیخ کے اخلاق و خوارق کا تو از منوع  
 منوع ہی بلکہ خود تھاری کتابوں کی پڑھا لیا ان کہ منافق ولایت ہیں بلکہ عوام مومنین کی شان کے بھی لائی ہیں  
 ثابت ہیں جیسا کہ مذکور ہو رہی ہیں میں یہاں کہنا اثبات ممدویت کی علامات مذکورہ احادیث پر ہر شخص  
 عاجز کہ اوس کا قلم مدعیانِ مفلوئل ممدویت کلمہ دی بہر ناسع ممدویت شیخ چوپڑی کے زائل باطل ہو جاوے  
 اور فقط حضرت امام ہمدی آئندہ متصف بعلامات ممدویت پر اعتقاد نہ سمجھ ہو جاوے والحق الحق بالانوار  
 بخلق شائز و ہم شیخ جو میرے ایسا خلق اختیار کیا ہے کہ بقول شہرہ زبانش با گندہ نرم نیگا دجیسا کہ اپنے  
 عقد میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا ویسی اپنے معتقدین ممدوی کو بھی منافق و کفر ٹھاپانا بظاہر صافے کے  
 بابین ہم میں لکھا ہے کہ تین پہر ذکر کرنا صفت منافقوں کی ہے اور چار پہر ذکر کرنا بدکرشکر کن کا ہے اور ایک  
 دوسرے کسے اس قسم میں مسطور ہے کہ میرا نے فرمایا کہ تین پہر ذکر کرنا الاسناف ہے اور چار پہر ذکر کرنا الاشر  
 ہے اور پانچ پہر ذکر کرنا والا مومنین ناقص ہے اور آٹھ پہر کا ذکر کرنا الا مومنین کامل ہے فقط اب دیکھئے کہ ممدوی  
 لوگ کس خدائی میں گرفتار ہیں کہ ہمارے پیاسے بھاگ کر وہاں گئے تھے طلب ولایت و مدد خدا کے واسطے  
 دہان لینے کے دینے دیکھئے کہ ایک قوم شرک منافق بلکلا وہاں سے بھی بڑے ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پہر کا  
 مذکور ہو کس ممدویہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ اکثر اپنے کسبِ شغل و گشت میں مشغول ہوتے ہیں اور کسبِ شغل ہی  
 کسے تحمل کرنا کہ بنیاد مقام انکو نصیب نہیں ہو نہ کسبِ پیشہ انبیاء اور سکونائع الذکر کا کہ کیوں حرام  
 کہتے اور علاوہ اس قلت ذکر کے جو بخرمان انکے ممدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں ہے جو چنانچہ  
 بخلق ہی ہم میں ہے کہ وہ ہر جگہ اپنی زبان پر لگاتے ہیں کہ ان فرشتوں اور حیوانات و ملائکات و ملائکات و ملائکات  
 و غیرہ کا انکام ہے ہوا و زمین مشغول ہو نہ کافر یا جو کہ انکا لادہ کر کے اور ان کے واسطے میں مشغول ہو نہ کفر  
 ہی اتنی حالانکہ یہ تمام شے مذکورہ بالا اس قسم کے لائق اور اعلیٰ پاس سے جبرحتی ہیں اور نہ کہ یہ پاس میں جیسا کہ پاس

یہی شائز و ہم شیخ جو میرے ایسا خلق اختیار کیا ہے کہ بقول شہرہ زبانش با گندہ نرم نیگا دجیسا کہ اپنے عقد میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا ویسی اپنے معتقدین ممدوی کو بھی منافق و کفر ٹھاپانا بظاہر صافے کے بابین ہم میں لکھا ہے کہ تین پہر ذکر کرنا صفت منافقوں کی ہے اور چار پہر ذکر کرنا بدکرشکر کن کا ہے اور ایک دوسرے کسے اس قسم میں مسطور ہے کہ میرا نے فرمایا کہ تین پہر ذکر کرنا الاسناف ہے اور چار پہر ذکر کرنا الاشر ہے اور پانچ پہر ذکر کرنا والا مومنین ناقص ہے اور آٹھ پہر کا ذکر کرنا الا مومنین کامل ہے فقط اب دیکھئے کہ ممدوی لوگ کس خدائی میں گرفتار ہیں کہ ہمارے پیاسے بھاگ کر وہاں گئے تھے طلب ولایت و مدد خدا کے واسطے دہان لینے کے دینے دیکھئے کہ ایک قوم شرک منافق بلکلا وہاں سے بھی بڑے ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پہر کا مذکور ہو کس ممدویہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ اکثر اپنے کسبِ شغل و گشت میں مشغول ہوتے ہیں اور کسبِ شغل ہی کسے تحمل کرنا کہ بنیاد مقام انکو نصیب نہیں ہو نہ کسبِ پیشہ انبیاء اور سکونائع الذکر کا کہ کیوں حرام کہتے اور علاوہ اس قلت ذکر کے جو بخرمان انکے ممدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں ہے جو چنانچہ بخلق ہی ہم میں ہے کہ وہ ہر جگہ اپنی زبان پر لگاتے ہیں کہ ان فرشتوں اور حیوانات و ملائکات و ملائکات و ملائکات و غیرہ کا انکام ہے ہوا و زمین مشغول ہو نہ کافر یا جو کہ انکا لادہ کر کے اور ان کے واسطے میں مشغول ہو نہ کفر ہی اتنی حالانکہ یہ تمام شے مذکورہ بالا اس قسم کے لائق اور اعلیٰ پاس سے جبرحتی ہیں اور نہ کہ یہ پاس میں جیسا کہ پاس

مفقود ہوتا ہے پس افق فرمان حضرت میران باہر البیان کے تمام مہدیہ کافر و منافق و مشرک ٹھہرے اور اگر نیکو  
 میں کوئی ایک ادا اس شرط عام الورد سے بچ گیا وہ اس حال میں ہر کہ اناد کا معدوم اب مہدیوں کے اپنے مہدی کا  
 یہ وارد دوستی بچانے کے واسطے یہ داؤن کا لہر کرتے وقت ترکینا کر لیتے ہیں اپنی جب حیات سے یا بوس  
 ہو جاتے ہیں ایک میان پر آد اگر انکو ترکینا سکھا کر انکا اسباب سامان آتھالی آپ سمیت کر لجا تے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ اسوقت عجیب عجیب کات مخالف عقل و نقل کے عمل میں آتی ہیں اب غور کیجئے کتنے شخص ملک الموت  
 اسکے سر پر آپونچے ہیں نیا کو ترک کرتا ہوا اور اس کے سے قربا لکمی ڈھونڈتا ہوا حالانکہ قربا لکمی اس فعل سے حاصل  
 ہوتا ہے کہ جس میں بندے کو قدرت کرنے دکر نے کی موجود ہو اس شخص کو قدرت دینا کہنے کی گمان ہر ملک الموت جبر  
 اس سے دنیا چھوڑ دیتے ہیں کہ نیرودو لے میں بدش لے سے دنیا کو چھوڑا یا دنیا نے اسکو چھوڑا یہ تکرار لہ دنیا ہوا  
 یا متر و لہ دنیا ہوا غرض کہ نیکو پرزادے اپنی کمائی کے واسطے یہ جیلہ اب فریب ٹھہرائے ہیں کہ تمام مہدی عجم  
 اس پر اعتماد کر کے کمال حفظ نفس دنیا میں مصروف رہتے ہیں اور اپنے مہدی کے اقوال کو ہرگز کان نہیں لگاتے ہیں  
 اور بموجب فرمان انکے مہدی کے تمام عمر کفر و نفاق و شرک میں مبتلا رہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مرتے وقت کا ترک  
 کفایت کرتا ہوا حالانکہ خود انکے مذہب کے موافق بیڑک منور ہوتے وقت کی نامتقبل ہر چنانچہ انکے مسائل میں ہر  
 کہ سیدنا انصاحب نے توضیح الماتب میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی اوقات لموت لعب میں گذرانی اور بہت اپنی  
 شب روز تیریا کو لاٹ بلبوسات و مشروبات میں مصروف رہے بلکہ بعض گناہوں کبار کا بھی مرتکب ہوئے اور با این  
 ظن یہ لکھا ہے کہ اپنے مرنے کے وقت غداستیالی کو دیکھے گا یہ غرور و فریب و وعدہ نفس ہر کہ اسکو ہکا رہا ہوا ہے ہوا  
 خام پکا ئی اور خیال بالطلان نہ جائے حال اسکی یہ ہر کہ سینے زیرے کا تخم بویا اور امید گندم کی رکھی اور تین بیان آیات  
 مطلع نہیں ہر کہ وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لَغَدًا اِیضًا فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا یَرَهُ وَحَسْبُ  
 الْعَمَلِ وَثَقَالَ ذَرَّةٌ شَرًّا لَّکَ بَلْکَ مَوْتَ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِ اَمَلِیْ گئی حسین کہ عمر گذار ہر جیسا کہ فرمایا نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم لَمَّا تَعْدِشُونَ مَوْتُونَ مَکَا تَمَوْتُونَ تَبْعُونَ یَمِیْنِی حَالِ مِیْنِیْ نَمِیْیْ کَا کُوْکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ  
 اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ وَکَکَ اَوَسَی حَالِ مِیْنِیْ  
 حَضَرَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ لَیْیْ تَبَّتْ اَلْاَنْفُ الْاَلَذِیْنِ یَمُوتُوْنَ وَهُمْ لَقَا رَاوُلَکَ اَعْتَدَ اَللّٰهُمَّ مَوَدَّۃً  
 اَللّٰہِ گئی نہیں ہر تو بواؤں کو گون گے واسطے کہ بڑے کام کرتے ہیں یہاں تک کہ جب ضرورتی ایک شخص کو  
 اوں میں سے موت بولا کہ میں اب تو یہ کی اور ناؤں کو گون گے واسطے کہ کافر مرتے ہیں ان کو گون گے واسطے

حیا کیا ہوئے غداں درناں استی تمام ہوئی تو رسیدن میان کی آواخت ہو کر توبہ وقت مرگ نہ رہا مہم مدد و تیر  
 نامقبول ہوئے پچھلے پر رزادوں نے اپنی کمائی کے واسطے تراشی ہو علاوہ یہ جو کرباب ول عقیدہ پانزدہم میں مذکور  
 ہو چکا کہ ان کے مہدیکے نزدیک ملن سے ہجرت کرنے والا بھی منافق ہو پچھلے مرگ کے مہی ہجرت کرنے کے سبب  
 منافق ہے غرض کہ مہدی لوگ ہر چند کہ اپنے مہدی پر پھول ہوئے ہیں لیکن مہدیکے نزدیک یہ لوگ ہرگز مہدی  
 نہیں ہیں بلکہ مسلمان بھی نہیں کیونکہ مہدی انکو مشرک منافق و کافر ٹھہرائے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا سبحان  
 از حجار اندہ و از عجمانہ غرض کہ اگر وہ خویش آید و پیش خطا خود انھیں مہدیوں سمجھوئی کہ ہمارے آسان مسہل  
 انھوں نے چھوڑا حیا کہ حضرت سالت پناہ فرماتے ہیں التکتھو بالحنفیة السهلة البضا یعنی لایہو  
 میں تمہارے واسطے دین ایک طرف والا آسان دشمن و دشابا بری ہے ارشاد کیا کہ ھو اجبتکم وما جعل علیکم  
 فی الدین من حرج یعنی اسدے کے ٹکلوپ کیا اور میں نے کھی تمہارے دین میں کچھ مشکل اب ثابت ہو کر یہ مشکل کہ شیخ جو پور  
 خلق خدا پر کھی ہو کر اگرچہ میں چار پر ہر رز و فکر کسی میں جان مارے تب بھی اسکو مشرک منافق جانتے ہیں غلاف  
 حدیث و تواتر ہر بد خلقی ہر جفت سم پر یہ کہ شیخ جو پور کتار کتے تھے حالانکہ کت زار کتے تھے اور نہ شکار کھیلتے  
 اور نہ گلہ و سفند غیر کا بالا اتھا کہ حاجت کے کی موتی اور غدر و ریت ہوتا پس بغیر ان میں غدر کے کتار کھنا غالی گناہ  
 نہ تھا اور غلاف سنت محمدیہ کا تھا کیونکہ اس شریعت میں کتے کا کھنا گناہ ہوا اور حادثہ میحی سے ثابت ہو کر جس  
 کھین کے چاہو تاہر فرستے اور مکان میں نہیں ہوتے ہیں اور جو شخص کتار کھتا تھا حضرت سالت پناہ واسطے کھین تشریف فرما  
 نہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الا کلب  
 ماشیۃ او صیداً انتقص من اجورہ کل یوم قیرا یعنی جو شخص کھین کا کتا سداے کتے و کھی  
 یا کتار یا کھیٹ کے کہ ہو گا اور اسکے سے ہر روز ایک قیرا قیرا وغیرہ لگ کر کتے ہیں لیکن اس عالم کے قیرا کی مقدار  
 اسد تعالیٰ کو معلوم کہ کتہ قدر ہوا ویرہ حدیث بھی صحیحین میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل  
 الکلاب الا کلب صیداً و غنماً و ماشیۃ یعنی حکم فرمایا انھوں نے قتل کرنے کو کتہ سداے  
 کتے شکار یا بکریوں کے یا لفظ ماشیۃ کا فرمایا چونکہ مدینہ مطہرہ انوارچی اور ملائکہ رحمت کے اور تیرکی جاے ہوا کرتے  
 مانع ہیں دخول ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہر کو اور کی کتوں سے پاک کریں اور سداے اسکے بہت آثار  
 اس جانور کی ہند میں اور دہلیں اور تمام امت اسلامیہ کو اس جانور سے انکار ہو اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور اولیاء  
 کاملین میں کسی کی یہ علت نہ تھی کہ نہ ضرورت تھی اندک و نہ کے ایک کتا بھی پناہ فریق ہوتا ہے ہوئے پھر کو دین

بد خلقی ہر جفت سم پر یہ کہ شیخ جو پور کتار کتے تھے حالانکہ کت زار کتے تھے اور نہ شکار کھیلتے  
 اور نہ گلہ و سفند غیر کا بالا اتھا کہ حاجت کے کی موتی اور غدر و ریت ہوتا پس بغیر ان میں غدر کے کتار کھنا غالی گناہ  
 نہ تھا اور غلاف سنت محمدیہ کا تھا کیونکہ اس شریعت میں کتے کا کھنا گناہ ہوا اور حادثہ میحی سے ثابت ہو کر جس  
 کھین کے چاہو تاہر فرستے اور مکان میں نہیں ہوتے ہیں اور جو شخص کتار کھتا تھا حضرت سالت پناہ واسطے کھین تشریف فرما  
 نہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الا کلب  
 ماشیۃ او صیداً انتقص من اجورہ کل یوم قیرا یعنی جو شخص کھین کا کتا سداے کتے و کھی  
 یا کتار یا کھیٹ کے کہ ہو گا اور اسکے سے ہر روز ایک قیرا قیرا وغیرہ لگ کر کتے ہیں لیکن اس عالم کے قیرا کی مقدار  
 اسد تعالیٰ کو معلوم کہ کتہ قدر ہوا ویرہ حدیث بھی صحیحین میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل  
 الکلاب الا کلب صیداً و غنماً و ماشیۃ یعنی حکم فرمایا انھوں نے قتل کرنے کو کتہ سداے  
 کتے شکار یا بکریوں کے یا لفظ ماشیۃ کا فرمایا چونکہ مدینہ مطہرہ انوارچی اور ملائکہ رحمت کے اور تیرکی جاے ہوا کرتے  
 مانع ہیں دخول ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہر کو اور کی کتوں سے پاک کریں اور سداے اسکے بہت آثار  
 اس جانور کی ہند میں اور دہلیں اور تمام امت اسلامیہ کو اس جانور سے انکار ہو اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور اولیاء  
 کاملین میں کسی کی یہ علت نہ تھی کہ نہ ضرورت تھی اندک و نہ کے ایک کتا بھی پناہ فریق ہوتا ہے ہوئے پھر کو دین

جیسا کہ شیخ جو پورے اس بیعت کو اختیار کیا تھا پھر طرہ یہ ہے کہ عذر گناہ بڑا گناہ معتقدین اوس کئے کی دوزخ گناہ  
 اور پاکیان بیان کرتے ہیں کہ اپنے مہدی کے اصحاب پر اوس کو تفضیل دیتے ہیں چنانچہ ولی یوسف کہ انکے تابعین  
 ہیں سالہ حجۃ المنصفی میں لکھتے ہیں کہ ایک کتا میران کے دنبال رہا کرتا تھا جہاں اترتے تھے کت بھی اترتا  
 تھا وہ کتا پانچ وقت بانگ ماز کرتا تھا اور وہ دن غیرت مند اس کتے سے تنگ کر کے خواب سے بیدار ہوتا تھا اور وہ  
 کتا ہر روز صبح کو دوزخ کو بلانے کے لئے کہتا تھا اور اس وقت اگر اوس کے دروہ و طعام رکھا جاتا تھا ہرگز نہ کھاتا تھا  
 اور اوس کو بھی سویت دیا کرتے تھے گو گو کوئی بچہ چھکا کہ حال اس کتے کا کیا ہو گا تو یا یا یار سگ صاحب کہف کا ہو گا اتنی  
 اسی سب سے بڑے بڑے پیشوا احمد یون کے مانند ملک جی مہاجر مہدی اور ولی یوسف غیر ملک کے اپنی تصانیف میں تمنا  
 کرتے ہیں کہ مہدی کا کتا ہو ورنہ کاش اوس کے مقام کو پہنچ کر اوس کے ساتھ ادا بھی حشر ہو گا اور قاتلانہیں سمجھتے ہیں  
 کہ خدا نے عالم کے کتوں کا یہ حال ہے کہ ملائکہ رحمت و نیکے نزدیک نہیں آتے ہیں پس مہدی کے کتوں کو ملو کون پوچھتا ہے  
 آباں اشمند سے سوال ہے کہ یہ کتا مہدی کا ہے جو قوت اذان کتا تھا یہ اذان کس لئے میں ہوتی ہے اور بشری تھی  
 یا عو کلانی تھی اگر آواز بشری تھی تو کیا وضع تھی پوربی جو پوری اور انھی یا بازا و اسی صدا تھی یا گوانی ندا  
 تھی اور فقط ایک غناہٹ تھی یا کچھ کلمات اذان بھی ادا ہوتے تھے اگر ادا ہوتے تھے تو سب بنی آدم سمجھتے  
 تھے یا فقط مہدی لوگ اس فہم سے مشرف تھے بقولیکہ یا نہیں آگ لگی اندھ کو سو جی اور گونگے نے تان کاٹی  
 سہ سے نہ بڑھی اور اس وقت میں مؤذن کیگی کیا حاجت تھی اور وہ مؤذن بشری کیوں گویا کہ غیرت سے بیدار  
 ہوتا تھا یہی سگ خوش الحان سچ وہ کیے واسطے مؤذن کافی تھا اور اگر آواز بشری نہ تھی بلکہ فقط ایک عو کلانی  
 تو اس کا کیا اعتبار ہو ایسے بہت سے کتے نکال کرتے ہیں سین کیاز بزرگی ہوئی نہ غون کی اذان مشہور ہے اگر کتے  
 بھی صدائی کیا کمال ہوا اور طرہ یہ ہے کہ اس کتے کو استعداد تھا کہ مؤذن مہدی پر کہ بلاشبہ صحابی مہدی کا تھا  
 اس سگ کو تفضیل سے دی کہ اس پر مہدی کی الیسی تاثیر تھی کہ اسکی خوش آوائی و مکیہ مؤذن مہدی تھا  
 تھا کہ تنگ کر کے اسکی اذان سننے کے بعد بیدار ہوتا تھا کیا وہ غریب کتے سے بھی ہنر تھا آرزو بھی  
 مہدی کا تربیت یافتہ صحابی مقرب ہو گا کہ غفر ملین فقیہ تھا اوس کا مادہ استعداد قابلیت بھی نہ کتا تھا کہ کتے  
 برابر تو فیضیاب ہوتا اور مہدی کی سرکاری اس کتے کا نام سجائی بگیا سجائی کا لوتا تھا جیسا کہ شواہد ولایت معلوم  
 ہوتا ہے اور پنج فضائل سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت سگ وری کی خاندان مہدی میں جاری ہی چنانچہ میان مہدی محمود  
 مہدی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لا نام ایک وزبی بی مکان آؤ سکو اینٹ کا کھڑا مار میاں کما کر اگر وہ



کہا ہوا سکوار و لیکن و کتابین جو بی بی نے کہا کہ میرا بی بی یہ بھائی کا لہو کہ بھائی یہ اسکا بھائی ہے  
 یہ سب خبیان علم عقل نہولنے کی ہیں کہ جس سے بیزار ہیں بلکہ منوعات سے جانے ہیں سچ تو کہ نادان دست سے  
 وانا دشمن بہتر بد خلقی ہر ہر قسم یہ کہ شیخ جو نہورج حجت احمد سے لوگوں کو باوجود فرضیت و استطاعت کے  
 منع کیا کرتے تھے وہ اپنے خلیفہ میان دلاور کے حجرے کو نہ لکھنے کے ٹھہرایا تھا کہ اسکی تین شرط و کعبہ احمد  
 کے سات شو بلکہ تمامی ارکان حج کے قائم مقام جانستے تھے چنانچہ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز ایک نے پایا  
 و بکے نیراج سے کہا کہ میں نے تیرے کی ہر حج اور ادوں اگر آپ نہا کیے جاؤں گی فرمایا جاؤ یا خدا میں مشغول ہو  
 اسے بعد چند روز کے پھر اگر کہا کہ میرا جی بندی کے پاس نہا دو اور اہم میں امن ہو اور قدرتی  
 بھی حاصل ہو اگر رضا ہو جاؤں فرمایا جاؤ میں مرتبہ میان دلاور کے حجرے کا طواف کرو اسنے ویسی کیا  
 باروم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا نے پھر وہ بھیجا جب ہوشیار ہوئی انتہی غور فکر اس سنت محمد کو  
 اتنی اولاد و خلفائے کبر و شہتہ قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا  
 میان تک اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلہ موروثی و آبائی  
 تھا بتلا دیتے تھے چنانچہ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے سید محمود کو وقت میں میان لی جامع تعلقات  
 اور میان یوسف حاضر ہوئے میان یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو میں حج کر کے آؤں سید محمود نے فرمایا جاؤ  
 طواف مجھ و میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو حلال چنانچہ میان یوسف طواف کر کے اپنے  
 عزیزان آئے اور کہا کہ میں نے اپنے خدا کو چشمہ سر دیکھا انتہی سبحان احمد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو اپنا خدا  
 سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خداے عالم کے بیت المقدس کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے  
 بالجملہ ان لوگوں کے نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہوا اور فرض خدا سے کر کران سلام ہی بزرگان خدا کو  
 منع کیا اور سرسرا غفلت خدا و رسول کی کہ خدا کی راہ سے بزرگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ مذکور میں  
 خداے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ فریب شیطان ہے وہ ایسے ہزاروں شعبہ بناتا ہے اور حایل عابدوں کو  
 بے گناہ کر دیتا ہے عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا  
 کہ کس طرح دیکھتے ہو کہا کہ دریا پر تھبت ہوتا ہے اور سپر جلوہ فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے  
 اثابت ہوتا ہے کہ ابلیس پناحت دریا پر بچھا تا ہے اور فواج اپنی اطراف عالم کو واسطے گمراہ کر کے خلق کے روانہ  
 کرتا ہے اوس بزرگ نے قہر اتوبہ کی اور کہا کہ تنغفر احمد بارہ برس مجھ کو اس ملعون دھوکا دیکر اپنا سجدہ کروایا

یہ بھی کہ جو سید محمود اور دلاور کے درمیان سے باوجود تعلقات کے خلق کی حجت احمد  
 نے کیا کہ جو سید محمود اور دلاور کے درمیان سے باوجود تعلقات کے خلق کی حجت احمد  
 و حادثہ کے خلاف کیا

یہ بھی کہ جو سید محمود اور دلاور کے درمیان سے باوجود تعلقات کے خلق کی حجت احمد  
 نے کیا کہ جو سید محمود اور دلاور کے درمیان سے باوجود تعلقات کے خلق کی حجت احمد  
 و حادثہ کے خلاف کیا





کہ اوں تیری طرف پیادہ پاؤں دے دیے اور نونوں پر چلے آئے رہو نہ دوسرے پس حضرت ابراہیم جب الحکم مقام  
ابراہیم کے پتھر پہ کھڑے ہوئے اور وہ ماند بلند پہاڑ کے اونچا ہوا گیا پس حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں  
اونگلیاں لٹکھا کر چاروں طرف متوجہ ہو کر پکارا کہ ایسا انسان تھا ہے رب ایک ریت بنایا ہی اور تیرا وس بیت کا  
قصد کرنا فرض کیا جو اپنے رب کا حکم قبول کرو پس جنگی تقدیر میں حج کرتا تھا و نمودن اپنے بابہ ادنیٰ پشتوں اور لوگوں  
کے رحم میں سے جواب یا کہ لبیک اللہم لبیک جنا منہ عالم التفریل میں منقول ہوا اور یہ کہیں نہیں کہ  
کہ حضرت ابراہیم یہ بھی پکارے ہوں کہ چاہے اس بیت کو اتنا اور پاسے گجرات میں ایک لاور فقیر ہو گا اور اسکے  
جو پڑے کا طوطا کہ لینا للہ المستعان علی ما تصفقوا اسکے سوا اور بہت سے آیات احادیث اس بیت پاک  
حج میں وارد ہیں کہ اول سے اختلاف کی شیعہ جو بنو راؤد کے بیٹے سید محمود مذکور نے بد خلقی فوز دم کہ یہی  
میان لاؤر کہ جسکے جسمے کو شیخ جنو راؤد کے بیٹے نے کعبہ درج کی جلا بلکہ تجلی گاہ انہی مقرر کیا ہے شیخ جنو راؤد  
انکے حق میں فرماتے ہیں کہ میان لاؤر کو عرش سے تحت الشری تک سیاروشن ہر جیساکہ ساتھ میں داخل ہو گا +  
ہوے چنانچہ پنج فضائل میں مذکور ہوا لانکہ یہ لاؤر اپنی غیب نیانان میں بیان کرتے تھے کہ نصرت آنکے  
مخالفت ہوتی تھیں چنانچہ اس پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزبیان لاؤر مرتبے میں بیٹھے تھے دل زمین  
کلم ولحقص میمانے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حالانکہ یوگا اوسی وقت حکم الہی ہوا کہ ہمارے بندے نے  
باد کیا ہو لجاؤ ولا لنگہ لئے انکو ویسی مسلسل انکی بیٹھے کے چھپے لاکر لیا گیا میان لاؤر نے متوجہ ہو کر سبل میں فرمایا  
پوچھا وہ لوگ تمہیں مشائی پر پار کر روئے اور بولے کہ ہماری زبردوریاضت میں چونکہ خدا تعالیٰ مقصود تھا صلوات علیہ  
اباس غدا اب بدین گرفتار ہیں اس لحاظ آپ کی نظر کے سینڈاب سے امن ہر جب نفرو مذکور سے غائب گئے پھر لاکر  
عذاب کیسے میان یوسف نے پوچھا کہ میانجی یہ لوگ انتشی ہیں انکو عذاب کس چیز کا ہو فرمایا انکو عذاب مہر کا ہو کہ  
بعضے رکات سردی کہیں اور کا نام زمرہ ہر انتشی میان قطع نظر اس بحث سے کہ رام وغیرہ خالی ہیں انتشی  
میان لاؤر کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شیاطین کو کہ انتشی ہیں عذاب لگانوگا بلکہ زمرہ کا ہو گا اور قرآن مجید  
صاف وارد ہے کہ جن کو بھی عذاب انتش ہو چنانچہ یہ آیت اسپر شاہد ہے قال دخلوا فی آئیم وقد خلکت  
من قبلکم کل شیء الا فی کلوائس فی النار یعنی فرمایا داخل ہوتے تھے اور انتشو کہ گذر چکی ہیں بیشتر سے  
قسم جن مانسے آگ میں اور تحقیق اس کے کہ جن مرد انتشی ہیں انکو انتش سے کیونکہ عذاب ہوتا ہو کہ سبانتان  
کی فصل تیج اصل جن میں موجود یہ میان بسبب غربت مقام کے عاذ دیا گیا اور حیرت کا تمام ہر کہ مددی

حالیہ دور کا یہ حال ہے کہ جو کچھ قرآن کے حکم کی پیروی کرنا چاہیں، ان کو یہ بتایا جاتا ہے کہ قرآن میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے۔



يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارِ قَافٍ  
 سے یعنی آدم وحواء علیہما السلام سے اور یہ بھی خیال کیا کہ سکندر کے جنگی نبوت میں اختلاف ہوا اور ولایت میں اتفاق  
 ہوا و بغیر خارج فض و فتن سے جماع کیونکر ہو سکتا اور یہ بھی معلوم تھا کہ بہشت شد و کو کو قاف کے پر کے کمانی عمر  
 وہ بہشت ہر اعلیٰ وادی کو معلوم ہر کہ شہر عدن کے صحرائین تھی اور اسکا نام ارم ہوا اس واسطے کہ بانی اسکا خدا  
 بن عاذ بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہوں اس مکان جنت نشان کا نام بھی اپنے جہ کے نام پر رکھا تھا اور اس  
 عادی اولاد کو بھی عادی کہتے ہیں لیکن انیس سے متغذین کو عادی اولیٰ اور ارم بھی کہتے ہیں اور مشاخرین کو عادی خیر  
 کہتے ہیں چنانچہ زخمری نے تغیر کشف میں لکھا ہوا عادی و خیر و زمین اختلاف میں متصل حضرت کے رہتے تھے  
 اور انکی پیغمبر ہو علیہ السلام تھے قصہ انکا قرآن مجید میں جابجا مذکور ہے اور عادی اولیٰ کہ بانی شہر ارم ہیں اسکا کن  
 قریب شہر عدن کے تھے قصہ انکا قرآن مجید میں وجہ فقط بطور اجمال کے مذکور ہوا ایک سورہ نجم میں کہ اَهْلَكَ  
 عَادَ الْاُولٰٓئِیْ اَوْدُسَ سُوْرَةُ فِجْرِیْنِ کہ اَللّٰهُ تَوَكَّفَ فَعَلَ رَبُّكَ بَعْدَ اِزْمٍ ذَاتِ الْعِصَا اِلٰی النَّبِیِّ  
 اَلْحَقُّ مَثَلُهَا فِی الْبَلَادِ اور تفصیل اس قصہ کی تفسیر غزالی وغیرہ تفسیر معتبرہ میں موجود ہے الباقی کوئی ممدوی  
 صاحب اپنے بزرگوں سے حسن ظن باقی رکھنے کے واسطے یہ توجہ کریں کہ یہ بہشت باوجود دیکھا جالیں کوس کوس و زمین مع لجا  
 تھی کہ ہر جانب کوس کوس کی مسافت ہوتی تھی اور دیواریں اوسکی سونے چاندی کی اینٹوں سے تیار ہو کر پانچ سو  
 گز کا ارتفاع رکھتی تھیں اور اندر اوسکے ایک ہزار محل عالیشان مہم صغر و دیوارت سے تھا عابد ہلاک ہونے  
 شد اور کے کہ نظر سے آدمیوں کے غائب ہو گئی ہر شاید اوپر کو کو قاف کے ورے پلے پہنچ گئی ہو اور میان  
 نظام کا کشف صحیح ہو جو اب اسکا یہ ہر کہ یہ بات نہ عقل سے ثابت ہو سکتی ہو نہ کسی نقل مغیرہ سے بلکہ فقط نص  
 خیال خام ہوا و درہ مکان اوسی سرزمین میں جو ہر چنانچہ بروایات معتبرہ ثابت ہوا کہ عبدالمدین قلابی نے  
 عندہ کہ صاحب حضرت رسالت پناہ سے ہیں ایک و از و فرج میں وارد تھے کہ ایک و نط انکا بھا گیا اور اسکے  
 پیچھے دوڑے اور متصل شہر ارم کے پہنچے اللہ تعالیٰ نے وہ مشران پر کشف کر دیا جو دیکھنے اوسکے منارات اور  
 دیواروں کے مدہوش مہوت ہو گئے دل میں خیال کیا کہ شکل اسکی مشابہ بہشت موعود کے ہر شاید عالم عالمین  
 مجبور بہشت مشکشف ہوئی ہو جب نہ داخل ہوئے دیکھا کہ مکانات و انداز و اشجار تمام مشابہ بہشت کے ہیں لیکن  
 شہر میں کوئی شخص نہیں ہر تھوڑے جاب و دیوارت کہ صحن کشکون میں کچھ تھے جادوین اور مٹالیے اور نہ انکی  
 خوف کر کے باہر چلے آئے اور روانہ دمشق کہ وہ جب بان پہنچے معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہ او سو قوت کے

یہ آدم عادی باغ ارم کا دروازہ ہے عبدالمدین قلابی رضی اللہ عنہ کا نام ہیں



دعائیں ہاتھ دھو کر کے اور اگلے پیر بعد روزانہ پڑھنا

چنانچہ وقت دعا کے ہاتھ اوٹھنا خاصہ نماز بعد فرض نمازوں کے کہ سنت مستمروں پر کیا حضرت کے وقت سے  
 آج تک تمام اہل اسلام اور پیغمبروں میں س قوم میں مطلقاً منسوع و متوقوف ہر حال تکا حادث صحیحہ سے ثابت ہے  
 کہ وقت مقبولیت عاکا بعد نمازوں میں کسی ہر اور طریق مسنون عاکا ہے کہ دونوں ہتھیلیاں پھیلا نا اور آسمان کے  
 سامنے کرنا اور دونوں ہونڈھوں تک اونچا کرنا اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو مونہ پر پھیر لینا چنانچہ ابو داؤد  
 میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلوا اللہ بظنون الکفر ولا تشکروا بظہورہا فاذا فرغتم  
 فامسحوا بھا وجھکم یعنی سوال کرو اللہ تعالیٰ سے باطن ہتھیلیوں سے اور سوال کرو پشت ہتھیلیوں سے پس  
 جب فراغ ہو پھر پھیلو ہتھیلیوں کو اپنے پیروں پر اور ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ کان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لہم یدھما حتی یمسح بھما وجھہ یعنی تعالیٰ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جب اٹھتے تھے دونوں ہاتھ اپنے دعائیں اڑاتے تھے اونکو بیان تک  
 کہ پھیر لیتے تھے اونکو اپنے پیر و شریف پر اور حصن حصین میں نقل کیا کہ آداب عاس ہر بسط الیدین  
 ق م س یعنی کھولنا دونوں ہاتھوں کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم نے و دفعھما صح وان یکن  
 دفعھما أحد والمنتک بین د ا م س یعنی اور اوٹھنا دونوں ہاتھوں کا طرف آسمان کے نقل کی  
 یہ صحاح ستہ میں دریکہ ہووے اوٹھنا دونوں ہاتھوں کا برابر ہونڈھوں کے روایت کی یہ ابو داؤد واحد حاکم نے  
 اور ترمذی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الدعاء اسجع قال جوف اللیل  
 الاخر و دبر الصلوات المکتوبات یعنی گو گرتے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کون سنی عاستجاب ترمذی  
 نوایا بیان صحیح اور صحیحہ فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے بعد وقت اجابت  
 دعا ہر غرض کہ دعا کے وقت ہاتھ اوٹھنا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت کی ہے اور اس باب میں عجائبات  
 صحیحہ کثرت وارد ہیں کہ اسکا حراس سائے میں امن ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ دعائیں ہاتھ اوٹھنا سنت  
 انبیاء سابقین کی بھی چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند اسمعیل کو حج  
 اونکی والدہ کے باہر آئی تے میں بیت اللہ کے پاس کھڑے چلے بعد چند قدم کے جب اونکی نظر سے غائب ہوئے  
 بیت اللہ کی طرف و نہہ کر کے دونوں ہاتھ اوٹھا کر یہ دعا کی کہ یا رب انی اسکت من ذریعتی یوحنا و اسمعیل یعنی  
 عینہ بدینک انک ربنا الیھم الصلوۃ فاحمل افئدۃ من الناس تھوی الیھم و ازرہم  
 الفترات لعلکم یسئلون الخبر یعنی پس معلوم ہوا کہ ہاتھ اوٹھنا وقت دعا کے جیسا کہ سنت محمدی ہے

سنت ابراہیم بھی ہوا ورنہ شاغل اس قوم کا شاید کہ حدیث مسلم پر صلوة الاستسقا میں بروایت انس رضی اللہ عنہ  
 کے کہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه فی شئ من دعا کا کہ لافى الاستسقا حتی  
 یلوی یا یا ضابطہ یعنی بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ نہیں اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے کسی عابین بکراستقام  
 یہاں تک کہ نظر پڑتی تھی سفیدی بغلون اونکے کی انتہی اور ظاہر ہو کر اس حدیث میں طلق ہاتھ اٹھانے کی نفی  
 نہیں ہو بلکہ اس کیفیت سے کہ سفیدی بغلون کی نظر پڑے اس واسطے امام نووی نے شرح اس حدیث میں فرمایا کہ  
 ظاہر اس حدیث سے وہم تھا ہر کہ حضرت نے سوا استسقا کے ہاتھ نہیں اٹھائے ہیں اور حالانکہ ایسا نہیں ہو بلکہ  
 ثابت ہو ہر حضرت کا ہاتھ اٹھانا دعائیں سوا استسقا کے بہت مقاموں میں اور وہ مقامات حسب شمار سے  
 زیادہ ہیں اور میں نے ان میں سے قریب تیس حدیث کے جمع کی ہیں صحیحین سے اور شرح حذیب کے آخر باب فقہ الصلوۃ میں  
 او کو نقل کیا ہے میں نے اور تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ رفع یدین جس میں سفیدی بغلون کی نظر پڑے سوا استسقا  
 نہوایا کہ انس نے نہ دیکھا اور دوسروں نے نہ دیکھا کہ حضرت نے اور دعاؤں میں بھی ست مبارک بلند فرمائے اور سمجھنے  
 والے مواضع میں کہ جماعت ہیں ایک شخص کو کہ حاضر ہووے اس وقت تھے میں مقدم رکے جاؤں گے اور یہ توکل  
 ضرور ہے کیونکہ احادیث کثیرہ و دوسرے مقامات غیر محصورہ کے باب میں اگر وہ ہیں تمام ہوا کلام امام نووی کا اور بھی آیا  
 اس روایت کے ہیں کہ حسین سات مواضع کا ذکر ہے اور صحیح بخاری کی کتاب الصلح میں ضمن میں حدیث طویل کے  
 مذکور ہے کہ ایک روز حضرت بنی عمرو میں کچھ نزاع تھا او کے مصالحے کے واسطے تشریف لے گئے تھے جب ان سے  
 مراجعت کی دیکھا کہ ابو بکر صدیق امانت نماز پر کھڑے ہیں حضرت صفوت چھا کر کوٹے پیچھے منہ دل میں کھڑے ہوئے  
 حیا ابو بکر صدیق کو معلوم ہوا پیچھے چلے گئے حضرت نے اشارہ کیا کہ یہ تنہا امانت پر کھڑے رہو رفع ابو بکر  
 ید یہ فحمد للہ ثم رجع القهقری یعنی پس اٹھائے ابو بکر نے دونوں ہاتھ اپنے پس حمد خدا کی بجائے پھر  
 پیچھے ہٹاؤں پھر سے اور بعد فراغت نماز کے جب حضرت نے پوچھا کہ میں نے اشارہ کیا تھا تم کیوں کھڑے نہ ہوئے کہا  
 کہ نہیں لائق ہوا تو مخاف کے بیٹے کو کہ امانت کسے رو بہ رسول اللہ کے اور خیر جاری شرح بخاری میں ہے کہ جب  
 حضرت کو ابو عامر رضی اللہ عنہ کے قتل کی خبر پہنچی تو نوں ست مبارک عاکے واسطے اٹھائے اور صحیح بخاری میں  
 بابا التکبیر عند الحرب میں ہے کہ جب جمع کے وقت لشکر محمدی خیر برپو پہنچا اور منوقت اہل خیر اپنے کسی بھاڑے لیکر نکلے  
 تھے کہ ناگہ نگاہ لشکر اسلام پر پڑی کہ اگر قلعے میں بھاگے کہ محمد بنع لشکر ان دیو نیچے سرخ غیر صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 دونوں ست مبارک اٹھائے اور کہا کہ اللہ اکبر دعوت خیر لانا اذا نزلنا بساحتہ قم فساہبنا







فرسوش ہو گئے ہیں یہاں نے فرمایا کہ تم کھانا شروع کرو جس علم کی حیات کھانا منظور ہوگی اوس علم کے نام کی طرح  
 حاضر ہو کر تولا یا کر کے گی چنانچہ کتاب سراج الابرار بطرح پر تمام کچھ کی انتہی بندہ کتا ہو کر یہ دعویٰ میان اور کا  
 سراسر غلط ہو سوسلے اور اس کتاب میں علم کلام وحدیث اصول منالغیر غیر باعلوم کے اخلاط موجود ہیں چنانچہ  
 اصل میں ہواضع متفرق بعض اخلاط اسکے مشمول ہیں اگر تمام ایرہ علوم کی ارواح تک یک پر حاضر ہوئی ہوتیں  
 یہ اخلاط اظہر ہو واقع ہوتیں علاوہ یہ کہ اگر تمام ایرہ علوم کی ارواح حاضر نہیں انفس کی روح کو کیا سرخاب پر لگا تھا  
 کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اس کتاب میں ہجوندی نے بعض مقامات میں ترکیب نحوی کے سمجھنے میں بھی خطا پائی ہوجنا پڑا ہو  
 نمونہ ایک مقام اوسکا نقل کیا جاتا ہے عبارت شیخ علی تقی جاحد علیہ کے رسالے کی ہے میں یہ ہر خان قبل حدیث  
 من کذب بالمدی فقد کفر صیحو فی ان انکارہ کفر فالجواب علی التذلل من ان الحدیث  
 احاد ضعیف و علی تقدیر صحتہ فلا یفید الا الظن فلا یجزم بکفر جاحد بهذا الحدیث  
 ان الحدیث اتامیدل علی وجوب اعتقاد مہدی مآلا المہمل المعین اتسی اس عبارت پر ہجوندی  
 صاحب فہم و کشف و خرق اعتراض کرتے ہیں باین عبارت قلت کالاولی ان یقول لان الحدیث بالالام  
 الجارہ لیکون علۃ لقولہ فلا یجزم بکفر جاحدۃ اومع ان الحدیث اتسی اعلیٰ انش بظاہر ہو  
 کہ باوجودیکہ عبارت شیخ مرتبہ اسد علیہ کی نہایت واضح ہے اور اوس میں کسب حکا اخلاق نہیں ہر مہدیوں کے علم  
 بالمدی ہجوندی صاحب نے سمجھ سکے اور اس کی ترکیب نحوی میں خطائے فاحش کی پس کی ارواح ایرہ علوم اگر کوئی  
 بچہ کافیہ جوان بھی حاضر ہوتا سمجھا سکتا تھا کہ فالجواب مبتدایہ اور ان الحدیث اوسکی خبر پر قائل ہو کر مکی حلت نہیں کر  
 اور من ان الحدیث متعلق ہو منزل مصدر سے وہ مقبلہ مذکور کی خبر نہیں واقع ہو اس وقت منزل مذکور ہو  
 اور حرف من و سپر کوں ہر ایضاً سید محمود بن خند میر شیخ جنید کے لوائے اور مہدیوں کے خاتم رشد اور شان  
 ولایت ہیں انصاف سے کہ اب ہفتہ میں کچھ ہر انھوں نے معانی میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب خلق کا کرو اور انھوں نے میزان کو فرمایا میرا ہے خند میر کو فرمایا پس  
 خند میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں اتسی یہ کشف بھی نہایت غلط ہے ہوسا سنے کہ اگر بادشاہ کسی لیدر خاص کو فرماوے  
 کہ تم یہ کام دیکھو اور وہ ذات خود او سپر التفات نہ کرے کسی اور سپر پر ڈال دے اور دوسرے کسی میر پر ڈال دے  
 یا مہر شکر کمال خدا وں اور نے پروانی کا ہو کر موجب عتب سلطانی ہو گا چہ جائے کہ شہنشاہ عالم صاحب کوں  
 فیکون کہ لاکہ کر میں اور انبیاء مرسلین جسکی عدول حکمی سے تمہارے ہیں اور اوسکے ہر مہر مکر وغیرہ کی

ایضاً کتب صوفیہ کے ذریعہ ان احادیث کے جو







کہ کس جانشین نے زیارت قبر کیا یہ ڈھنگ ٹھکانا ہو گا اسکے خلاف آیا ہو جیسا کہ سنن ابن ماجہ میں آخر میں ایک حدیث  
 میں نقل کی ہو گی وہی وجہ امتیازی بین المقابری فی بغلیہ فقال یا صاحب السبعین القمصا یعنی  
 حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو جو تینا بنے ہوئے تھا برسلین میں پڑتا تھا پس  
 فرمایا کہ اے جو تینوں والے لے جائیں کہ ان جو تینوں کو اور عبداللہ بن عثمان نے کہا کہ یہ حدیث حیدر اور یہ حدیث سنن  
 ابی داؤد میں بھی مذکور ہے اور ابن ماجہ میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمشی علی الجمرۃ وافر  
 او لخصت نعلی برحلی احب الی من ان امشی علی قبر مسلوما ابالی اوسط القبر قضیت  
 حاجتی او وسط السوق صاحب صحیح کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ چلنا میرا آگ پر یا ٹولوں کی دھار پر یا  
 لینا جو تنکے پاؤں سے چھو یا میرے نزدیک اس بات سے کہ چلون میں قبر پر کسی مسلمان کے اوپر حج قبر کے یا بیجا زیارے کے  
 فضلہ حاجت بشری کرنا میرے نزدیک دونوں برابر ہیں اتنی ملاحظہ کیا چاہیے کہ اس حدیث میں حضرت نے  
 اس کا سنو کو اپنی طرف نسبت فرمایا لا اگر میں کروں تو بھی بدہر اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعلان اہتمام ہیں یہ اگر  
 کوئی بزرگ کرے تو مردہ بخشا جاوے اور عوام کریں تو گنہگار ہوں یا بھلا قصد جو تینوں مسلمانوں کی قبروں کے  
 روئے ثابت نہیں ہوتا بلکہ عقل سلیم بھی متحیر ہوتی ہے اس واسطے کہ واسطہ مغفرت مقبول ہے کہ وہ جو تینوں کی  
 خاک ڈال کر آپ گنہگار ہونا کیا ضرورت تھا کیا بطور مسنونہ یا پس قبر کے کھڑے ہو کر سلام دعا آفرینش کافی تھی  
 باقی بری لیکل در بات کہ فائدہ پہنچا لیں یہ یہ کہ مددیوں کی تقریر سے معلوم ہوا کہ یہ گیسو دراز نے دعوی  
 مہدویت کا کیا تھا اسکے کفار سے واسطہ یہ پامالی کی گئی اہل انیسے پوچھا جاتا ہے کہ تمہارے نزدیک دعوی  
 الہی غلط تھا اور خواجہ گیسو دراز تمہارے مہدی کے حسب الاقرار بھی مرشد زائد اور کمین عمر سے تھے میں معلوم ہوا  
 کہ کابلیں بھی باوجود جلالت نہایت کے خطا سے معصوم نہیں ہیں بلکہ کبھی ہو گا کہ دعوی مہدویت کا کر بیٹھنے  
 ہیں و تا مدہر گدنی ہو کسبیں ہتے ہیں اور کتاب میں ہونے بلکہ عالم برزخ میں اسکے ٹکڑے ٹکڑے ہیں  
 اور نہ معلوم ہے کہ التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ اگر تائب ہو کر ہوئے کیا حاجت تھی اس تک و کی  
 پس لہیسی اگر یہ محمد جو نبوی بھی بالعرض اگر ولی ہوں اور ایسا دھوکا پائے ہوں اٹھ لوں علیہی شغل  
 ہوتے ہوں کیا عجب ہے اب جو صاحب سراج الابصار و تمام صنفین کے سلسلہ سے غفلت کت حرم چھا  
 ہیں کہ یہ لیکٹ شخص میں مقامات الایت اور خصال احوال و غیرہ میں کے مانند ثابت ہوے حال یہ کہ  
 خطا واقع ہوئے اور ازراہ اسکی خطا کا کیا جاوے مثل یہ کہ وہ کہہ دیا کہ وہ مہدی علیہ السلام کے مہدی ہیں

۴  
 مہدی علیہ السلام کے مہدی ہیں  
 مہدی علیہ السلام کے مہدی ہیں  
 مہدی علیہ السلام کے مہدی ہیں  
 مہدی علیہ السلام کے مہدی ہیں

چو میسورین باب میں لکھا ہو کہ مکہ کی ایک دزد قدام فرامید میں اپنی بیٹی کی طرف پھر کر گستاخ بھی ہوئے نہیں ہو  
 تم بھی برسے نہیں ہو تم بھی اچھے نہیں ہو تم بھی اس جماعت میں داخل ہو یا وہاں پہنچو گھا کہ بیرل جی یہ بتا  
 کس کی تھے بولے ارواح سات سلطان یعنی بایزید بسطامی ابوالہریم شیخ شہلی حضرت عبدالقادر جیلانی  
 سلطان بنو حاضی عبدالخالق غجدانی ابوالحسن ابوالخیر حافظ ہو کر آرزو کرتی تھیں کہ کاش میرے وقت میں  
 ہو کر میرے فیض لایست گہر ویاہتی اس لیے بیٹے جواب دیا کہ تم بھی برسے نہیں ہو میرے گرد و بدن غل ہو  
 ستون شواہد اللو لایت کے تیسویں باب میں لکھا ہے کہ مدی سے معجزہ قیس وان یہ ہوا کہ جب جلد پر سوار  
 بیت المد کو جا رہے تھے ان کے ایک مہاجر کول میں گندہ کدہ اسے میں میرا بھی سے فلانے ولی کی زیارت  
 یہ جھوٹ گئی اگر کر لی ہوتی تو اچھا تھا مدی نے اس خطرے پر مطلع ہو کر تیز نگاہ سے دیکھا اور کہا کہ کچھ نہیں  
 کیا وہ کہتا ہو کہ تمام اولیاء مدہ کہ ہندو تلخ میں خون ہیں سیان جہان کی گندھوں پر لڑے ہو کھینچتے چلے جا  
 ہیں مہاجر فکر و دیکھ کر شرمندہ ہوا اور مدی کہہ کہ پھر اسی گستاخی نکرنا چہ دارم شیخ فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ  
 دلاور خلیفہ مدی کی عورت خوندو اپوتی حضرت شاہ عالم بن قطب عالم بن محبوب عالم کی ایک دزد شاہ لاؤر  
 پوچھی کہ تم دارا غلام ہوسے کہاں گیا کیا آج پانی تلایا کہا بی بی نام میان یوسف گائے ادبی سے کیوں لیا عورت  
 کہا کیا ہم سے عالی مقام ہو کہا ہاں کہا ہمارا پے بھی کہا ہاں کہ شاہ عالم سے کہا ہاں کہا قطب عالم سے  
 کہا ہاں کہا محبوب عالم سے بھی پڑھ کر ہو کہا ہاں اگر چاہو تو دیکھ لیو میں انگلیاں اپنی بی بی کی انکھ پر رکھتے  
 ساتھ ان پر نکشے ہوا کہ حضرت رسالت پناہ اور مدی ایک تخت پر بیٹھے ہیں اور یوسف انکے پاس  
 کھڑا ہے اور حضرت شاہ عالم اور قطب عالم اور محبوب عالم جس جاکو یوسف نے جوتیلان اوقاری ہیں کھڑے ہیں  
 یہ شیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زکات کی کو اہلا یعنی پورا یا اوسمیں بیلین گڑیلوں کی لوگوں کے کھیتوں جگر  
 جلد ہی تھیں ایک مدوی بطبع گڑیلوں کے اوس میں کودا اور بیلوں میں او جگر ٹوب گیا اور عبد الفتاح مدی  
 کہا کہ دروازہ پر کھینچ کر پھینک دیا مدی نے دھمکیاں دیاں کہ اسکا شاہ دلاور پاس گیا کہا کہ خدا سے  
 اوس دے کہ تمام بایزید بسطامی کا دستہ وہ قبول نہیں کرتا ہے کہ یہ مقام میرے کٹ حق ہے میں تمہارے گروہ  
 ہوں عبد الفتاح نے سنا کہ مدی کی کلامی کو میلان لاو جب اسی سہو میں کہیکو مقام انبیاء کے  
 خصیہ ہیں اور کہیکو مقام اولیاء کے خصیہ ہیں کہا ہاں ان خولے ولایت مدی کے مدی خواہے سیر کرے  
 ہیں چکھو مجھ اچھا معلوم ہوتا ہے سو کرنا ہوں فقط حیرت کا مقام ہو کہ جس قسم کے پاس اترہ یعنی تکریم سے باہر



جانا حرام ہو بلکہ اطراف اترے کے آگ سمجھ کر اندازہ کے بعد دست پائیٹھے رہنا اور تینوں قسم کا سوال  
یعنی حالاً اور قولاً اور فعلاً حرام ہو گا اور اگر عمل ان احکام پر نہ کرے کہ وہ ہمدی میں قابل شمار و قطار کے نہ ہے اور  
اوسکے ظلال و نجات کی امید نہ ہو جسے کہ رسالہ سید میران جی بن سید سلام الدین مسطور ہے یا وجود  
اس سب باتوں کے اگر ایک شخص ان میں پائی پل اور پھل ہستے ہوئے دیکھ کر غایت حرص و عاقبت اندیشی سے ہمدی  
میں کو پڑے اور اپنی جان کو پرنا مال پر فدا کر کے ٹوبہ کرے اوسکو مقام بایزید بسطامی کا کہ سلطان التارکین  
اور کاملین امت انکے حق میں مانتے ہیں کہ ابو یزید فینا کجہ بیل بین الملائکۃ ملے اور وہ اپنی حسنیت  
کے لائق دیکھ کر خداوند عالم کی حضور میں بھیج دیا شروع کرے اور جائے کہ میری قدرانی اس سرکار میں برابر  
نہیں ہوئی نہ جانتا تھا کہ خداے عالم نے اسکو مرتبہ کو بارہ بھیجا یا باوجود بھیجے کے جزا برابر نہ دی کیا قرآن  
کی اس آیت پر اعتقاد نہ تھا کہ فرمایا ہر حق لا اصبیح علی عامل مشکوٰۃ میں کہ کسی آوائی یعنی میں تمہیں کس محنت  
کرنے والے کی محنت کو ضائع نہ کرو و گامزد ہو یا عورت اور فرمایا ہر کہ من جاعاً یا احسن فکلاً حیکم کتھا  
یعنی جو شخص کہ نیکی لاویگا اوسکو اوس سے بہتر اور بڑھ کر دلائے گا ششم شواہد الاولایۃ کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
کہ ایک ذرا کے ہمدی کے روبرو نہ کو رہا کہ سلطان عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ  
علی سرقۃ کل ولی اللہ جواب دیا کہ ہاں سید عبدالقادر اپنے وقت میں صاحبے مان ہوئے ہیں چنانچہ شیخ  
صناعی کہ قدم انکا قبول نکلیا خوب بائی کے اور آخر کو قدم خود کوں کا اپنے شانے پر لیا بعد اوسکے بولے کہ سید  
گیلانی نے کہ جو جھپٹا اولیاء اللہ کے شانے پر رکھا بہترین تھا کہ فرماتے قدم اولیاء اللہ کے جس شانے پر  
استی جواب نصائب لفظ کا مقام ہر کہ انھوں نے جو پہلے دعویٰ لایت کا کیا پھر ہمدیت کا پھر برابری کا ساتھ  
رسولوں اولوالعزم اور حضرت خاتم الرسل کے پر اس منصب مساوات کو اپنے یاروں اور مریدوں کے واسطے  
تجویز کر کے اپنے واسطے عمدہ خدا کی کی ہوس کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ آمینہ معلوم ہو گا یہ سب یا اور مجاہد  
ہوا اور ایکی بات بھی اس میں سے یہ اور انکے معتمد قابل انکار نہ سمجھے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
علیہ نے کہ موافق حکم خدا و الہی کے اتنا دعویٰ کیا کہ میرا قدم میرے زمانے کے تمام اولیاء کی گردن پر ہو گا  
نا پسند معلوم ہوا اس میں کون سی بات مخالف قواعد شرعیہ یا منافی قوانین عقلیہ کے تھی اور نہایت صحیح و راست  
کہ موافق شریعت محمدین کے ہیں ثابت ہو کہ جناب موصوف نے یہ کلام حکم حق سجا د فرمایا اور اسکے اعلان  
ماور سے بلکہ آپ کے پیرو ہونے سے پہلے بڑے بڑے مکتبین خبر دی تھی کہ آپ ایسا فرمائیں گے چنانچہ سہو ہوا

۴  
اور اس شیخ بہرورد کا حضرت عبدالقادر جیلانی کے پاس سے ان کے دربار میں بیرون ہونا تھا



او میں نے بطور نمونے کے کچھ امانت نامہ کر کے اہل الصالحین تکمیل اللہ رحمۃ اللہ علیہ جیو جاتی ہیں یہ سب دو اسطر ہوتا ہے  
 حیر اور اسانید معتبرہ کے موافق شرائط محدثین کے ہجرت الاسر میں مروی ہیں لیکن بیان وسطیٰ اختصار کے  
 اٹکلہ اسانید حذف کر کے متون دیات پر لکھا جاتی ہے بیان پیش گوئی اور لیا کا اس مقدمے میں شیخ  
 ابوالحسن عبداللہ بن علی بن سہب الحون نسس ہمارے جو وسط میں بطور پیش گوئی کے لکھا کہ قریب ہرگز زمین و عجم میں  
 ایک شخص پیدا ہوگا کہ اس کے واسطے ظہور عظیم ہوگا سات کرامات کے اور قبول نام ہوگا زدی نام اور لیا کے  
 کہیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور لیا اور وقت کے اس کے قدم کے نیچے دھل ہوں گے  
 اور اپنے زمانے کو شرف بخشے گا اور جو اس کو دیکھے گا فائدہ مند ہوگا ایضاً اور شیخ ابو محمد شنبی بطاحی نے  
 خبر دی کہ قریب ہرگز ظاہر ہوگا ملک عراق میں ایک عجم کا بڑے مرتبہ والا خدا کے اور خلق کے پاس نام و سکا  
 عبدالقادر سکوت اس کی بغداد میں کہیگا قدس علی رقبۃ کل ولی اللہ ایضاً اور شیخ تاج العارفین  
 ابوالوفاء کے پاس حضرت شیخ عبدالقادر وقت جوانی کے حیات تھے تو وہ کمال تعظیم میں آتے ان کے لوگوں نے  
 حیلہ سکا سبب پوچھا تو جواب کیا کہ اس جوان کو ایک وقت آئے والہام کے خاص و عام اس کی طرف محتاج ہو گئے  
 اور گویا کہ میں کبھی رہا ہوں کہ بغداد میں بر ملا بطور حقانیت کے بولیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور اس نے مانے کے اولیا گردین رکھ دیجئے کیونکہ ان کا قطب ہوگا پس تم میں سے جو شخص یہ  
 وقت پاوے اس کی خدمت کا لازم ہووے ایضاً اور شیخ عقیل نجی سے ایک ن لوگوں نے پوچھا کہ اس نے زمین  
 قطب لاقطاب کون ہے بولے کہ میں ہیں اور غنی ہیں کہ ان کو سوا اولیا اللہ کے کوئی نہیں پوچھتا ہے اور عراق  
 کی طرف اشارہ کرتے کہ لکھا کہ قریب ہرگز بیان ظاہر ہوگا ایک جوان شریف عجمی کہ وعظ کرے گا بغداد میں و خاص  
 و عام اس کی کرامت کو پوچھنا میں لگا دو لپٹے وقت کا قطب لاقطاب ہوگا کہ کہیگا قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور لیا اپنی گردین رکھ دینگے اور اگر میں ہوتا تو اپنا سر رکھ دیتا ایضاً اور شیخ علی بن ہر کے پاس  
 ایک و ز ایک جماعت فقرہ کی آئی اور ان سے پوچھا کہ ان سے آئی بولے عجم سے پوچھا کس بستی سے بولے  
 جیلان سے لکھا اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیا جو کو سبب ایک مذکر کے ظاہر ہوگا تم میں سے مہرب اللہ تعالیٰ کا  
 نام اس کا عبدالقادر کا ظہور اس کی عراق میں کہیگا بغداد میں قدس علی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور  
 سب لیا اور اس نے مانے کے اس کی فضل و زبرگی کے مقرر ہوئے ایضاً اور شیخ ابو العجیب عبدالقادر ہرودی نے  
 لکھا کہ میں نے سچ سچ پان سو تین کے بغداد میں خدمت میں شیخ حماد دباس کے تھا اور شیخ عبدالقادر اور ان

یہ بیان شیخ  
 اس شخص سے  
 عجم میں  
 ہرگز نہیں  
 ہوا

اونکی صحبت میں تھے ایک وذاکرون کے سامنے مودب بیٹھے جب اوتھ کر گئے تو شیخ حماد بواس نے فرمایا کہ اس عجمی کا قدم ہر  
 کہ اپنے وقت میں اس وقت کے اولیا کی گردنوں پر ہو گا اور پھر ہو گا کہ کسے قدمی ہذا علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ  
 اور کھو بجا و نیکی اوسکے واسطے اوس عصر کے اولیا کی گردنیں ایضا اور ابو سعید عبداللہ نے دمشق میں تھے شیخ  
 روایت کی کہ میں ہنگام جوانی میں بغداد کو گیا اور برفاقت ابن السقا کے مدرسہ نظامیہ میں طلب علم میں مشغول ہوا  
 لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیاء اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اور ان کے ہاتھ میں  
 بغداد میں ایک شخص تھا کہ اوسکو لو کہ کتنے تھے کہ یہ غوث ہیں اور کتنے تھے کہ یہ حبیب چاہتے ہیں ظاہر ہوتا ہے  
 اور جب چاہتے ہیں نظر سے غائب ہو جاتے ہیں صاحب ہجرت الاسرار نے کہا کہ کتنے ہیں مکہ نام اور نکاح ابو یعقوب  
 یوسف بن ایوب اللہ تعالیٰ تھا حاصل کلام یقیناً و ابن السقا و شیخ عبدالقادر کے اور ان نوز جوان تھے انکی ملاقات  
 گئے ابن السقا نے راہ میں کہا کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھوں گا کہ اسکا جواب آ دیکھا اور میں نے کہا کہ میں ایک مسئلہ  
 پوچھ کر دیکھوں گا کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبدالقادر نے کہا کہ معاذ اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سامنے بیٹھ کر  
 منتظر اونکی برکات کا رہوں گا القصد جب ہم اُنکے مکان میں پوسنے وہاں ہوا کہ نظر آئے اور بعد ایک  
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھے ہیں پس غضب کی نگاہ سے ابن السقا کو دیکھ کر کہا کہ خدائی تیری آہی ابن  
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھتا ہے کہ مجھکو اسکا جواب دے مسئلہ یہ ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ کفر کی آگ  
 جمعہ میں بھڑک رہی ہے پھر سیریط دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ  
 یہ ہے کہ جواب یہ ہے اور سبب اس نے ادبی کے قانون کی لو کیوں تک تجھ پر نازل کرے گی پر نگاہ کی طرف شیخ عبدالقادر  
 کے اور نزدیک ٹھہرا کر آرام کیا اور کہا اے عبدالقادر سبب اس ادب کے تو نے خدا و رسول کو راضی کیا گویا  
 کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم بغداد میں کرسی پر چڑھ کر وعظ کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدمی ہذا علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ  
 اور لو کہ میں کہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے تم کو دنیا سے جدا کر دیا جائے گا واسطے اپنا گردنیں جھکا دی ہیں پس اسی وقت غائب ہو گئے  
 اور بعد اس کے ہم نے انکو مذکور کیا اور شیخ عبدالقادر کا حال تو ویسا ہی ہوا جیسا کہ کہا تھا اور ابن السقا تمام علوم  
 میں خالق ہر خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوسکے خلیفہ کی طرف سے ایلمی بنکر و م کو بادشاہ نصاری کے پاس  
 گیا اور وہاں بادشاہ نصاری نے اوسکا علم و زبان آوری دیکھ کر اپنے علماء سے مقابلہ کروایا ابن السقا نے سبکو  
 ساکت اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب خواست بادشاہ کے نصرانی بنکر اوس ملک سے  
 عقد کیا اور کلام غوث کا یہ کہنا اور تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں حضرت ابو یعقوب یوسف ہمدانی کے کھانہ

کہ ابن السقا قاری حمید تھا جبکہ موجب حضرت یوسف ہمدانی کے نظرانی ہو گیا ایک شخص نے اوسکو آنکھال  
میں شہر قسطنطنیہ میں لے گیا کہ ایک کلان میں ہمارے اہل ہوا اپنے موافقہ پر سے کھیاں اٹھ رہا ہر اوی کتنا ہی  
کہ میں نے نزدیک جاکر پوچھا کہ اب بھی کچھ قرآن یاد ہو کہ سب معمول لگا لگاتے یا ہو رہا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ  
کو کا کو امسلائی الیذا با مدد میں مشتق میں آیا اور مجھکو سلطان نواز الدین شہید نے جبراً خد سے پٹال  
دا و قات کی دی اور دنیا سے اوپر گری ہم سب کے حق میں فتح کا کلام سچ ہوا انتہی

بیان ان اولیا کرام کا کہ اسوقت مجلس میں حاضر تھے اور اپنے سر فو کو چھکا دئے اور اونکا  
کہ اوںھوں نے دور سے بطور کشف کے معلوم کر کے تعظیم کی اور سرنگون ہو

جاننا چاہیے کہ لکھنؤ اور پچاس اولیا کرام اور شاخ عظام اوس زمانہ میں جمع فرمے کہ شیخ علی بن ہدی اور  
شیخ بقا اور شیخ شریف قیلوی اور شیخ ابو العجیب عبدالقادر سرہرودی اور شیخ جابر مدنی اور شیخ صدقہ اور شیخ حبیب الدین  
موصلی اور شیخ داؤد کہ ہر روز پانچ نماز کے میں ادا کرتے تھے اور شیخ ابو جعفر سلوکی کہ حال الغیب سارہ سے ہیں اور شیخ  
مطرح جمال رضی اللہ عنہم ان میں داخل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے کرسی پر عین عظیم میں علی  
نکس الاشہاد فرمایا قد جی ہذہ علی قربة کل فی اللہ اور تمام اولیا و شاخ عراق وغیرہ و بعضی ان  
جھکا دین بلکہ شیخ علی ہدی نے کرسی پر چڑھ کر قدم شریف کو اپنے سر پر رکھ کر دامن کیے بچے کو دیا اور مجلس اٹھی  
پر جب ان کے مریوں نے اوسے پوچھا جو ان کا اگر جو سینے دیکھا تم دیکھتے مگر گر پڑتے اوس وقت کی تہلی سے ادا  
ابو العجیب سرہرودی نے ایسا ہنسا کہ قریب تھا کہ زمین کو چھو جاوے اور تین بار کہہ علی ہادی علی ہادی علی ہادی  
اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابو عبد الرحمن اور سید عبدالوہاب سید ابو اسحق ابراہیم  
منقول ہے کہ ہر کو شاخ متفرقین کے کلمات اوصاف معصومین میں تھے خبر پوچھی کہ ان سب اپنی گردنیں  
جھکا دین اور شیخ ابو سعید قیلوی سے مروی ہے کہ جسوقت شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد جی ہذہ علی قربة  
کل فی اللہ حق غرض میں نے انکے دل پر تجلی فرمائی اور ہر کو متفرقین نے ایک خلعت حضرت رات آب کی طرح  
لا کر اوںکو پہنایا کہ اسوقت ایک جماعت اولیاء متقدمین و متاخرین سے حاضر تھی ہندوستان حجاب کے اور  
مردہ ساتھ رواج کے اور ملائک و رجال الغیب مجلس کو گھیرے ہوئے ہوا میں صفیں باندھے کھڑے تھے  
اور تمام اولیاء سے روئے زمین اپنی گردنیں جھکا دین اور شیخ مدنی بن مسافر اور شیخ جابر مدنی اور شیخ کلام  
بھی قریب ایک خبر میں ان اور شیخ جابر مدنی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حکم طہیبت کا سامنے اٹھایا گیا اور تاج

یہ بیان ہے کہ شیخ علی بن ہدی اور شیخ جابر مدنی اور شیخ ابو العجیب عبدالقادر سرہرودی اور شیخ صدقہ اور شیخ حبیب الدین موصلی اور شیخ داؤد کہ ہر روز پانچ نماز کے میں ادا کرتے تھے اور شیخ ابو جعفر سلوکی کہ حال الغیب سارہ سے ہیں اور شیخ مطرح جمال رضی اللہ عنہم ان میں داخل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے کرسی پر عین عظیم میں علی نکس الاشہاد فرمایا قد جی ہذہ علی قربة کل فی اللہ اور تمام اولیا و شاخ عراق وغیرہ و بعضی ان جھکا دین بلکہ شیخ علی ہدی نے کرسی پر چڑھ کر قدم شریف کو اپنے سر پر رکھ کر دامن کیے بچے کو دیا اور مجلس اٹھی پر جب ان کے مریوں نے اوسے پوچھا جو ان کا اگر جو سینے دیکھا تم دیکھتے مگر گر پڑتے اوس وقت کی تہلی سے ادا ابو العجیب سرہرودی نے ایسا ہنسا کہ قریب تھا کہ زمین کو چھو جاوے اور تین بار کہہ علی ہادی علی ہادی علی ہادی اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابو عبد الرحمن اور سید عبدالوہاب سید ابو اسحق ابراہیم منقول ہے کہ ہر کو شاخ متفرقین کے کلمات اوصاف معصومین میں تھے خبر پوچھی کہ ان سب اپنی گردنیں جھکا دین اور شیخ ابو سعید قیلوی سے مروی ہے کہ جسوقت شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد جی ہذہ علی قربة کل فی اللہ حق غرض میں نے انکے دل پر تجلی فرمائی اور ہر کو متفرقین نے ایک خلعت حضرت رات آب کی طرح لا کر اوںکو پہنایا کہ اسوقت ایک جماعت اولیاء متقدمین و متاخرین سے حاضر تھی ہندوستان حجاب کے اور مردہ ساتھ رواج کے اور ملائک و رجال الغیب مجلس کو گھیرے ہوئے ہوا میں صفیں باندھے کھڑے تھے اور تمام اولیاء سے روئے زمین اپنی گردنیں جھکا دین اور شیخ مدنی بن مسافر اور شیخ جابر مدنی اور شیخ کلام بھی قریب ایک خبر میں ان اور شیخ جابر مدنی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حکم طہیبت کا سامنے اٹھایا گیا اور تاج

غوثیت سر پر رکھا گیا اور خلعت تعریف عام کے پھانے رکھے یہ معاملہ چلیک کر سب اولیائے وقت واحد میں چھڑکا  
یہاں تک کہ نثر اہل نے کو خواص مملکت اور سلاطین وقت میں اور شیخ خلیفہ نے خواب میں حضرت رسالت سے  
عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد می ہڈہ علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا کہ سچ کہا شیخ  
عبدالقادر نے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہو اور میں اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطائے کہا کہ میں شیخ  
لور اور منی قطب کے پاس حاضر ہوا اور انکا وہ مقام مجھ کو نظر آیا کہ اپنے زمانے میں کسی میں میں نے نہ دیکھا تھا اس پر  
دل میں طرہ و تکرار کہ کون کس شیخ سے نسبت ہوگی اور ان کو ان فوجا ب یار امی عطایا شیخ شیخ عبدالقادر سے  
جنسے کہا کہ قد می ہڈہ علی رقبۃ کل ولی اللہ اور تین ستورہ اولیائے کہ آفاق متفرق میں رہتے ہیں  
سورج کا دیا و ان میں سے اوس وقت حرین شریفین میں شترہ تھے اور عراق میں ساٹھ اور عجم میں چالیس اشٹام  
میں تیس اور مصر میں بیس اور مغرب میں سٹائیس اورین میں تھمیس اور عیش میں گیارہ اور سیاح و ماجرج  
میں سات اور ادوی سرزب میں سات اور کوفہ فاف میں پچھتائیس اور جزائر بحر محیط میں چوٹیس تھے رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم عفا ہم اور شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زاویے میں تھے کہ اکا ایک  
گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سبیل سکا پوچھا جواب آیا اوس وقت بغداد میں شیخ عبدالقادر نے  
فرمایا کہ قد می ہڈہ علی رقبۃ کل ولی اللہ مریدوں نے تاریخ لکھ لی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور  
شیخ عبدالرحمن لمفونجی نے کہ اوس وقت مقام طفسونج میں اپنے یاروں میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میر  
سر پر اب بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور مریدوں نے تاریخ لکھ رکھی اور برابر لکلی اور شیخ محمد بن  
عبدالعباس نے بصرے میں حالت غلطی میں قطع کلام کر کے سر زمین پر رکھ دیا اور شیخ حیات بن قیس نے مقام  
حران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید بخاری نے اپنے ربا میں مقام سنجار میں  
سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ سیران شمشقی نے شہر دمشق میں اوس دن گردن جھکا دی اور ایک عبارت  
در از آپ کی تعریف میں پڑھی کہ آغاز اوسکے ہی اللہ کس میں شہر من محال القدس وجلس علی  
بساط المعرفة آخر تک اور شیخ ابودین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منہم اللہم  
ایہ اشہدک واشہدک ملائکۃ فی سمعت واطعت اور شیخ عبدالرحیم فناوی نے مقام  
قنا میں گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمرو بطالمی نے مقام بطالم سے  
بطالمی ارض کے نجا زمین اگر داخل اوس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکا دی اور وقت بر فاست مجلس کے جب

دست بردار کے واسطے سامنے گئے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد جاؤ پھر تھوڑی سی دیر میں بطرح کو پہنچ گئے  
 بیان اس بات کا کہ یہ کہنا محض ہمارا الہی تھا نہ اپنے اجتہاد و تحقیق سے  
 شیخ ابوالغازی نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ حدی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہے کہ شیخ عبدالقادر  
 سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہو کہ میرا قدم اوپر گردن ہر دلی اللہ کے ہی پورے نہیں ہیں کہ باہر لگے  
 کہنے کا کیا مطلب ہے کیا یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقامِ فردیت کا ہی میں نے کہا ہر وقت میں فرد  
 ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن سو سے شیخ عبدالقادر کے کسیکو حکم نہوا ہے کہ یہ بات کہے میں نے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا  
 حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے امر الہی پر سر رکھ دیا کہ تھیں نہیں معلوم ملا گیا  
 جو آدم کو سجدہ کیا محض سبب امر الہی کے اور شیخ ابوسعید قیلوی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ اوس میں کچھ شک ہے نہیں اور یہ زبان  
 قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہے لیکن بعض قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہے کہ انکو سو اچے ہونے کے کچھ  
 چارہ نہیں اور بعض کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہے کہ انکو بولنے میں مبتلا ہے اور وہ اکمل ہوتا ہے متعا  
 قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے اور شیخ علی بن ہنّی نے کہ سنتی ہے اس کلام کے کرسی پر  
 جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لوگوں نے سبب پوچھا کہ ادا نکواس کہنے کا امر ہوا تھا اور  
 اذن ہو چکا تھا کہ جو کوئی اولیائے حق سے انکار کرے اسکو مغرور کر دیں اس لیے میں نے چاہا کہ میں سب کے اول  
 فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد فاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا  
 یا نے امر کہا بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جسم امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ میں نے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے  
 سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اس نے نکلیا اور اوسید ام و سکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور  
 شیخ ابوالکرم کہ اور ابو عبد اللہ دہلوی سے مروی ہوا کہ وہ شخص شہر صفہان میں تھا کہ جب سکا حال چھین لیا  
 اور رومی کہتا ہے کہ میں نے مجھے کے تیسری رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حران میں پاس  
 شیخ حیات بن قیس بیٹھا تھا کہ ایک شخص ان سے مرید ہو گیا اور بولے تجھے تو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوئی ہے  
 اوس نے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں سینا بولے ہم ایک مائے درازنگہ  
 سالیے میں شیخ عبدالقادر کے رہا اور انکی عزمان کے چشموں سے جامہ خوشگوار بیٹے سے اوٹنی شفاع

میں نے پوچھا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم ہوا تھا کہ وہ اس بات کا بیان کرے کہ یہ کہنا محض ہمارا الہی تھا نہ اپنے اجتہاد و تحقیق سے

نہ اتفاق میں نہ جہتی تھی لیکن لوگ اپنے اپنے جملے کے موافق بہر دیاب ہوتے تھے اور جب وہ فکرو پر امر ہو کہ کہیں  
قد جی ہذا علی سرفہ کل فی اللہ جب اولیاء اللہ کے دلوں میں اس سبب سر جھکاتے کے انوار اور برکات  
علیٰ ہو گئے انتہی ملخصاً جو کچھ کہ مذکور ہو کتاب حجتہ الاسرار میں بحال ضبط و احتیاط موافق شرائط متین کے  
بواسطہ روایات صحیحہ اور اسانید معتبرہ کے مذکور ہو دوسرے سلاطین و مشائخ پر اسکو قیاس کیا جاتا ہے اور اس کے  
اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہر محضر اور اس لئے کی سمجھی جاتی ہے کچھ مضامین نہیں ہر اسلیے کہ متاخرین  
میں جو اولیاء گذرے ہیں یا آگے کو ہو دیکھیں بالضرور ان کے سر پر اور دیکھیں پیر اور اس وقت میں موجود تھے جب  
سب امور اور سزائوں ہوئے تو ان کے مستفیدوں اور مریدوں کو کمان سر اوٹھانے کی جاہ باقی رہی اور اگر  
کوئی ملے ادب ہو کہ ہمارے مرشد اپنے پیر اور ان سب پر جو ہے افضل ہیں وہ قابل خطاب و دخل حساب نہیں ہے  
شعترے ادب خود را بد تنہا داشت بد مذہب بلکہ آتش در ہما آفاق زد مذہب اب باقی رہا کلام احمد کیونکہ سیان کے ساتھ  
سوان سیان سے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تماشا بول اوٹھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یوں کہنا بت نہ تھا بلکہ  
یوں بولتے تو بہت تھا کہ اولیاء اللہ کے قدم میرے شانے پر ہیں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ عبدالقادر گیلانی کو  
یا خداے جاوہانی کو اگر شیخ عبدالقادر کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں مامور اور مجبوت تھے اگر یہ بات باوجود  
ایسے حکم نافذ کے بولتے تو خوف عتاب تھا اور کشتان اولیاء سے ہرگز انکو حق سمجھا نہ ایک حکم فرماوے اور وہ  
بجائلاوین بایک الوہی میں ادنی سستی اور کمالی رور کعبیٹن ہو یہ جفت کہتے ہیں کہ کوئی چٹا کھن کو مہ لا کھ  
اور اندر شہوتوں کے کا کھن کو اللہ ما آمر ہم و یفعلو کما آؤ مروؤن کلب دلی شان سے ہو کہ  
اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے غیبت سے ایک منزلت اور رتبہ عالی اور انکو محبت کرے اور چاہے کہ ملک سلطنت میں  
اوہن کی عزت بلحاوے اور نفع ذکر کرے اور انکو شرف دکھاوے اور وہ اس نعمت عظمیٰ اور مہبت کبریٰ  
کی قدر سمجھیں اور مخلصان اللہ کے الہی کے کچھ کا کچھ بول دیں کیا تنے انکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب  
مطلع المولایات میں لکھا ہے کہ کیا انکو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا رہا کہ مہنہ سمجھ کو مہدی  
موجود کیا اور یہ دفع کرنے ہے کہ شاید یہ دوسرے شیطانی ہو دیگا بعد از مہبت بارہ برس کے عتاب ہو واکرم  
سنانے سے حکم کرتے جاتے ہیں اور تو عین حق کو باطل سمجھ رہا ہو لاک ہو جائیگا باوجود اس عتاب کے ایک  
دلت اور جیلے بہانے کرتے رہے کہ بخدا یا میں اس حد سے لائق نہیں ہوں جیسے تم کہار بھی ایک مدت گذری  
جواب اگر ہم سمیع اور علیم اور بصیر ہیں لیاقت دیکھو جو بعد رکھ رہے ہیں کھتا ہے کہ یہ نہ بھی نما اور اس حریف

شریف ہوئے  
نے سرون و رشیدان حاضرین اور  
تمام اہل جمعہ اور اطفال اور ستائے

اعتراض شیخینو رکبجا ہو الودیر شیخ

۴  
اورینین کو پانی  
مفتوحہ میں کی  
طیبت کے

عبدالحق صاحب

اور شاہِ حریف مکالمے ایکلا: تر تقریر نکال کر اٹھ کر بس اور ملا الیاد باندھ بیچ کر نادان دست سے دانا دشمن  
 بہتر یہ تو منادان پیرائہ دوستی میں کیا کیا اوسن گئی باندھے ہیں اور اسمیں دلکا حلو نہ اور اپنی خوش اعتقادی  
 جانتے ہیں ۵ تر از تو ہا کر بویار غافلہ ازان بر کربا بل بود غمگسار چہ لب آیا چاہیے شق دوم یہ کہ اگر  
 غرض اس اعتراض سے اصلاح دینا ہر خداے جادوئی کو تو بھلا کسی مخلوق کو عرش سے فرض تک ماتحت کر  
 کہ آفریدہ کار عالم کے معاملے میں ہم مانے نہ شہرِ دوست سلطان ہر چہ خواہد آن کند مہ عالمی را ورمی پیران  
 کند مہ طرفہ العینی جہان بر ہم زندہ کس نہی آرد کہ آنجا دم زندہ بہت سلطانِ مسلم و ملکہ نیست کس  
 دہر و چون و چرا چہ بھلا اگر اس آیت کریمہ کا خیال آپ کو نہ آیا کہ لَا تُشْئَلُ عَمَّا يُعْمَلُ وَهُمْ يُكْسَلُونَ  
 یعنی اوس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا ہر چہ کیے کرے اور اور دن سے پوچھا جائیگا تو یہ صرع ہوسٹان کا بہت  
 مشہور تھا کس عنہ ہر حرف اوجاے نہشت کس چہ اب یہ خیر خدا آپ سے ایک در سوال کرتا ہو کہ یہ تمام  
 روایات صحیحہ سے اوپر ثابت ہو چکا کہ تمام جہان کے اولیاء کے دل پر منکشف ہوا کہ شیخ عبدالقادر مدلسے غرض  
 جناب سے مامور ہیں اس کلام کے بولنے پر اس واسطے سب نے سر جھکا دیے یہ آپ کے روشن ضمیر پر بھی کچھ  
 کھلا تھا یا نہیں اگر کھلا تھا تو اس چون چا کا کیا موقع ہوا یہ اعتراض آپ کا نہ ہوتا یا غلط اور خطا ہو گیا اور اگر  
 آپ پر اسمیں سے کچھ نہیں کھلا تو وہ کلام آپ کا بالکل غلط تھا جو کہ کتاب شواہد الولایت کے اکیسویں باب میں  
 لکھا ہو کہ کیا نبی نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے بندے کو مرتبے اور مقامات تمام دنیا اور اولیاء اور مومنین اور مومنا  
 اولیاء تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کیسے ہاتھ میں ان کا دانہ ہو اور ہر طرف پھرا کر گناہ  
 پہچان لیوے اور واقع ہو جاوے انتہی اور دونوں صورت میں بطلانِ مہدویت کا لازم آیا اس واسطے  
 کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی یقینات سے ہو کہ مہدی کو ہر قسم کی خطا سے پاک ہونا لازم ہو کہ یَقْضُوْهُ اَنْبِیَیْہِ  
 وَاَنْبِیَیْہِ اَوْسَلِیْہِ شَانِ ہر

باب پنجم میں بیان اون نے ادیبوں کا کہ مہدیوں نے خدمت میں خلفائے  
 راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں —  
 شواہد الولایت کے دسویں باب میں لکھا ہو کہ انکے مہدی کے پاس ایک روز مذکورہ صفات امیر المومنین  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا کہ کچھ اور تین سو صفتیں اون میں تھیں انکے خلیفہ نظام نے پوچھا  
 کہ اوس میں سے ہم میں بھی کئی صفات ہو کہ بلا وہ سب صفتیں تم میں موجود ہیں اتنی آگے ایک حدیث دی گئی

نہایت میں ان کو پہلے اس پر کان دھو دیں کہ خدمت میں خلفائے راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں

کہ حضور رسالت پناہ میں ایسی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ نقل بنائی گئی ہو ایضاً بیخ فضا میں  
 لکھا ہوا کہ ایک شاہ نظام اپنا سب گھر لوٹا کر ایک باریک لباس کاٹون سے اٹکا کر پہن کر پیچھے ہمدی کے  
 آگے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد اوپر دیکھ جب اوپر دیکھا تو نظر آیا کہ تمام فرشتے وہی لباس  
 پہن ہوئے حکم ہوا کہ پیچھے دیکھ جب دیکھا تو نظام کو اس لباس میں پایا حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے  
 مکمل پہنا تھا اور غصے جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی ہیان بھی کیا چنانچہ نظام نے  
 تین دن تک وہ لباس بدلا اور تمام فرشتے بھی ہی رنگ دٹھائے رہے ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہوا کہ ابو بکر  
 سید محمود جو بنوری جس سے نکل کر اپنے مہاجروں کی جماعت میں آکر بولے جس شخص ابو بکر کو نہ لکھا ہو  
 میان لاؤ کو دیکھ لے ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہوا کہ اے ہمدی جو بنوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ  
 ثناء نعمت کے حق میں یہ آیت پڑھو ولا یاتکلی اولوا الفضل منکم ولا تسعوا لایہ اور یہ بولے کہ میں نے  
 اور میان نعمت سے میدان قتل میں گھوڑے دوڑائے کچھ فرق نہ تھا مگر دو کمان کا اور دو جاس و طاس بنے  
 تھے کہ حضرت صاحب کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے ساتھ میدان حدایت میں گھوڑے دوڑائے  
 مجھ کو حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ گھوڑے دوڑا کر ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہوا کہ سید محمد جو بنوری نے کہا کہ  
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر میں اور یہ بھی کہا کہ حیا میں ثانی عثمان میں یہ نعمت بھی انکے خلیفہ میں  
 ایک وزانوں کے خواب میں دیکھا کہ میں میان کا رکھا تاہوں انکے میران نے تغیر کی کہ تم ولایت محمد کا  
 منہ کھاؤ گے ایضاً کتاب مطلع اللوایت میں لکھا ہوا کہ میران نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ اگر میں کسی غیر کو  
 بھیجا اور کوئی کتاب بھی نہ اوتا تا تب بھی سید محمود اور خوند میر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور میں نے  
 انکے مرتبے کا کوئی آدمی کسی نبی اور رسول کے پاس پیدا نکلیا یہ نقطہ بھی پرا حسان کیا گیا واضح ہو کہ سید محمود  
 انکے ہمدی کے بڑے بیٹے کا اور خوند میر نام داہا کا بیٹا چنانچہ بکرات گزر چکا ایضاً بیخ فضا میں لکھا ہوا  
 کہ انکے ہمدی جو بنوری نے کہا کہ میان سید خوند میر ولایت کے اسد امدا الغالب ہیں ایضاً بیخ فضا  
 میں لکھا ہوا کہ ہمدی کے خلیفہ دلاور کو مرتبے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب رسالت مآب کے چار یا پین  
 ہمدی کے بھی ہیں پہرہ یک ہمدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے عمر مرتبے میں جھکا کر  
 پھر اٹھا کر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ میران سید محمود ہیں پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان سید خوند میر  
 پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان نعمت ہیں پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان نظام ہیں پھر



جھکا کر اوڑھ کر پوئے کہ سائل ہی لیو میان چار کے پانچ ہو گئے اور اسکی وجہ یہ ہوئے کہ زمانہ رسول میں نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور نیز پر ولایت ہی بحکم اس حدیث کے کہ الْوَلَايَةُ اَفْضَلُ مِنَ الذِّيْقَةِ بیان پانچ ہیں ایضاً سائر بشارات نامے میں سائر سید و میان سے نقل کیا گیا جیسا کہ حضرت رسالت مآب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مدد یکے اصحاب میں بارہ شخص ہیں انتہی اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ میں انکی تفصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ ہی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد المجید ملک لوسی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرض کہ اس طرح جو اقطاب کہ تھا و اہل بیت حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ کے حق میں وارد ہوئے سب اپنے لوگوں کے واسطے تراشے ہیں چنانچہ مریدوں کا لقب اصحاب مجازین ٹھہرایا اور مریدوں کے مریدوں کا نام تابعین اور تبع تابعین قرار دیا اور بیعت کا نام بیعت الرضوان لکھا اور خوندیر کے ہمراہ جو لوگ کہ کجرات میں لڑے یا مارے گئے اور نکلے یا مارے ہوئے تہیں اور مدی کی چاروں بیویوں یعنی بی بی الویتی اور بی بی ملککان اور بی بی بھون اور بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور امعات المؤمنین لکھتے ہیں اور انکی بیٹی کو فاطمہ ولایت لقب کرتے ہیں اور پانچ خلیفہ کو صحابہ کرام کہتے ہیں ان میں سے دو صدیق سید محمود اور خوندیر اور صدیق بن خوندیر نواسہ مدی کو خاتم مشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مدیسے اور ان کے مرید و خادم بھی مبشر بالمجنہ بنا سکتے ہیں چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میر میں نے فرمایا کہ جیسا کہ ہمارے حضور میں بارہ شخص مبشر بالمجنہ ہو گئے ہیں اسی میان لاؤ تمہارے پاس بھی ہوں گے انتہی غرقہ اسرستان سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب و اہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور توقیر ان لوگوں کے دلوں میں انتہی بھی نہیں ہے کہ سید محمد جو پوری مرید میں اور بالکلوں سے ان کو اعلیٰ اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرات کو ایک تختہ شوق ٹھہرایا ہے کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تمثیل کی جلی جاتے ہیں کبھی شیخ نظام اور ملا دار و زینت کو برابر امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھہراتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عمر فاروق کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خوندیر کو ولایت کا سدا اللہ الغالب بولتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمود اور خوندیر کے رتبے والا کسی پیغمبر کے صحابی یا کوئی شخص نہ ہو اور کبھی چار کے پانچ اور دس کے بارہ خلیفہ اور مبشر ٹھہراتے ہیں اور کسی کو ام المؤمنین اور کسی کو صدیق ولایت اور کسی کو فاطمہ ولایت مقرر کر لیتے ہیں اور چونکہ ولایت ان کے نزدیک فعل نبوت سے

یہ سب لایت کے محدود و اب بھی اصحاب اہل بیت نبوت سے افضل ہونگے بلکہ کچھ عجیب نہیں ہر اسوے  
 کہ فصل آئندہ میں آویگا کہ یہ اولکونبیا و مرسلین کے برابر سمجھتے ہیں الیہا و بعد کیا حرات ہر خدا و رسول پر کہ  
 جو غوثہ میں آیا سو بول بیٹھتے ہیں و نہرا بھی حضرت رسالت مآب کی رعایت سے انکے اصحاب کا ادب  
 نہیں کرتے ہیں اب چند حدیثیں غایت آداب میں اصحاب حضرت رسالت مآب کے اور انکی فضیلت میں  
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ دار سنکر بولیں مصرع بہین تفاوت رہ از کجاست تا کجا چہ صوغ  
 محرقہ میں لکھا ہے کہ خطیب نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ان الله اختارني واختار لي اصحابا واختار لي منهم اصهارا و انصارا فمن حفظني  
 فيهم حفظه الله ومن اخواني فيهم اذا الله تعالى يعني اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے واسطے  
 اصحاب چنے اور ان میں سے میرے واسطے داماد اور سرور بدو کا انتخاب کیسے پس جو شخص کہ انکے حق میں  
 میری پاس منکر کر لیا اسکی خدا نگہبانی کر لیا اور جو کہ انکے مقدمے میں مجھ کو تکلیف دیگا اللہ تعالیٰ اسکو تکلیف  
 پہونچائیگا اور امام بغوی اور طبرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ابن عباس انصاری سے کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم احفظوني في اصحابي واصهارني فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا  
 والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان يأخذه  
 یعنی میری رعایت کرو میرے اصحاب و داماد کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی او ان کے بائز  
 محفوظ رکھیگا اور جو حق تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری او ان کے باب میں الگ  
 ہو گیا اس سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہی کہ گرفت کر لیا اسکو آوردار قطفی نے  
 روایت کی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا من حفظني في اصحابي ورد علي الخوض ومن لم يحفظني  
 في اصحابي لم يرد علي الخوض و لہو زنی یعنی جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں  
 حوص کو تر پر میرے پاس آویگا اور جس نے میری پاسداری نہ کی میرے اصحاب کے باب میں میرے پاس حوص کو نہ  
 آویگا اور نہ مجھ کو دیکھے گا اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 احفظوني في اصحابي ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم یعنی میرا جہاں رکھو میرے اصحاب کے  
 باب میں اور انکے تابعین اور تبع تابعین کے باب میں اور ان کی عدی نے عابنہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی  
 کہ حضرت نے فرمایا ان شاء الله امتي احفظهم علي اصحابي یعنی میری امت میں بدتر وہ لوگ ہیں کہ میرے

اعادہ و تکرار خداوند سبحان و تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہ میں

اصحاب زیادہ جرات کرتے ہیں اور دیکھیے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ اراد اللہ برجل من امتی خیرا لقی خبأ صحابی فی قلبہ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے ساتھ خیر کی امت میں سے ہو چکی گیا چاہتا ہو میرے اصحاب کی محبت اور اسکے دل میں اللہ ہی اور ابن عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما شانکم و شان اصحابی خرو بی اصحابی خرو بی اصحابی غلادی نفسی بیدلوا نفق احدکم مثل احد ذہبا لادک مثل عمل احدکم و احد یعنی تم لو میرے اصحاب کی کیا کام ہو میرے اصحاب کو مجھ پر جو دوسرے اصحاب کو مجھ پر جو دوسرے قسم ہر اوستا کی کہ جان کی اس کے ہاتھ میں ہو اگر تم میں سے کوئی شخص احد کے چھا طہ برسونانیزات کرے ایک صحابی کے ایک ن کے عمل برابر بنناوے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا اما انہ لا یدرک قوم بعدکم صا حکم ولا مدکم یعنی آگاہ ہو کہ نہیں پاؤ گے کوئی قوم کہ بعد تمہارے آوے تمہارے صانع اور مد بھر خرچ کرنے کا تہ اور امام احمد و بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں آیا ہر لو ان احدکم انفق مثل احد ذہبا ما بلغ مد احدہم ولا تصفہ یعنی اگر دوسروں میں سے کوئی کہ واحد برابر سونا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک نہ آدھے مد کے درجے کو پونچھ کا مد و صانع پیمانے ماپ کے بین یہاں سے معلوم ہوا کہ پچھلون میں سے کوئی تثنی مجاہدہ اور عبادت کرے اور اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ادنیٰ عمل کی برابری نہیں کر سکتا ہر اسکے دو سبب ہیں ایک کہ جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا اسکے سبب ہی ہیں کہ نہایت غربت اور نے کسی کے وقت میں اپنے مال اور جان نثار کر کے اور محنتیں سخت سخت اوشکار اور تمام خویش و آشنا سے بیگانہ بنکر میں کو مجایا اور اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جسکو کلمہ محمد نصیب ہو گا بدلت اور طفیل انہیں حضرات کے ہو گا اور جو کچھ اوس نکلے پر مقامات ولایت اور امامت کے انتفرع ہونگے اوس سبب سے علت یہی حضرات تھے ہونگے پس بموجب اس حدیث کے کہ من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها یعنی نیک اور بحالنے والے کے واسطے اوس ہر کلمہ کا بھی ثواب ہوا و جو لوگ دوسرے عمل کرے اور کچھ بھی ثواب جیسا کہ اوکو ملیگا اور سیدہ اسکو بھی ملیگا پس پچھلے زمانے کے لوگ کیسے جسے ان سے زیادہ یا ان کے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرے اس سبب یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ صورتوں اور اعمال کو نہیں دیکھتا ہر کلمہ میتوں کو دیکھتا ہے جو عمل کی بقدر شلو جس نیت اور صفائے باطن کے ہر اور جب شایر محبت حضرت



پہلی استون کے اولیاء سے بھی افضل ہیں سو احمسی علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق سے یقیناً افضل ہیں اور یہی  
 حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اولکابر بنی ہدیہ میان لایت اور نبوت کے چنانچہ شیخ اکبر نے فتوحات میں فرمایا  
 کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدقیت کے اوپر ہے اور فرمایا کہ محضے اور معنوں نے بالمشافہانہ  
 مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہے کہ امت محمدیہ  
 علیہ وسلم میں کوئی شخص سو احمسی علیہ السلام کے افضل ہو کر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہر انتہی اس مقام سے معلوم  
 کہ مہدی حقیقی سے بھی ابوبکر رضی اللہ عنہ رتبہ عالی رکھتے ہیں چہ جہاں مہدی جعلی بجلال کمان پٹا لگتا ہے  
 اونکے جلیوں بالکون کا کہ جو حضرت ابوبکر کا ہم جنب ٹھہرتے تھے اور تسلیم کرنا فعل شیخ اکبر کا مدیون پر اسہم و اجرت  
 سے ہر اس واسطے کہ انکے مہدی کے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اولیٰ لوح محفوظ پر نظر کر کے  
 بعد قلم کر لیا ہے جیسا کہ شواہد اولایت کے چوبیسویں باب میں منقول ہے پس اب والزام سے ایک الزام ان پر لایا  
 تمام ہوا اور ہر صورت میں مہدویت کا ابطال لازم آیا یعنی اگر یہ کثوف کہ جس میں اپنے مدیون کو برابر یا برتر  
 صدیق اکبر کا ٹھہرایا ہے صحیح ہیں تو کشف غلط ہے کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھ کر کہتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو کثوف  
 سابقہ سب غلط ہیں اور ہر دو صورت میں یہ مہدی نہ ہو گئے کہ انکے حق میں تو وار ہے کہ اللہ تعالیٰ یعنی خطا کر لیا  
 جیسا کہ یہ لوگ جا بجا اسکے قائل ہیں بلکہ تروید کی کیا جاوے ہر شق ثانی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انہیں کی  
 تحفیل پر کہ ہر دو صورت میں ناگزیر ہے اقتضا کیا جاوے اور تحفیل شیخ اکبر اور جہود انت کا کہ افضلیت ابوبکر مدنی  
 کے قائل ہیں لازم نہ آوے اگرچہ اسقدر انکے الزام کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند حدیث تبرا گایاں  
 یکجا تھیں ہر صواعق محرقین ہر کہ دار قلعی نے روایت کی کہ عبد اللہ محض کے صاحبزادے نے کہ لقب دھکا نظر کر  
 تھا فرمایا اھا افضل عندی من علی یعنی ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نزدیک سے افضل ہیں علی رضی  
 کرم اللہ وجہہ سے اور لاکھ محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں یہ جہنمی اور جہنمی بھی ہو اور دار قلعی  
 روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا ما ارجو من شفاعۃ علی شیئا الا اوانا ارجو من شفاعۃ  
 ابی بکر مثلاً وقد ولد فی موتین یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید رکھتا ہوں اس قدر مجھ کو  
 ابوبکر کی شفاعت کی امید ہے اور ابوبکر سے میں دبا پیدا ہوا ہوں جو اس کی یہ ہے کہ والدہ امام جعفر کی ام ذوق  
 بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر ہیں والدہ ام ذوق کی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق ہیں رضی  
 تعالیٰ عنہم و فرمایا کہ ان الخشبہ من اهل العراق یزعمون انہ تعفی ابی بکر و عمر و ما والداہ

تقریر حاصل از کتاب تاریخ اہل بیت کے تفصیل شیعہ ہیں

یعنی غیث لوگ عراق والے گمان کرتے ہیں کہ ہم اہل بیت بدگوئی کرتے ہیں حق میں ابوبکر اور عمر کے اور وہ لوگ  
 میرے والدین اور حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ ما صاحب الغنیین والموسلین اجمعین  
 ولا صاحب شئ من ابي بکر یعنی نہ کوئی مصاحب تمام انبیاء اور مسلمانوں کا اور نہ صاحب شئ یعنی  
 حبیب بخاری افضل تو ابوبکر سے اور ابن عساکر نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے اذ اکلم بوم  
 القيمة فادی منادی منا دلایف من احد من هذه الامة کتابا یقبل ابي بکر یعنی جب بن قیامت کا ہوگا ایک  
 منادی نذاکر لگا کہ کوئی شخص اس امت محمدیہ سے اپنا نام نہ اعمال بدلے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پیش کرے اور  
 ابن عساکر نے روایت کی کہ حضرت نے فرمایا خصال النجیر ثلاثمائة وستون نیک فصلتین تین سو ساٹھ  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ میں اس فصلتوں سے کوئی ہر فرمایا یا کھا فیک فھنعا  
 لک یا یا کلا وہ سب فصلتیں تیری میں ہیں نہیں نہیں شکواری ہووین تجھ کو ابوبکر اور وقطنی نے روایت کی کہ امام  
 محمد باقر سے لوگوں نے حال شخصین کا پوچھا فرمایا انی انوکلا ہما میں ان سے محبت رکھتا ہوں ایک شخص اس  
 مجلس میں بولا کہ شید گمان کرتے ہیں کہ آپ اسی یاقین بطور تفسیر کے فرماتے ہیں فرمایا اما یخاف الاحیاء  
 ولا یخاف الاموات فعل اللہ ہشام بن عبد الملک کذا وکذا یعنی ڈر جاتا ہوں زندوں سے  
 نہ مردوں سے اللہ تعالیٰ ہشام بن عبد الملک کا ایسا اور ایسا بار کرے یعنی صحابہ کرام مر گئے اب ہم ان سے  
 کیوں ڈرین کہ تفسیر کریں ہم تو ایسے نے خوف ہیں کہ ہشام بن عبد الملک کو کہ غلیظہ عصر ہر بلا برکتے ہیں  
 اور سید اسد کی نے نسب محقر میں نقل کیا کہ ابوبعلی موصلی اور ابو نعیم اور ابن عساکر وغیرہم نے عبد خیر سے  
 روایت کی کہ خطب علی فقال ان افضل الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر الصديق  
 او افضلہم بعد ابي بکر عمرو لو شئت ان اسمی الثالث السمیعۃ فسئل عن الذی یلو شئت  
 ان سمیعۃ قال المذبح کما تدبیر المبقق یعنی خطبہ پڑھا علی رضی اللہ عنہ نے پس فرمایا کہ افضل الناس  
 بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیق ہیں اور بعد ابوبکر کے افضل الناس عمر ہیں اور اگر میں میرے کا نام بولنا  
 چاہوں تو بول سکتا ہوں لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا کہ مذبح جیسا کہ گائے دج کی جاتی ہے یعنی  
 جناب موصوف اور عبد المدین احمد نے اپنے والد کی سند میں سے ابی ابی حنیفہ سے روایت کی کہ ما خطیبنا  
 علی فقال من خیر هذه الامة بعد نبینا فقلت انت یا امیر المؤمنین قال لا خیر هذه الامة  
 بعد نبینا ابوبکر ثم عمر یعنی حالت طے میں علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون شخص اس امت میں افضل ہے

بعد ہمارے پیغمبر کے مینے عرض کیا کہ تم یا امیر المؤمنین فرمایا میں افضل اس کے بعد ہمارے پیغمبر کے  
ابوبکر بن پھر عمر بن اور ضوا عن بن ہر کہ روایت کی ابوبکر الاخری نے کہ کہا ابو جحیفہ نے کہ مینے سنا کہ علی رضی  
رضی اللہ عنہ کو نے مین بالائے منبر فرماتے تھے ان خیر ہذا الامۃ بعد نبیہا ابوبکر ثم خیر ہم  
ہم یعنی افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر بن پھر عمر بن یہی نے کہا کہ جس وقت کہ خباب  
مرضی عنہ اپنی مملکت میں کسی مخالفت پر تھے یہ حدیث اونسے بتواتر منقول ہوئی یہاں تک کہ کچھ اور لڑتے  
آدمی نے ان سے روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا الا و انہ بلغنی ان رجلاً  
یفصلونی فی من وجدته فضلی علیہا فهو مفتقر علیہ ما علی المفتقر بن یعنی آگاہ ہو کہ تم کو  
خبر پہنچی ہے کہ کچھ لوگ تم کو تفصیل دیتے ہیں پس جسکو میں پاؤں فضیلت دیتا ہوں وہ ان پر وہ مفتقر ہے ہر کسی  
وہی سزاؤ جو کہ مفتقر بن کی سزاؤ جو کہ تمام ہے کہ حضرت مظہر العجایب امام المشارق والمخارب علی بن ابی طالب  
رضی اللہ عنہ کو تفصیل دینے والا مفتقری ٹھہرا اور میان حیو اور ان کے بالوں کو تفصیل دینے والا مفتقری ہو  
بلکہ ایسا لقب صادق رکھتا اور کہے کہ کونکو امع الصادقین ہمارے واسطے ہر فائتھا کا لعلی الا نصار و  
لکن نفعی القلوب الی فی الصدور اور عبد بن حمید و ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ما طلعت الشمس ولا غابت علی احد افضل من ابی بکر الا ان ینوی فی لفظ  
ما طلعت الشمس علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب نے طلوع  
وغروب کیا اوپر ایسے کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور ایک عبارت یوں ہے کہ نہ طلوع کیا آفتاب نے بعد انبیا اور پیغمبر  
اور کسی کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جب میل  
اخر فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جب میل کے محکمہ خبر دی کہ تمہاری امت کا اشل  
بعد تمہارے ابوبکر ہے اور دافطنی نے روایت کی کہ عند بن سدی نے کہا کہ ایک دن کچھ لوگ کوٹے اور جزیر  
کے خدمت میں محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر مال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو چھنے  
لگے انھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا انظر الی اهل بلادک یسئلون عن ابی بکر و عمر  
لہما عندی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں حال ابوبکر و عمر کا  
حالانکہ وہ دونوں تنہا ایک میرے افضل ہیں علی سے انتہی اور مشکوٰۃ المصابیح میں یہ روایت خذیفہ رضی اللہ عنہ  
آخر میں ایک حدیث کے ہے کہ فرمایا حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ہذا اصلاک لہم فیزل

الأرض قط قبل هذه الليلة استاذن ربها أن يسلمه علي ويبدئي بان فاطمة سيدة  
 نساء اهل الجنة وان المحسن والحسين سيد شباب اهل الجنة رواه الترمذی یعنی یہ  
 ایک فرشتہ ہے کہ آج کی رات سے پہلے کبھی نہیں پڑتا اور تھا اپنے رب سے پرانگی مانگ کر آیا کہ مجھ کو سلام  
 کرے اور خوشخبری سناوے کہ فاطمہ سیدہ یوں اہل جنت سے بہتر ہیں اور حسن و حسین سب جانوں اہل  
 جنت سے افضل ہیں ان سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر و سید  
 کھول اہل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین رواه الترمذی ورواه  
 ابن ماجہ عن علی رضی اللہ عنہ ابوبکر اور عمر و تیر کھول ششہوں کے ہیں اولین و آخرین سے سوا انبیاء و مرسلین  
 کے کھول جمع کمال کی ہے اور کمال مراد میاں سال و مویہ کو کہتے ہیں کنز فی الصراح یعنی جو لوگ دنیا میں کمال  
 حصے ہیں ان کے یہ سردار ہیں رہنمائی بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مقامات نے کہا کہ جامع صغیر میں ہے  
 کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ نے ابوجعفر  
 اور ابویعلیٰ نے اور ضیاء نے مختار میں ان سے اور طبرانی نے واسطی میں جابر رضی اللہ عنہ اور ابوسعید رضی اللہ عنہ سے  
 اور ریاض میں علی رضی اللہ عنہ سے انتہی اور شیخ عبدالحق نے فرمایا کہ جب سردار بڑھوں کے ہوں جو انوں کے بدرجہ  
 اولیٰ ہوں تو وہ روایت کی وہ روایت ہے کہ قرات میں امام احمد رحمہ اللہ سے منقول ہوئی کہ سید اکھول  
 اہل الجنة و شباب اہل النبیین والمرسلین یعنی انوں سید ہیں بڑھوں اہل جنت اور جوانوں  
 اسکی کے بعد انبیاء و مرسلین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ لفظ کھول حدیث میں واسطی احتراز کے غیر کھول سے  
 نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے سب افضل ہیں اس واسطے قرات میں لکھا ہے  
 کہ مراد اولین سے اولیا پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور مومن آل فرعون سے  
 اور حضرت خضر سے بشرطیکہ ولی ہوں اور مراد آخرین سے اولیا اور علما اور شہداء اہل امت کے ہیں اور الانبیاء  
 والمرسلین کی قید سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہو گئے اور خضر بھی بشرطیکہ نبی ہوں پس تمہیں لفظ کھول  
 اس واسطے فرمائی کہ حالات انسانی میں یہ حالت کمال عقل و حکم کی ہوتی ہے اور جنت میں معجزہ بقدر عقل کے ہونے کا  
 جیسا کہ نجدی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جناب رضوی کو فرمایا کہ جب وہی طرح حکم کی نکیوں سے  
 قریب تھی نہ عورتیں تم با نواع عقل قریب پیدا کرو اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مہدی بھی گلشت  
 بہشت کا ادا دہرکتے ہیں یا نہیں اگر کہتے ہیں تو متیری اور سیادت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کی قبول



[illegible]

موسیقی کے مصنفین کی ایک فہرست

سے مثل اس حدیث کے روایت کی اور سند اس کی بھی ضعیف ہے اور ابن عساکر نے مانند اسکے روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور خطیب بواسطہ ایک سید کے ابن عباس سے یوں روایت کی کہ جبریل ایک بنفسہ یعنی پارچہ گستر دی جس نے ہوئے اور اسکو کارٹیوں سے اٹکائے ہوئے آئے جب حضرت رسالت پناہ نے سبب پر چھانوجاں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا ہے کہ تم آسمان میں متخلل خلل ہو جیسا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ میں ہو کہیں ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث نہایت منکر ہے اور اگر اس حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث کو بہت سے لوگ متداول کیجے ہوتے تو اسی سے اعراض کرنا بہتر تھا اور امام قطب لدین محمد بن محمد کوٹومی نے کتاب الکشف والافصاح عن الحدیث الموضوعة بالمصالح میں لکھا ہے کہ ہذا وضع بد الالہامی یعنی اس حدیث کو بنایا ہے وہ ہاتھ اشنائی ہے اور حافظ ابن العزاق نے اپنی کتاب اسرار الرجال اور تذکرہ موضوعات میں لکھا کہ یہ حدیث ابن عباس سے بطریق ابی بکر اشنائی کے مروی ہو وہ مما عملت یلاہ یعنی اور وہ منجملہ اولی حدیثوں کے ہے کہ ابوبکر اشنائی کے دو ہاتھوں نے بنایا ہے انتہی اب غور کرے گا مقام ہے کہ ان کے ہمدی اس قسم کے ربط یا بس کہیں منکر یا کسی کتاب میں دیکھ کر تقلید یا سیبائیں اپنے اور اپنے مریدوں کے واسطے بنالیا کرتے تھے اب ان کے بلکہ غایت جہل نے خبری سے اس سب کو قطعیات اور یقینیات سمجھتے ہیں حاصل کلام حدیث اول یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا متخلل لیا ہوا اگرچہ ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں ہے اور امت نے اسکو قبول کیا ہے کہ آج تک ورین مدینہ طیبہ کے جبکہ مقداد بن صدیق ابوبکر پر سلام پڑھواتے ہیں یہ الفاظ بھی اس میں شریک کرتے ہیں کہ یا من انفق مالہ کلہ فی سبیل اللہ حتی تخلل بالعباء اور حدیث ثانی یعنی جبریل اور ملائکہ آسمانی کا متخلل بنفسہ ہونا موضوع ہے اور اسکا موضوع ہونا ایضاً علم حدیث پر اس قدر ظاہر ہے کہ اسکا واضع کا بھی نام معلوم ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے ہمدی کو اپنے کشف سے کہ عرش سے فرشتہ پھیلا تھا بیانات منکشف ہوئی تھی کہ یہ قصہ غلط ہے اور ابوبکر اشنائی کی گواہی ہے کہ خدا اور رسول اور ملائکہ ان سے کیا ہے یا بالکل معلوم دعویٰ تھی اگر معلوم تھی تو کیوں حدیث باطل کی روایت کی اور خدا اور عالم کبر الیہ کذب کی نسبت کی اور انکا کیا تقویٰ تھا کہ اتنی بڑی معصیت سے اجتناب کیا کہ حدیث متواتر ہو کہ ہر مہ کذاب علی متعدد اقلیہ بنوا متعدد من النار یعنی جس نے کہ جھوٹ باندہ حاجی قصداً پس ٹھہرے جاے اپنی آگ میں اور مسلم اور تندی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے

کہ من حدیث عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور ابن ماجہ میں یوں ہے کہ  
 من حدیث عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور لفظ کاذبین بصیغہ جمع آؤ تثنیہ  
 دونوں طرح سے روایت کیا گیا ہے یعنی جو شخص کہ مجھ سے کوئی حدیث روایت کرے اور حالانکہ جانتا ہے  
 کہ وہ جھوٹ ہے پس وہ روایت کرنے والا بھی جھوٹوں میں سے ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی ایک  
 شخص کہ جس نے اس حدیث کو بنایا دوسرا یہ کہ جس نے کو کو نکول کو سنایا اور امام نووی نے شرح مسلم میں  
 فرمایا کہ حرام ہے حدیث موضوع کا روایت کرنا اس شخص کو کہ جانتا ہو کہ وہ موضوع ہے یا گمان غالب کہتا ہو  
 خواہ وہ حدیث قسم احکام سے ہو یا ترغیب ترہیب وغیرہ سے ہو سب حرام ہے اگر کہا ہے اور افعی القبا  
 سے ہے یا جماع اور مسلمین کے اجماع میں قابل شمار کے ہیں اور اجماع ہر اہل حل و عقد کا عوام الناس  
 جھوٹ بولنا حرام ہے چھ جہاں اس بات پر کہ قول و سکالہ شرع ہے اور کلام اور سکالہ ہی اور کذب و سہر  
 مانند جھوٹ باندھنے کے ہے خدا تعالیٰ پر اس لیے کہ وَمَا يَطْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ  
 جیسا کہ رسالہ موضوعات میں ملا علی قاری نے نقل کیا اور بیان تو باندھا و شبہ کی کیا حاجت ہو بلکہ  
 بلا واسطہ خداوند عالم پر بھی کذب باندھا گیا کہ بولے کہ حکم الہی ہو کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے کلمہ  
 تمنا اور منہ جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوچھ بنایا تھا ایسی ہی بیان بھی کیا کہ فتن اخلک فتن آخری  
 علی اللہ کذباً یعنی پس کون ظالم زیادہ ہے اس شخص سے کہ باندھے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور اسی سے  
 خلفائے راشدین باوجود اس طول صحبت کے نہایت کم حدیث روایت کرتے تھے اور حضرت ابو بکر  
 اور عمرؓ سے جب کوئی ایسی حدیث بیان کرتا کہ وہ حضرت رسالت سے نہ سنی ہوتی تو اس سے گواہ  
 مانگتے تھے اور ڈالتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ قسم کھولتے تھے اور بعض صحابہ اور تابعین احتیاطاً بعد  
 روایت حدیث کے یہ الفاظ بولتے تھے قریباً من ہذا وغیرہ شبہ نہایت بھی الفاظ فرماتے ہیں بلانکہ  
 قریب و شباب فرماتے ہیں اور اگر ان کے مدد کو یہ بات بالکل معلوم نہ ہوئی کہ ملا لکھا سہانی مکمل پوش ہوئے  
 تھے اور ابو بکر ششانی نے یہ انکار کیا ہے بلکہ انھوں نے دوسروں سے سنا کہ یمن روایت کر دیا تو دو قبائین  
 لازم آئیں ایک کہ خداوند عالم کی طرف کیوں نسبت کی دوسرا یہ کہ وہ کلام انکا غلط ٹھہر کہ حق تعالیٰ نے  
 کو احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسی کے ہاتھ میں انی کا داد ہو اور ہر طرف پھر کر  
 لکھا ہے چنانچہ ان یسے اور واقع ہو جاوے جیسا کہ اوپر مذکور ہے چنانچہ بہ تقدیر بطلان حدیث کا

لازم آیا اس واسطے کہ دانستہ کذب حضرت رسالت پر اور رب العزت پر باندھنا مہدی کی شان نہیں رہی  
اور اگر ناؤ سنگی سے تھا تو احوال تمام موجودات کی تحیث اپنی کا دھرمی غلط ہوا اور مہدیوں کے نزدیک  
مہدی کے کشف و عی میں خطا ممکن نہیں رہی

باب ششم بیان میں ان مہدیوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا  
و مرسلین اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و الآخرین کے ادا کی ہیں

فتو اہد الولايت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک وزیر ان کے عزیز آمد اور مخدوم کے حق میں کہا  
کہ ان دنوں کو مقام اہم صلوة امد و سلامہ علیہ کا دیا گیا ہے اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جائے لیکن یہ کوچ کیا  
چاہتے ہیں جب عظیم ہو چکا وہ دنوں شخص سب سے دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک تیس دن  
مراورد و مرانوں نے ان ایضاً مطلع الولايت میں لکھا ہے کہ ملک سند میں بادشاہ اور وہاں کے مسلمانوں  
نہایت تنگ کیا یہاں تک کہ بھوکوں کے مارے جو راسی مرید ہر ای میران کے مرگے میران نے بغاوت  
دی کہ ان بسکو مقامات انبیا و مرسلین اور اولو الغرم کے ملے ایضاً شواہد الولايت کے آٹھویں باب میں  
لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے مردے کو زندہ کیا اور مہدی نے اس کو قائم مقام مہتر علیہ علیہ اسلام کا فرمایا  
مصنف کتاب مذکور کا کہتا ہے کہ البتہ فیض یا بنات مہدی کو چاہیے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام  
تم باذن اللہ سے احتراز کرے ایضاً شواہد الولايت کے چھبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ایک ن میران  
کہا کہ خداوند تعالیٰ نے ہندو کے وصف پیغمبروں سے بیان فرمائے اس لیے اکثر پیغمبروں کو قتل تھی کہ ہندو  
کی محبت میں پوچھیں اور کتبیسویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیا اور مرسلین اولو الغرم و عامانگتے تھے  
کہ بار خدایا ہجو امت محمدی میں کر کے مہدی کے گروہ میں داخل کر دے اور ان میں سے مہتر عیسیٰ  
کی دعا مقبول ہوئی کہ اب اگر مجھ پر یاب ہوں گے چنانچہ صاحب یوان مہدی اور ان کے نعمت میں  
کہتا ہے شہر بل چہ عالم کہ زادم و عیسیٰ چہ یوحی و خلیل از موسیٰ چہ بودہ غایت بصحبتش ہو سے چہ  
ہر چہ بہت از ولایت مست ظہور ولہ نقطہ آن دائرہ مفضلان چہ شد متکا ہر مرسلان چہ  
خواست حق ہر یکہ از ولین ہر رباعلیٰ من آخرین چہ معلوم رہے کہ اس قوم میں کلام خوند میر  
اور نقلیات اور کلام مہدی اور مولود اصل الاصول شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ سائر بشارات نامے میں لکھا ہے  
ایضاً پنج فضائل ہیں لکھا ہے کہ میران فضلے حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی محمد فرقی نے

باب ششم بیان میں ان مہدیوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا و مرسلین اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و الآخرین کے ادا کی ہیں

پوچھا کہ میرا ان چودھام تو آئے عیسیٰ کب آویگے میرا بچہ ہاتھ پیچھے کر کے کہا کہ بندے کے پیچھے آویں گے  
 فوراً حاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح اللہ کا محل ہو گیا میرا ان کی زندگی بھر توجہت ہا بعد مرنے کے سینہ  
 میں طرف نگر ٹھٹھکے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اس کا سر کاٹ ڈالا سید محمود نے بھی وہی  
 اسکے مارنے کے وسطے بھیجا تھا وہ اس کے قتل کی خبر سن کر وہ سے اپنے شاہ دلاور نے بشارت دی کہ  
 اسکے غورے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمود نے کہا کہ ہمدی کی تصدیق کی تھی ضائع نہوا ایضاً  
 پنج فضائل میں ہر دلاور نے اپنے میراں سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے نیچے سے بالائے  
 سترک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیرِ خلق سے بالائے سترک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہما  
 زیرِ سینے سے سترک مسلمان تھے اور عیسیٰ زیرِ ناف سے بالائے سترک مسلمان تھے دوسری بار جو اسکے  
 پورے مسلمان ہو جاویں گے اب دے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میراں نے  
 کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو متبہر دیکھے وہ مشرک ہے ایضاً شواہد الولاہت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
 کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد ان سب ارواح کا پیشوا  
 بننا قبول کرنا چاہئے میں نے اپنی عاجزی پر خیال کر کے غذ کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میرے حال پر ہر  
 نظر کر کے کہا اگر سوچو اس سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولاہت کے چھبیسویں  
 باب میں لکھا ہے کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہے اور فرق کرنے والے کو زیان ہے یعنی محمد مصطفیٰ صلی  
 علیہ وسلم اور سید محمد جو پوری برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نامے میں لکھا ہے وہ ہر نبی ہمدی  
 یکف ات جانو برا براجتہا عقلی سون پاک پناظاہر باطنی مانع متبوع حق مانوکل اور اک ہر دیگر اگر دلاہت  
 کل نبوت جز کل غیر مخلوق جز مخلوق بعد اسکے بیان کیا کہ حدیث الولاہت افضل من النبوة کی پانچ وجوہ ہیں  
 وجہ اول دلاہت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم دلاہت مشغلی ساتھ حق کے  
 اور نبوت مشغلی ساتھ خلق کے سوم دلاہت امر باطنی ہے اور نبوت امر ظاہری ہے چارم دلاہت خاص ہے  
 اور نبوت عام ہے پنجم دلاہت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہے ایضاً بشارت نامے میں لکھا ہے  
 کہ ہمدی نے کراہت مارت کہا کہ بندے کو مقام و مراتب جلال انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے  
 بلکہ احوال و موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صوفیہ کے سونے اور چاندی کو تاحین لیکر  
 ہر طرف پھرتا ہے اور کھاتے پچانتا ہے اور اسی سونے میں سے بھی ہر کیراں نے کہا کہ بھارت خاقین

کے نام انبیا اور اولیا کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیا اور اولیا کا بندے کے گروہ میں عملیات  
 تک جاری ہوا پر غیر وہ اس گروہ میں ہونے کی تمنا کرنا بھی اسی میں شکوک ہوا یہ بھی کھا کہ جو کچھ میرا  
 خبری سب سچ جاننا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا میں اجتہاد و قیاس عقل حرام ہے ایضاً  
 رسالہ مستقیم میں لکھا ہوا اسکی عبارت بعینہ یہ ہے نبی ممدی علیہا السلام یکذات موصوف جمیع  
 صفات ستر یا مسلمان ظاہر و باطن کلام امدون برابر فرق کرنا ہے کا فرمود انتہی ایضاً رسالہ  
 صرح الاسرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک صدیق اور ایک نظیر صدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 اور نظیر ظاہر و باطن کے میرا ہیں اور میرا کے دو صدیق دو نظیر ایک صدیق سید محمد و ثانی ممدی  
 دوسرے صدیق خیر مراد نظیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نظیر حقیقت میں خود میرا  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نظیر ہیں لیکن برابر میرا نہیں ہیں ایضاً مطلع الولاہ میں  
 لکھا ہے کہ جب سید محمد جنوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا اون کے صحابی المد جمید نے  
 ایک مرثیہ بنا کر دسویں کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ مجھ اور اسکے شریعت قطعہ دوشکر افضل  
 داو زمان را بر اولین ہوا دراکہ چن سال بنیاد و رد و مد فی فضلش کہ بر جمیع میر شاد از خدا باد  
 بروز شرف شفاعت گرازا حد ایضاً منجہ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے کہا کہ اگر زندہ اور محمد مصطفیٰ  
 اور ابراہیم علیہما السلام ایک نائے میں ہوتے تو کوئی ہرگز فرق نہ کر سکتا اور ان کے خلیفہ دلاور نے  
 کہا کہ اگر مجھ کو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلاوے ہرگز فرق نہ کر سکون ایضاً اشواہ الولاہ میں  
 تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ حدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کلام او مقصود ایک ہے ایضاً  
 مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد کہ دعویٰ حدویت سے پہلے سات برس بیہوش رہا اور جب  
 اوقات نماز بیہوش میں نائے تھے ایک ن انگلی جو روہی بی المدی نے پوچھا کہ میرا ہی کیا سبب  
 کہ اسقدر بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے تو نے ایسی کوئی دیر تو تجلی الوہیت کی ہوتی ہو کہ اگر  
 ان دریاؤں سے ایک قطرہ کسی ملی کامل یا نبی مرسل کو دیا جاوے تمام عمر بیہوش میں ناوے فرمان  
 حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ چونکہ تجھ کو ختم ولایت محمدی کا کیا ہوا اس سبب سے فرض ادا کرتے ہیں  
 ایضاً مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد جنوری نے کہا کہ بندے کے پاس تصحیم ہوتی ہے  
 کسی نے پوچھا کہ میرا ہی تصحیم کس کو کہتے ہیں تو نے یہ جواب دیا کہ پادشاہ کی جا چوہ دوسرا پادشاہ

تخت نشین ہوتا ہے اور شہنشاہ کو ملاحظہ کیا ہوا اس کو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعضے آبدہ میں دیکھ بھی  
کہتے ہیں بولے ایسی ہی ہوا پانچ تین اٹھ دن ہوئے ہیں کہ بندے کو فرصت نہیں ہے یہ غلام سے فارغ ہوتے  
ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد خلوت میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی کیجیہ لیا اور تمام ارواح اولو العزم اور رسولوں  
اور انبیاء اور اولیاء بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس تم تک سب بندے کے  
حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پیغامبری کی اور اگر کے اپنے  
مقامات کو پہنچے اب ان کے ارواح کے جائزے اور تصحیح سے کیا فائدہ جواب آیا کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے  
کہ جس خزانے سے تھے نزل لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کروادہ یہ بھی خدا تعالیٰ فرما کر  
کہ جو شخص بیان مقبول ہوا وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو بیان نکرہ و دہو اوہ عند اللہ بھی  
مردود ہے اور پانچ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے میان  
خود میرے پاس بھی ہوئے گی ایضاً شاہد الاولایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں خصوصیت میں  
لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر  
ایک حدیث نے محل بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہنچانا چاہیے تاکہ  
مقام ان لوگوں کا معلوم ہووے اور جب کہ قوم ایسا ہووے اور کف امام کیسا ہووے اور کیا پس ظاہر ہوا کہ  
وہ افضل سے ہے استحقاقاً واللہ المستعان علی ما تصفون ایضاً پانچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ان  
میان عبد الرحمن ایک حدیث بروایت ابوذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اوس میں اس مقام پر پہنچے  
کہ فرمایا ہے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ  
نظام نے سن کر کہا کہ چیفت عوام صحابہ مہدی کی ہی اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی دو اور آگے  
استغفر اللہ العظیم ایضاً پانچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذریعہ نماز مجھ کے سب بھائی صفت بہتہ بیٹھے  
تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت خود بو کو بتلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے  
مہدی ہونے لگی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک ذریعہ لکھا کہ کہا کہ یہ بمقام مسلمان کے  
ہیں اور کہا کہ رسول اللہ کو کہتے ہیں کہ منتر جو پڑھیں اوس پر بھی لاوین لیکن بارہ آدمی اون سے بھی طاقتور  
ہیں اور ایک ذریعہ صفت کو بتلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم اخوانی بمنزلتی کا مقام رکھتے ہیں  
یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چارہ شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں اوس پر بھی

۲۳۴

کہ وہ چار کون ہیں کہ ماتم اور بھائی عبد المجید اور میان عبد الملک و قاضی عبداللہ العیاضی باندہ الغرض  
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ نے بالکل کے نزدیک و نکلے مہدی کے مرید حضرات انبیاء اور مسلمان کے برائے  
بلکہ برتر ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ نے ادنیٰ اور گستاخی پر کیا باندھ کر مہدی کے مرید اپنے مرید و نکلوراج حضرت  
خاتم المرسلین کے بلکہ بعضوں کو فاضلہ اس وجہ سے جانتے ہیں لیکن بعضے ان میں سے جو اپنے  
ستائیں بل علم جانتے ہیں جسوقت کہ ان سے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرمناک کہتے ہیں  
کہ یہ باتیں فقط کھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہے کہ مہدی کے مرید برابر انبیاء اور مرسلین کے  
یا افضل ان سے ہوں فقط اس بقدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابو بکر صدیق سے اور  
جبرائیل سے ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور سکو مسئلہ تسویہ بولتے ہیں اور اس مسئلے کو  
انکے اگلے اور پچھلے اپنی دست بہن بہت مہم و دھام سے مٹا رہے ہیں کرتے ہیں کہ مصرع فکر پر کس  
بقدر بہت دست بہن بیان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سب راج  
ولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور سلون اور انبیاء اور اولیاء اور موسسین کی  
دھم سے اس تم تک تصحیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے  
س کی ہے اور ان کے خلیفہ کو اپنے مرید و نکلو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا مناسب غلط اور  
ظاہر یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہ آئی کہ کہا برابر حضرت سید المرسلین  
کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور لاور کو خدا کا خلیفہ  
یا کامیرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان  
ما مضی عنون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ

باب ہفتم میں بیان اون نے ادیبوں کا کہ فرقتہ مدویہ نے بجناب حضرت

آفریدگار عالم جل جلالہ کے گی بین

پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خدیو میر نے کہا کہ میر کے بیٹے سید نجی خاں نے حمدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی یاد  
کرنا ہی تعالیٰ اللہ عن خلک حلو اکیرا ایضا شواہد الولاہ کے اوتیسویں باب میں لکھا ہے  
کہ خدیو میر نے کہا ممدی جیسا کہ آیا تھا گیا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچان کر وہ مٹاؤں  
اللہ حق قدرہ فیہم مرفہم ایضا شواہد الولاہ کے اوتیسویں باب میں لکھا ہے کہ میر کے



گوگون نے ایک امجد کے ملک میں اپنی گلے یا بیل کو زنج کر ڈالا اور وہ راجہ واسطے انتقام کے آیا جب نظر لوکی  
 اپنی بڑی مستعد ہو کر سر پاؤں پر رکھ کے بولا کہ گائے کے پیدا کرنے والے نے گائے کو ماہر کم سے  
 جنگ کرین اور انہوں نے اس کلام پر کچھ انکار کیا ایضا شوہر الوالایت کے آسموین باب میں لکھا ہے  
 کہ ایک فرشاہ بھیک جذبے میں بول رہے تھے کہ سب حق ہی مہدی نے کہا کہ ہاں جانا ایمان جو  
 بولنا کفر ہو اور سننے پھر ہی بات کہی کہ سب حق ہی حیب و تین بار ایسی نکرار ہوئی مہدی نے کہا  
 کیا پراسے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر جزا رما ازان کہ خدا سے لکھ کر زور دینی  
 ہر لحظہ مرا تازہ خدا سے دگرست ہے ایضا شوہر الوالایت کے پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے  
 کہا کہ میراں جیو پھوٹیں وہ آنکھیں کہ مہدی کو دیکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دیکھا اور میراں جیو نے  
 سب سن کر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ دیکھا سو تحقیق ہی خدا کے تئیں خدا دیکھتا ہے ایضا  
 شوہر الوالایت کے سترہویں باب میں لکھا ہے کہ سلام آمد نے پوچھا کہ میراں جی لوگ آپ پگمان  
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہے  
 ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میراں جیو نے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ علیا میں بندہ ہوں خدا  
 مجھ کو بندہ کیا اندھ کو بھی بندہ کیا خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے شکر خدا کا کہ مجھ کو بندہ  
 کیا اور مالک اپنے ملک کا کیا ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص خدا ہو جاتا ہے خدا کو  
 پہچانتا ہے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم میں ایک روز میراں جیو میان نعمت کے سامنے آکر  
 بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات احد ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات  
 احد رب العالمین ہی حیب و سرری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن ذات احد ہی اور میراں جیو  
 میں جواب دیا کہ بندہ بندہ لیکن ذات احد ہی بعد اسکے ایسا عفت پھر آنگہ بند کر کے کھڑے رہے  
 پھر احد جی بول کر بی بی ملک ان کے گھر میں گئے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمود نے اپنے  
 باپ سید محمد جونوری سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نہ کسی سے جفا گیا اور نہ میں نے کسی کو جفا  
 اور ایک وداونکے خلیفہ مولادور کے سامنے یوسف نے وقت و غلط کے سورہ اخلاص پڑھا جب  
 لہو یلد و لہو یولد پر پونچا دلاور نے کہا یلد یولد پھر یوسف نے کہا لہو یلد و لہو یولد کہا  
 یلد یولد عبد الملک نے کہا یوسف چپے ہو میان جی و ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہر حق پر ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ان کے خلیفہ نعمت نے کہا میں بندہ مکینہ نعمت ہوں کچھ  
 میں خدا ہو جانا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہو جانا ہوں اور عین حق کے نشین دیکھتا ہوں  
 اور کبھی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے تو ہر اور تجھے میں ہوں ایضاً اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام نے  
 ایک پنا لکھا شرف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امدت تعالیٰ مجھے پیچھے کر رہا ہے ورنہ فرماتا ہے کہ اگر  
 تو کچھ تو یہ درجہ اس کو دو دن ورنہ ہرگز نہ دوں پس میں سفارش کر کے دلا دیتا ہوں ایضاً پنج فضائل میں  
 ہے کہ شاہ نظام نے ایک لکھا معاملہ دیکھا حاصل اس کا یہ ہے کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور میران آنکھ لگ گئے پھر  
 ثابت ہو گیا اور گل گئے اور اگل دیا پھر میران بکرے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا بعد اس کے محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے بکروں کو گل گئے پھر اگل دیے پھر میں ثابت ہو گیا اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر اگل  
 دیے پھر حضرت رسالت مکیہ ہو گئے اور میں گل گیا پھر اگل دیا پھر امدت تعالیٰ کے ساتھ سمی جی معاملہ  
 ہوا جب میں نے یہ معاملہ اپنے میران سے بیان کیا کہ ان کو تجلی ذات ہوئی اور بندے کی ذات میں تم فنا  
 ہو گئے انتہی ایسا ناظرین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہاں تک کس قدر کلمات وحشت  
 ان بندہ ہمارے منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر  
 نہ لایا ہو گا اب ان ہمہ خلفاؤں کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے  
 وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہر اوس میران کا اور کوزہ ہر اوس طوفان کا چنانچہ  
 جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقا اس کو بیان کرے  
 میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے  
 کہ یہ گوشت گلے کا ہر اس کو لے لیا اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے وہ بیان کرو  
 برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے  
 سنا ہے وہ بیان کروں فقین ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ  
 میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان  
 کروں یہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط  
 میں ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک ان کو سنسکا رہا ہے  
 سے نکال نکال کر لے تہیں اور جو کلمات کہ دونوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور ہیں وہ اس قدر

جو کلمات کہ منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر نہ لایا ہو گا اب ان ہمہ خلفاؤں کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہر اوس میران کا اور کوزہ ہر اوس طوفان کا چنانچہ جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقا اس کو بیان کرے میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے کہ یہ گوشت گلے کا ہر اس کو لے لیا اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے وہ بیان کرو برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے سنا ہے وہ بیان کروں فقین ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان کروں یہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط میں ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک ان کو سنسکا رہا ہے سے نکال نکال کر لے تہیں اور جو کلمات کہ دونوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور ہیں وہ اس قدر

بدتر و سنگربین کہ اگر خود ہمدی لوگ بلکہ ان میں انھیں انھیں خاص ہمارا ان ہمدی سن پادین تو خاص  
 ہاشنینان ہمدی یعنی میان خمیر اور میان نظام اور میان لا اور کو سنگسار کرین العیاذ ہامدیہ کیا  
 مذہب ہو کہ مخالفین اور موافقین کلام ہمیں سنگسار کرنے کو تیار ہوتے ہیں مقبولیت مخالفین علامتہ  
 مقبولیت مخالفین کی اور بغض انھیں مخالفین خصوصاً بغض نفرت اہل ین کی نشانی ہو بغض انھیں انھیں کی  
 چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث صحیح مسلم کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ حسب کسی بندہ  
 کو دوست رکھتا ہو جو چاہے کہ میں فلا نے سے محبت رکھتا ہوں تو بھی محبت کرے پس جبریل اسی  
 محبت کہتے ہیں پھر اسلم بن بکر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلا نے شخص سے محبت رکھتا ہو تو ہم بھی محبت کرے  
 پس اہل آسمان اس سے محبت کہتے ہیں پھر کدی باقی ہر اسکے واسطے مقبولیت اہل ین میں اور جبریل  
 کسی بندے سے بغض رکھتا ہو جو چاہے کہ میں فلا نے شخص سے بغض رکھتا ہوں تو بھی اس سے بغض کرے  
 پس جبریل اس سے بغض رکھتے ہیں پھر کادیہ ہیں اہل آسمان میں کہ اللہ تعالیٰ بغض رکھتا ہو فلا نے سے  
 تم بھی بغض کرے اور اس سے پس بغض کہتے ہیں اس سے اہل آسمان پھر کدی جاتا ہو اسکے واسطے بغض  
 زمین میں انتہی متقلات صدیقین چند رسول بطور نمونے کے کیے جاتے ہیں رد اسکے قبا ح کا تہیاب  
 خارج حد بیان سے ہر سوال اول نقل اول کے کیا معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خود میرے بیٹے کے  
 ساتھ کھیلے گا کہ ہر تمام اہل دیان سماوی اور تمام عقلاے عالم کا اتفاق ہو کہ اللہ تعالیٰ عیث اوجیب  
 اور جمیع عیوب سے پاک ہو اور خود اپنے کلام متقدس میں فرماتا ہو کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور عینے نہیں بنایا آسمان و زمین اور جوار و کتبے سج ہو کھیلے ہوئے  
 یعنی کھیل جناب باری پر ثابت کرنا مخالف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان و ایمان کے سوال دوم  
 نقل چہارم میں اسکے کیا معنی ہیں کہ جیسا کہ ہمیکے کہہا کہ سب حق ہو میرا نے کہا کہ ان جاننا  
 ایمان ہو ہونا کفر ہو یہ مسئلہ وحدت وجود کا میرا نے کے نزدیک حق ہو یا باطل اگر باطل ہے اسکے  
 سامنے کو ایمان کہنا خطا ہو اور اگر حق ہو اسکے بولنے کو کفر کہنا خطا ہو جن اولیا اور علما نے اس مسئلہ  
 جاننا ہر صد ہائی اور کتابین اور کتب بیان میں تصنیف کی ہیں اور اگر ہونا کفر تھا تو خود میرا نے کیوں بولے  
 کہ لا اضر بآلہائیں چنانچہ نقل ہم میں موجود ہوا و نقل نجم وغیرہ میں یہاں خود میرا نے دونوں ہی اہل حق  
 ہیں پس اگر جانتے ہیں کہ کفر و دیہاد و دانستہ کفریات کیوں زبان پر لاتے ہیں اگر کہیں کہ عوام کے دوزخ

بولنا کفر تو وہاں علوم کہاں تھے وہاں سب خاص الخاص جمع تھے بیان تک کے کتابھی وہاں کا وہ مقام رکھتا تھا  
 کہ اصحابِ مہدی کو شرماتا تھا چنانچہ برفلقی ہفتہ ہم میں مذکور ہو چکا علاوہ کہ جب حق بات ہوئی اگرچہ  
 باریک اور دقیق ہی نہایت لامل بیکہ عوام کے روبرو اسکا تذکرہ نے احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کو نہ کر ہو گا  
 بلکہ اعتقادِ ایمانی کے حکم کو کفر بولنا خود نے احتیاطی اور گناہ سخت ہر سوال سوچ اور نقلی حرام میں اسکے کیا  
 ہیں کہ کہا پڑنے خدا پر تنقید ہو گئے ہو گئے بڑے شو شعریں ارم ازان کہ نہ خدا لے کہ تو دوسری ہر خطہ  
 مرا تازہ خدا سے درگست چہ انتہی استغفر منہ العظیم خدا کے عالم واحد ہر اور قدیم ہر اور اس پر اہل وجود  
 اولیٰ شہود سب کا اتفاق ہر کسب سب کی وحدت اور قدم کے قائل ہیں یہ پڑنے سے نیرا ہوا کیا معنی  
 اور آگے کہاں بڑھو اور ہر خطہ تازہ خدا کیسا کوئی مسلمان بھی حضرت الوہیت میں ایسے کلمات  
 یہاں زبان پر لاتا ہی سُبْحَانَہُ وَتَعَالٰی عَمَّا یَصِفُوْنَ سوال چہارم نقل ہفتہ میں اسکے کیا معنی ہیں  
 کہ خدا فی الحال ہو جاتا ہی لیکن بندہ ہونا محال یعنی آدمی خدا فی الحال بن سکتا ہی لیکن بندہ ہونا محال ہر  
 اور پھر کہ شکر ہوتا ہی کہ خدا نے مجھ کو اور ملک کو بندہ کیا اور مالک اپنے ملک کیا یعنی بندہ ہونا کہ ممکن بالفعل  
 اسکے استحالة محال ہونے کے قائل ہوئے اور پھر اسکے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوئے اور  
 خدا نہ کہ محال ہر اسکے امکان فعلیت کے قائل ہوئے عجیب تعارض و تساقط ہر کہ بیان سے باہر ہو چکا  
 یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اور ملک کو مالک اپنے ملک کیا مالک اللہ تعالیٰ ہر فقط قُلْ اللّٰهُ  
 مَلِکُ الْمَلٰٓئِکَۃِ اور کوئی اسکے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہر لَوْ کُنْ لَّہٗ شَرِکٌ لَّفِی الْمَلٰٓئِکَۃِ  
 یعنی نہیں ہر کوئی اسکا شریک ملک میں نہ میرا نہ خود میرا نہ یَقُوْلُوْا اِلٰہًا کُلٌّ بَا سُوَالِہِمْ  
 ہم میں اسکے کیا معنی کہ نہ میں کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو جانا اور خلیفہ دلا رہے یہ کسی  
 دلا رہی کی کہ نص قرآنی لَوْ یَلِدُوْا لَوْ یُوْلَدُوْا لَکُمْ مِنْ تَحْرِیْطٍ کرے اسکو یلد یولد پڑھا وہ بیت  
 شان اکیس میں ہر نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب اسکو  
 یَلِدُوْا لَوْ لَکُمْ پڑھا تو یہی معنی ہوئے کہ خدا سے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اور خدا بھی کسی سے پیدا ہوا  
 سبحان اللہ شیخ جو نیور کی شان اسقدر بڑھی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو  
 جنا اور خدا سے جو نیور کی شان اسقدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہی اور جتنا بھی گیا ہی ان  
 حٰی اِلَّا قِیَمَہٗ ضَمِیْزِی وَیَسْبِغُہُ الَّذِیْنَ طَلَعُوْا اَیُّ مُنْقَلِبٍ یَّیْقِلُوْنَ سولے اسکے

اور بہت اعتراضات اور سوالات متقولات مذکورہ الصدر پر وارد ہوتے ہیں کہ اہل خرد و بادی النظر  
استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے یہاں بطور نمونے کے اس بقدر پر اکتفا کی گئی و اللہ تعالیٰ ہی بہت مشکل  
والی صراط مستقیم

## باب ہشتم بیان تسویہ میں مشتمل دو مطلب

یہ عمدہ مطالب ورائے عقائد ممدویہ ہر کہ بغیر اس اعتقاد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ  
بقیہ اقرار ممدویت شیخ جوینور کے آدمی کو ایمان سے دور جانے میں پس طبری بحث او کے مذہب میں  
دوہین ایک اثبات اور دوسرا تسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائل ممدویت تھا بفضل الہی  
نخوبی انجام پذیر ہوا اب بحث تسویہ میں اس کے فضل پر اعتماد کر کے ابتدا کی جاتی ہے و علیہ  
نَوَافِلُکُمْ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ موضح ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطلب اول کہ  
قوم مذکور دعویٰ کرتے ہیں کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں اور ممدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور  
امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہر کہ ممدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب قرب الہی  
میں ساتھ حضرت سید الاولادین آخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں باب اثبات میں نخوبی تین وجوہ باطل ہو چکا  
اوسکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اوس مقدمے کے اگرچہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم  
بالفرض و التقدر ثابت بھی ہو و ممدویون کو اصلاً مغیب نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ این مفزہ مراتب  
بلکہ دشمنانہ راست پس بطلان مقدمہ ثانیہ و مطلب دوم کا تحقیق میں بخاطر ممدویون کے نبوا بلکہ اس واسطے  
کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف واقع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ سنایت مخالف  
نصوص و اجماع اہل اسلام کے ہے ابطل ہر دو اسکا ضرور معلوم ہوا و لا حول و لا قوۃ الا باللہ  
العلی العظیم رَبَّنَا عَلَیْکَ تَوَكَّلْنَا وَ اِلَیْکَ اُنْبِیَا لَکَ الْصِّیْرَةُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا  
اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات  
مصنفہ سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ممدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر  
رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ نبواہد الولائی کے رئیسوں باب میں لکھا ہے کہ ذرا سے  
سنائے او ان کے ممدی سے جو جیسا کہ تم است رسول اللہ میں داخل ہو گاہا ان داخل ہوئے

بہت مشکل  
اور صلیح

سید ابوالحسن علی ہمدانی نے فرمایا ہے کہ جوینور ممدی موعود اس واسطے کہ ان کے عقائد میں اختلاف ہے

بہت مشکل  
اور صلیح  
بہت مشکل  
اور صلیح

کہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابوبکر صدیق کا ساتھ ایمان امت کے وزن کیا جاوے تو ایمان  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوبکر صدیق سب امت پر فاضل ہیں جواب دیا کہ  
 ایمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے یا ایمان ابوبکر کا علمائے کما کہ ایمان محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے جواب دیا کہ ایمان اس نبی کے عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے  
 علمائے کما کہ تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان تمہارا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو گا تو  
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ  
 نے فرمایا ہر مَنَّا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ جَوَاب خلاصہ کلام یہ ہے کہ علمائے کما کہ  
 کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابوبکر صدیق کا غالب ہے تمام امت کے ایمان سے تو تمہارے  
 ایمان پر بھی کہ خبر ہے ایمان امت کا غالب ہو اور میرا ان نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ  
 امت میں داخل ہونے سے مجھے ترجیح ایمان ابوبکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کہ ایمان اون کا ابوبکرؓ سے افضل ہے حالانکہ امت میں داخل ہیں بدلیل اس آیت  
 کے کہ وَمَن كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ  
 کی کہ عذاب کرے اون پر اور حالانکہ تم امی محمدؐ اون میں موجود ہو مگر یہی نہ کہ مدد ہی اپنے  
 مدد کی اس تقریر کو غرائب تقریرات اور عجائب جوابات سے جانتے ہیں اور حالانکہ یہ ایمان  
 جواب کو سوال سے ذہد بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ سراسر اون کے مطلب کے مخالف ہے  
 اس واسطے کہ علمائے کما کی غرض یہ تھی کہ تم خبر امت ہو اور جب خبر ہوے تو کل کی مغلوبیت سے  
 جزو کی مغلوبیت لازم ہوئی اور انھوں نے تنک کیا آیت سے اور آیت میں ہرگز خبریت کا ذکر  
 نہیں ہے بلکہ طریت کا بیان ہے سب جانتے ہیں کہ فیہم سے طریت سمجھی جاتی ہے اور خبر اور کل میں طریت  
 نام مقول ہے نہ آپ اپنا طرف ہونا لازم آوے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب تک کہ تم ان میں  
 رہتے ہو اون پر عذاب الہی نازل نہ ہوگا اگرچہ وہ اس کی خواہش بھی کریں اس واسطے  
 کہ عادت الہی ایسی ہے کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اوترتا ہے جیسا کہ  
 امت صالح اور لوط علیہما السلام کا قصہ مشہور ہے اور انوس کا مقام ہے کہ اون کے میرا  
 نے یہ غور کیا کہ پیغمبر کا امت میں داخل ہونا کیا معنی امت دو قسم ہے امت دعوت اور امت

۴۲

اجابت امت و عورت اوسکو کہتے ہیں کہ پیغمبر جبکہ خدا کی طرف دعوت کرنے اور راہ بتلانے کے واسطے آئے ہیں اور کفار بھی باغینعی اہل استہدائیا علیہم السلام کا انہیں داخل ہونا محال ہے اور امت اجابت اوسکو کہتے ہیں کہ جنھوں نے اس دعوت کو قبول کیا اور پیغمبرؐ کے تابع ہو کر اور انبیاء علیہم السلام باغینعی بھی داخل امت نہیں ہو سکتے اسواسطے کہ تابع اور متبوع میں فرق ضرور ہے اور سب سے زیادہ حیرت اور فسوس اس بات کا ہو کہ یہ مہدی اپنے تئیں ہمیں مراد مند بولتے تھے اور بیان کلام الہی میں اپنے تئیں لاثانی جانتے تھے اور اتنا بھی نہ سمجھے کہ اس آیت میں ضمیر فریم کی طرف کفار کے پھر تھی ہر اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تک تم ان کفار مکہ میں رہتے ہو تب تک اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کریگا جیسا کہ تفصیل اسکی تفسیر کشاف اور بیضاوی اور معالم التنزیل اور جلالین اور کبیر اور مدارک میں ہو بلکہ جسکو کچھ بھی سمجھ کلام عرب کی ہوگی اوسکو بغیر جمع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سابق سے یہ مطلب صاف ظاہر ہو جاوے گا اسواسطے اوس پر یہ کہ یہ کافر قابل اور باعد کھا جانا ہو وَاِذْ عَلِمْنَا بِاَنَّ الدِّينَ كَثُرُ وَالْيَتْمَانُ الْوَقِيلُ لَوْكُنَّا اَوْحٰى جَوْدٌ وَمَعَكُمُوْنَ وَعَمَلُكُمْ لِلّٰهِ ثُمَّ لَمَّا اُولٰٓئِكَ ه وَاِذْ اَنۡشَأَ عَلَيۡهِمْ اِيۡمَاتُنَا قَالُوۡا اِنۡ سَمِعْنَا لَوَشَّاعًا لُقۡنَا مِثْلَ هٰذَا اِنَّ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِرُ الرُّسُلِ وَ اِذۡ قَالُوا اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنۡكَ فَامۡطُرۡ عَلَيْنَا جَارِدًا مِنَ السَّمَآءِ اَوْ اٰتِنَا لِعَذَابٍ اِلَيْهِۭ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فَرِيۡمٌ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوۡنَ وَمَا لَهُمۡ اَلَا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّوۡنَ عَنْ الْمَسٰجِدِ الْحَرَامِ الْاٰيَةُ اوںکے مہدی سے اس ظاہر آیت کے فہم میں ایسی خطا مرتب ہونا دال ہر اس بات پر کہ یہ مہدی نہیں ہیں اسطورہ سے کہ مہدی اوںکے نزدیک معصوم ہیں خطا سے اور یہ نجاستا کہ یہ یعنی اوںکے مہدی نے فقط مفسرین کے خلاف کیے بلکہ نص قرآنی کے خلاف کیے یہ بات اسواسطے لکھی گئی کہ مہدی اپنے مہدی سے نقل کرتے ہیں اگر انھوں نے کہا ہو کہ جو بیان مفسرین کا اور جو حدیث کہ بندے کے موافق ہو اوسکو اعتبار کرنا اور جو مخالف ہو اوسکو نماتنا اور دعوی کرتے ہیں کہ مہدی کا کوئی قول و فعل مخالف امر قطعی یعنی نص قرآنی یا حدیث متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ اس ایک مقام کے سوا مقامات کثیرہ میں

[illegible]

مخالفت قطعیات کی تا قبل میں مسطور ہو چکی تفسیر کلام سابق سے ثابت ہو کر ان کے مہدی اس  
 امت میں داخل ہیں اور استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکورہ کو علمائے فراہ سے  
 منکر تسلیم کیا ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ ایمان اس بندے کا عین ایمان نبی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اگر یہ مراد ہے کہ ایمان اس بندے کا قوت اور کیفیت میں ساتھ ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اس قدر مشابہ اور برابر ہے کہ مجازاً اسکو عین بولا جاتا ہے بطریق گائے بھوکے تو یہ بات سرسرا ہوا ہے  
 اس واسطے کہ جب تک ایمان ابوبکر صدیق کے ایمان سے کم سمجھا تو ایمان حضرت رسالت سے برابر  
 کم ہوا اور اگر عین سے مراد عینیت حقیقی ہے اور مطلب یہ ہے کہ مجھو علیحدہ ایمان نہیں ہو بلکہ وہ ایمان  
 کہ حضرت کی روح مقدس کی صفت ہے اسکو بعینہ میں اپنا سمجھتا ہوں اور سو اس کے دوسرے ایمان  
 اپنے نفس میں نہیں کہتا ہوں تو یہ بات نہایت غلط ہے اس لیے کہ جب تمہارا نفس اور جسم حضرت کے  
 نفس مقدس اور جسم طہر سے جدا اور تمنا ہے تو مثل در اوصاف اور شخصیات کے وصف ایمان بھی  
 تمہارا علیحدہ چاہیے ورنہ حضرت کا ایمان تمہارے کیا کام آویگا اگر ایسی کام آتا تو کوئی ایمان نہ آتا اور ایک  
 حضرت کا ایمان اسکے واسطے کفایت کرتا ایسا ہرگز نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بعزت کرہ انبیا علیہم السلام  
 فرماتا ہے تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مِمَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ  
 عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵ یعنی وہ ایک جماعت تھے گزر گئے انکا ہے جو کیا گئے اور تمہارا ہے جو تم کاؤ  
 اور تم سے پوچھ نہیں اونس کے کام کی اور اگر یہ مراد ہے کہ ایمان حضرت کا منتقل ہو کر بعینہ مجھ میں گیا  
 تو یہ بات عقلاً اور نقلاً باطل ہے اس واسطے کہ ایمان ایک عرض نفسانی سے ہے اور عرض کا منتقل ہونا  
 ایک محل سے دوسرے محل کو باتفاق عقلائے عالم کے باطل ہے اور بطور فرض محال اگر منتقل ہو ج  
 مقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے استغفر اللہ العظیم حالانکہ تمام اہل ملت اسلامیہ قائل ہیں  
 کہ روح مقدس جیسا کہ حیات میں با علی صفات و کمالات بشریہ موصوفہ تھی اب بھی وہی صفات  
 سے بلکہ یونامیو زیادہ اوس سے موصوفہ ہے چہ جائے ایمان کی کہ اصل اور مبداء تمام کمالات کا ہے اور  
 اگر کہیں کہ وہ ایمان مع اوس روح کے انہیں حلول کیا تو پوچھا جاتا ہے کہ تمہاری روح بھی تم میں ہے یا  
 نہیں اگر تو تم دو دلے ہوے اور یہ بھی باطل ہے بحکم اس آیت کریمہ کے کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ  
 مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ اَلَا يَتَّبِعْنِ اللّٰهُ لِمَا يَشَاءُ لَمْ يَجْعَلْ لِّمَنْ يَرْجِيْ



اور اگر کہیں کہ ہم میں دوسری روح نہیں ہے بلکہ وہی روح غدس ہمارے بدن کی بھی روح ہے اور ہم  
حضرت رسالت و دو قالب یکجان ہیں تو یہ تاسخ ہوا کہ جسکو ہنود جنم بدلنا کہتے ہیں اور اسکو اہل اسلام  
باطل جانتے ہیں بلکہ حکما بھی اسکو محال کہتے ہیں جیسا کہ ایک دمی بین و نفس ہوتا محال جانتے ہیں  
جیسا کہ صدر اوغیرہ میں مبرہن ہے اور اگر ایمان بمعنی محض ہے کہ ہے یعنی جن چیزوں پر پیغمبر صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم ایمان لائے اور انہیں چیزوں پر یقینا بندے کو ایمان ہے تو اس عوتے سے ملو کچھ  
فضیلت ابوبکر صدیق پر بلکہ عوام مومنین پر بھی حاصل نہیں ہوتی اس واسطے کہ سب مسلمان انہیں  
چیزوں پر ایمان لائے ہیں جن پر حضرات انبیاء ایمان لائے ہیں قال اللہ تعالیٰ اٰمَنَ الرَّسُوْلُ  
بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ وَ اَلْمُؤْمِنُوْنَ كُلُّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلٰٓئِكَتِهٖ وَ كُتُبِهٖ وَ رُسُلِهٖ  
لَا نَفَرٌ مِنْ بَيْنِ اَحَدٍ رِّنْ مُحَمَّدٌ یعنی ایمان لایا رسول اور چیزوں پر کہہ کہ اوتاری گئیں اور  
جانب ب و سکی سے اور ایمان لائے مومنوں سب ایمان لائے امد پر اور فرشتوں پر اس کے  
اور کتابوں پر اس کے اور رسولوں پر اس کے کہ ہم نہیں فرق جانتے ہیں کسی ایک میں اس کے  
رسولوں سے اور دوسری جاے فرمایا قُولُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ مَا اُنْزِلَ الْبَیِّنٰتِ وَ مَا اُنْزِلَ اِلَیَّ  
اِبْرٰهٖمَ وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطَ وَ مَا اَوْتِیْ مُوْسٰی وَ عِیْسٰی  
وَ مَا اَوْتِیَ الْکَافِرُوْنَ مِنْ نِّبَیِّہُمْ لَا نَفَرٌ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ وَ نَحْنُ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ  
فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِہٖ فَقَدْ اٰهْتَدُوْا الْاٰیۃُ یعنی کہ تم اسی مسلمانوں کہ ایمان لا  
ہم امد پر اور اس پر کہ اوتارا گیا طرف ہمارے اور اس پر کہ اوتارا گیا طرف ابراہیم اور اسمعیل اور  
اسحق اور یعقوب اور اولاد یعقوب کے اور اس حکام پر کہ ملے موسیٰ اور عیسیٰ اور ملے سب  
پیغمبروں کو ان کے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں جانتے ہیں کسی ایک میں اور سب  
اور ہم اسی کے فرمان بردار ہیں پس اگر ایمان لاوین اہل کتاب جس طرح کہہ کہ تم ایمان لائے ہو  
پس مقررہ پاویگی انتہی غرضکہ یہ کلام ان کے مہدی کا کہی کہ پر خالی خطا سے نہیں ہے  
پس جب کہ ایسے مطالب عالیہ ایمانیہ میں پاک خطا سے مہدی بنصوم کمان سے ہو  
وہو المقصود قولہ اور دلائل شرعیہ سے اسکی یہ بھی ایک دلیل ہے جو مرقاہ شرح مشکوٰۃ میں  
باب شرائط ائمہ میں مذکور ہے کہ جیسا خاتم انبیاء قائم مقام کل انبیاء کے ہیں خاتم اولیاء

قائم مقام کل ولایا کے ہیں انتہی جواب باب پنجم میں کثرت سے احادیث صحیحہ صریحہ اس مقدمے میں گذرین کہ ابوبکر صدیق بعد انبیاء علیہم السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں اس قول حسب مرقاة کا اونکے مقابل رتبہ استدلال کا نہیں رکھتا ہے اور اگر کلام صاحب مرقاة کا تفسیر سبزیہ کا لوحی من السماء ہے تو تمہارے مذہب کی بالکل بیخ کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاة کی اس کلام سے سراسر تمہارے مقصود کے مخالف ہے اب یہاں ترجمہ تمام عبارت مرقاة کا کہ متعلق اس مقام سے ہے لکھا جاتا ہے کہ عقلاے انصاف پسند پر حقیقت حال کمال باوے مولانا علی قاری صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ اختلاف ہے اس امر میں کہ مدعی اولاد امام حسین ہیں یا اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسب کھتے ہوں اور ظاہر تزیہ ہے کہ جاب باپ سے حسنی ہو وین اور جانب ان سے حسینی قیاس کر کے کر اور پر احوال حضرت اسمعیل و یسحق صاحبزادوں حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب بنیابی اسرائیل کے اولاد اسحق علیہ السلام ہیں ہوئے اولاد اسمعیل علیہ السلام میں فقط ایک ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام سب کے اور خاتم الانبیاء ہو کر نبع البدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر ائمہ اور اکابر امت اولاد حسین رضی اللہ عنہ میں ہوئے مناسب ہوا کہ حسن رضی اللہ عنہ کا اس طرح پر جب نقصان کیا جاوے کہ انکو ایک ولے ایسا دیا جاوے کہ خاتم اولیا اور قائم مقام سائر انبیاء کے ہووے انتہی اب غور کا مقام ہے کہ مدعی جو پوری تو اونکے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولاد لیا ہووے تو امام حسین کی اولاد میں اور کبھی لامال افزائش ہو گئی اور امین امام حسن کا جب نقصان کیا ہوا بلکہ انکی اولاد کو تو سراسر حرمان ہوا علاوہ یہ کہ لفظ اولیا کا اگرچہ بمعنی لغوی صحابہ کرام اور انبیاء و مرسلین بلکہ ملائکہ مقربین اور کرد و بدین کو بھی شامل ہے لیکن عرف میں حیل ولیا بولتے ہیں تو مراد اونسے وہی اولیا ہونے ہیں کہ سو ائمہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ بلکہ یہ اہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ نے مختصر ہجۃ الاسرار میں اسکی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ دابہ کا کہ اصل میں شامل ہے ہر چیز جائدار کو کہ چلتے ہیں زمین پر لیکن اہل عرف نے اسکو خاص کیا چار یا یوں پر پھر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر اب اگر کوئی دابہ نے قرائن کے بولے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور انسان غیرہ نہ سمجھیں گے اور وہی صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ابوبکر صدیق افضل ہیں بعد انبیاء کے تمام

اولیاس است اور اہم سابقہ سے چنانچہ باب پنجم میں بل میں حدیث دوم سید کہول اہل الخبیۃ کے  
گزر چکا اور وہی صاحب قات تھمارے ممدی اور اوٹکے گردہ کو نہایت بُرائی سے یاد کرتے ہیں  
چنانچہ اس کتاب میں بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلاد ہندوستان میں ایک گردہ ظاہر ہوا کہ اوٹکو  
ممدی بولتے تھے اور وہیں کچھ یا ضنین عمالی اور کشوٹ غلی ہیں اور جہالات ظاہر ہیں مجملہ اوٹکی جہالت  
ایک ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مدفون ہوئے بعضے بلاد خراسان  
میں ہی ممدی موعود تھے اور اب انکے سوا کوئی ممدی جو دین ناوے گا اور اوٹکی گمراہیوں میں  
سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہوے وہ کافر ہے اور ہمارے شیخ  
عارف بامدولی شیخ علی متقی نے ایک سالہ جامعہ علامات ممدی میں سببیل سیوطی سے منتخب کر کے  
تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مذہب کے علما مکہ معظمہ میں موجود تھے ان سے اس باب میں فتویٰ  
پوچھا ہے فتویٰ دیا کہ جو شخص کہ حکومت اور قدرت رکھتا ہو اوپر اسکو واجب ہے کہ اوٹکو قتل کرے  
تمام ہوئی عبارت مرقاۃ کی اور اس طرح ملائے موصوف اپنے ایک سالہ احوال ممدی میں بھی تقوم کی  
تفصیل و تکفیر کرتے ہیں اور طریقیہ کے جو بعضی اور مقام خاتم الاولیا کا یعنی مساوات اور امداد علوم انبیاء و رسل  
کو عیسیٰ میان ممدی موافق اپنی فہم ناقص کے قصور الحکم سے سمجھ کر اپنے شیخ جنینور کے حق میں  
جہالتے ہیں چنانچہ آئندہ آویگا اوٹکو ملائے موصوف اس سالے میں کفر صریح ٹھہراتے ہیں اور تحقیق  
اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک مراد اس سے ممدی نہیں ہیں  
مطلب و ممدی آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجماع سے ثابت ہے کہ افضل بعد  
انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں جواب نور الانوار وغیرہ میں کتب حول سے مذکور  
ہے کہ حکم اجماع کا قطعی ہو نیکیور کنی شرط ہے کہ تمامی امت کہیں کہ اجماع کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوئی  
تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص نے بھی اختلاف کیا تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہے اور اختلاف  
اس ایک کا مانند اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ صواب اس ایک کی طرف ہو گا باقی تمام خطا پر بیرون  
اور اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا و لیکن بعضے ساکت رہیں تو اسکو اجماع سمجھتی کہتے ہیں اس میں  
خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ یہ اجماع ظنی ہے نزدیک و نکلے انتہی اب ظاہر ہے کہ اس  
حکم میں ایذا و تفضیل وغیرہ کا خلاف قدیم سے چلا آتا ہے اور اس طرح کا اجماع اس حکم تفضیل میں

ممنوع غیر ممنوع ہوتی عبارت رسالہ مذکورہ کی جواب بیان جو تیسے نور الانوار دیکھ کر یہ تقریر  
طولانی بنائی تمہارے مقصود کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضر ہو اور ہمارے مقصود کے واسطے  
مغیب اور مہیو فوق ہے شرح اوسکی یوں ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر اجماع میں شرط نہیں ہے اس واسطے  
کہ اجماع دو قسم ہے ایک وسنات پر اجماع کرنا کہ جس میں اجتہاد و رد اسے کی حاجت نہیں ہے بلکہ  
ہر خاص عام اوسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر روز پانچ نمازین فرض ہیں اور رمضان  
کے روزے فرض ہیں کہ اگرچہ یہ چیزیں نص قطعی سے ثابت ہیں لیکن اجماع بھی اس پر منعقد ہوا ایسی  
چیزوں کے اجماع میں البتہ تمام عام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفصیل ابو بکر صدیق  
رضی اللہ عنہ اس قسم کا نہیں ہے تو دوسری قسم یہ ہے کہ ایسی بات پر اجماع کرنا کہ جس میں اسے اور اجتہاد کی  
حاجت ہے جیسا کہ احکام کلام کلاخ اور طلاق اوبیع وغیرہ کے اس میں عوام امت کا لانعام ہیں اور انکا متفق  
ہونا کچھ ضرور نہیں ہے فقط مجتہد لوگ ایک ماننے کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے  
ہوں جبکہ اس بات پر متفق ہو گئے اجماع قطعی ہو گیا اور اس اجماع میں جو عمل کہ مرتبہ اجتہاد کو  
نہیں پہنچے ہیں مثل عوام الناس کے یہ اعتبار ہیں جیسا کہ فقط متکلم ہوا ہے فقط منفسہ یا محدث ہو  
کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے بھرہ نہ رکھتا ہو یہ غلامہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الجہامی اور مسلم الثبوت کا  
اور مسئلہ تفصیل کا اسی قسم سے ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیاء علیہم السلام کے  
مجتہدوں کا کام ہے کہ اول معنی افضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے خویش  
وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض و تفتیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا پس اسے نایک  
مقدمے میں عوام امت کو کیا دخل بجز تقلید کے اور اس اجماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تیسے  
شرط ٹھہرایا نہایت خطا ہے یہ اجماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اونسے بڑھ کر اس مقدمے کا  
پہچاننا دوسرے کو قسم محلات عادیہ سے ہے پس صحابہ میں جو لوگ نہ اجتہاد کا رکھتے تھے اور انکا اتفاق  
کافی ہے لکن ثابت ہو جاوے اور یہ جو تیسے اپنی تقریر کا ثرہ نکالا کہ امیہ فروقہ تفصیل کا خلاف قدیم  
چلا آتا ہے تو اجماع ممنوع ہے تمہارے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد جنوری کا ہی کمال  
مضر ہے بیان اوسکایہ ہے کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے جمہور صحابہ نے اجماع کیا کہ بعد انبیاء علیہم السلام  
کے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابو ذر و یزید

بیان تمام احکام کا اور اہل جمہور ان افضلیت شیخ جنوری کا سبب جامع ہے کہ کرام کے ابو بکر علی رضی اللہ عنہ افضل اس امت سے

اور نہ باب و رہا ہر اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نے اتفاق اس بات پر کیا ہے کہ علی  
افضل امت ہیں پس کلام صحابہ مجتہدین ان کے تحقیقاً اور مقلدین تقلید اس قول پر متفق ہوئے  
اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد نیا قول نکالنا باطل ہوتا ہے چنانچہ توضیح میں  
لکھا ہے کہ جب صحابہ دو قول پر مختلف ہوئے اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول تیسرا باطل ہے بعضے کہتے  
ہیں کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہے اس لیے کہ اصحاب زیدین ہرگز ان کے حق میں گمان  
جمل کا کیا جاوے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد والے بھی اگر ایسا اختلاف کریں تو بھی اجماع  
مرکب ہو جاتا ہے اور نولانوار اور دائرہ شرح سنار میں بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ اگر  
قول ثالث رافع اور تقیض ہوا وہ قولوں کے تو ممنوع ہے اب یہاں سے ثابت ہوا کہ جبکہ صحابہ  
کرام کا اجماع مرکب کہ ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی مرتضیٰ مددیون کے تیسرے قول اختراعی سے  
کہ بلکہ سید محمد جوینوری افضل میں سب سے اٹھ جاتا ہے تو یہ قول تیسرا خارج اجماع ہو اس پر باطل ہوا فوق  
قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ مدویہ کے منکر اجماع صحابہ کا کافر ہو چنانچہ سید میران جی بن سید  
سلام مدنی نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر نص قرآن و منکر حدیث متواتر تہی اور منکر احکام  
مدی اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ و ائیت کافری قولہ شاید کہ اسی سبب سے علامہ نقی  
رحمہ اللہ شرح عقائد نسفی میں بحث اس مسئلہ کی لکھی ہے کہ بائی سنی دلیلین جانیہ کی تسامح  
اور زمین ہی یہ مسئلہ متعلق اعمال سے تاکہ ہووے توقع اس میں محل کسی وجہ کا انتہی اور اگر یہ حکم اجاب  
قطعی سے ثابت ہوتا تو علامہ رحمہ اللہ ایسا ہرگز نہ کہتے کیونکہ توقع تردد حکم قطعی میں ہرگز ترجیبا  
و خطائے فاحش ہے اور بحیرہ تعلق اس مطلق عبارت کا مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں زمین  
رضی اللہ عنہما کے مختلف بلا سبب ہے جواب نکلو اس سے کیا کام کہ شیر شاہ کی داڑھی بڑی یا سلی شاہ  
کی اگر فضیلت عثمان اور علی میں لائل متعارض ہووین یا فضیلت ابو بکر و علی میں لائل متعارض ہووین  
بہر حال صحابہ کرام سوائے فضیلت ابو بکر یا علی کے تیسرے کی فضیلت نہیں مانتے ہیں اور اسی پر  
اجماع مرکب ہوا ہے موافق قاعدہ اصول کے کہ اوپر مذکور ہوا یہ ایجاد فقیر کہ مدی جوینوری کا  
افضل ہیں باطل ہوئی و نہ صحابہ کا اجماع کہ ان میں سے ایک کے افضل تمام امت پر جانتے تھے  
خطا ٹھہر گیا اور یہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً صحابہ کرام جملہ اتفاق کو بین اس واسطے کہ



بعد رسول اللہ کے یا ابوبکر بنی یا علی بن اور یہ آیت اون دو میں سے ایک کے حق میں ہو اور ہم کہتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی رضی اللہ عنہ پر محمول ہو وے اسلئے کہ اس اتقی کی صفت میں فرمایا کہ نہیں ہو اور سپر کسی کا احسان قابل بدلا دینے کے اور چونکہ علی رضی اللہ عنہ پر حضرت رسالت پناہ کا حق نبوی تھا کہ حضرت نے اونکو اونکے والد سے لیکر پرورش فرمایا تھا یہ صفت اوپر صادق نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حقوق نبوی قابل بدلا دینے کے ہوتے ہیں البتہ ابوبکر صدیق پر حضرت کا احسان نبوی نہ تھا بلکہ یہ ہمیشہ حضرت پر اپنا مال و متاع تیار کرتے رہے چنانچہ حضرت نے فرمایا کہ مال کسی مسلمان نے مجھ کو استفادہ کیا جس قدر کہ مال ابوبکر نے ہاں احسان ہدایت اور راہ تیار کیا ابوبکر صدیق پر تھا مگر یہ احسان قابل بدلے کے نہیں ہو جیسا کہ قرآن شریف میں ہوا **اَسْكُمُ عَلَيْه** من اجبر یعنی نہیں مانگتا ہوں میں تم لوگوں سے اس ہدایت کا کچھ بدلا پس ثابت ہوا کہ آیت ابوبکر صدیق کے حق میں ہو اور وہی اتقی ہیں اور چونکہ دوسری آیت میں آیا ہے **اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ** اتقاكم یعنی افضل تم میں اللہ تعالیٰ کے پاس اتقی تمہارا ہو معلوم ہوا کہ ابوبکر صدیق افضل امت ہیں انتہی مگر یہ مشہور ہے کہ یہاں اتقی مطلق ہو اگر ابوبکر صدیق اور ان سے اتقی ہیں حضرت رسالت مآب کے کیونکہ اتقی ہو ویسے سواس شبہ کہ شواہد عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرقہ تفضیلیہ کی طرف سے وارد کر کے دو طور سے دفع کیا ایک کہ بیان کلام سائر الناس میں ہی نہ پیغمبروں میں اسلئے کہ شریعت سے معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام منزلت میں سب سے ممتاز ہیں اونکو سائر الناس پر اور سائر الناس کو اون پر قیاس نہ کیا چلے جسے پس بموجب عرف شرع کے مقام بیان فضیلت میں اسم قسم کے الفاظ مخصوص ہوتے ہیں اور تخصیص عرفی تخصیص فکری سے قوی تر ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ گویوں کی روٹی بہتر ہو دوسری روٹیوں سے ہرگز نہ سمجھیں کہ باوام کی روٹی سے بھی بہتر ہو اسلئے کہ وہ معروف نہیں ہو اور بحث ایسے مقام میں لے اور غلے سے ہوتا ہونہ فواکہ اور میوے سے اور دوسرے طور دفع مشہور مذکور کا یوں بیان کیا کہ بعض بزرگوں اہل سنت سے سنا گیا کہ اتقی اس جہا اپنے معنی عموم پر ہے یعنی ابوبکر اتقی ہیں سب سے لیکن نسبت اون لوگوں کی عقیدہ حیات میں ہو ورنہ پس ابوبکر صدیق پر یہ کلمہ آخر عمر میں کہ حضرت رسالت کی رحلت ہو چکی تھی صادق آیا **اَللّٰمُ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ** کلام مقام ہے کہ غرض اس تاویل سے یہی ہے کہ انبیاء اور حضرت خاتم انبیاء پر فضیلت لازم نہ آوے نہ یہ کہ

کہ بعد زمانہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جو لوگ پیدا ہوئے ان پر بھی فضیلت مراد نہیں ہر اس واسطے  
 کہ یہ بات تو مقررات اہل سنت سے ہے کہ جب کہ ابوبکر صدیق اپنی آخر عمر میں سائر موجدین سے  
 کہ عمر و عثمان علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم انہیں اہل ہیں افضل واقعی ٹھہرے اور یہ لوگ تمام  
 متاخرین امت سے افضل ہیں اور معلوم ہو کہ افضل سے افضل افضل ہوتا ہے اور احوال ابوبکر صدیق  
 تمام امت موجود اور غیر موجود سے افضل ہوئے ایسے ظاہر و باہر مقاموں کو طویل طویل ہمارے اپنے  
 مقصود پر کہ کسی گھون اور پچھلون کے حاشیہ خیال میں بھی نگہ نہ رہا ہو گا جانا انسانیت ہٹ دھرمی ہی  
 قول اور معلوم کیجئے کہ موضوعات میں علی بن عاق کے کہ نام اسکا تنزیہ الشریعہ المرفوعہ ہے کتاب  
 الفتن میں ابن عدی کی کتاب سے کہ نام اسکا کامل ہے حدیث ابوبکر یہ رضی اللہ عنہ سے منقول  
 ہو کہ ہو گا آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے اس پر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اسکی  
 زکریا و فاروق و شیخ اسکا مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہیں صحیح کیا گیا ہے یعنی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ روایت  
 برقی ہیں اس ضعف سے کیونکہ انہی پر یہ حدیث سند صحیح سے لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ  
 میں ابن سیرین سے جواب کہ ان سے ثابت ہوا کہ برقی ہیں ضعف سے حالانکہ امیہ اس فن کی  
 تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتب سمار الرجال میں موجود ہے  
 بلکہ یہ بات ابن عاق کی عبارت سے بھی نہیں منہوم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام امور  
 اس واسطے کہ ابن عاق کی عبارت یہ ہے حدیث یکنون فی آخر الزمان خلیفۃ لا یفضل  
 علیہ ابوبکر و لا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ و فیہ زکریا و القوار و شیخ مؤمل  
 بن عبدالرحمن ضعیف ثعقب بانہما بیان منہ فقد ورد بسند صحیح انجریہ  
 ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب غور کیا چاہیے کہ مصنف ابن ابی شیبہ  
 میں بروایت صحیح آئے سے کیونکہ معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور ضعف سے برقی ہے کیا راوی ضعیف  
 کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں بولتا ہے اگر کبھی ایک حدیث بھی اسکی دور و دور کی روایت سے صحت کو  
 پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ منقطع ہو کر وہ راوی ضعیف سے برقی ہو جاتا ہے و حل هذا لا حجاب  
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاذ کے ضعیف ہونے سے مشہد ہوتا تھا کہ یہ حدیث  
 بالکل نے اصل ہووے اور ابتداء اسہو انھیں سے سرزد ہوئی ہووے سو کہا کہ یہ دونوں برقی ہیں

بحث ثانی ابن سیرین کا زکریا و شیخ نے نہیں کیا خلیفہ ابوبکر و عمر و اس سے افضل ہیں





ساتویں باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن مہذب سے کہ کسی حدیث کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ  
 است میں غلیفہ نہیں فضیلت ہے اوپر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا ہے اس روایت کو امام ابو بکر دانی  
 رحمۃ اللہ علیہ اپنی سنن میں جو اب بن ابی شیبہ کی روایت اوپر مذکور ہو چکی اس میں عوف محمد بن  
 سیرین سے روایت کرتے ہیں اس میں معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب ظاہر ہوا کہ  
 جامع طرق کا مدار محمد بن سیرین کے قول پر ٹکرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن سیرین کا ہے اب انصاف  
 کیا چاہیے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اوپر فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اور اجماع عرب تمام صحابہ  
 کا کہ سطل ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث صحیحہ کہ صحاح ستہ وغیرہ مکتب معتبرہ  
 حدیث میں باسانید معتبرہ مذکور ہیں کہ دال ہیں اوپر فضیلت شیخین کے کہ اب پنجم میں مذکور ہو چکے ہیں  
 اور آگے بھی آویں گے اور علی مرتضیٰ سے تواتر قطعی کچھ اور اتنی راوی کی روایت سے مروی ہونا  
 کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک طرف ٹھہرا  
 اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکو ذرا بھی فہم و شعور اور دین میں ہو گا وہ  
 بلا تامل جانے گا کہ قوت کس طرف ہے اور قابل استدلال کون ہے اور اس قول کو اس اجماع و احادیث کے  
 سامنے کیا رتبہ ہے اس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جس وقت محمد بن سیرین نے  
 یہ بات کہی اوس وقت ان کے حاضرین مجلس نے کمال استعجاب و حیرت کیا ابو بکر اور عمر سے افضل ہو گا  
 اور اگر وہ یہ کہ محققین ہمدیہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے ہمدی دوسرے ہیں ہمدی متنازع فیہ نہیں  
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین ہمدوی نے لکھا ہے نزدیک ابن سیرین ہمدی از غیر غنی فامہ  
 مقررست چنانچہ ذکر دوا مام احمد بن عہد اسد بن علی بن یحییٰ کہ کتاب خود کہ نام او اتار النیرین  
 بعد ذکر حدیث بخاری عن امی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقصم الساعة  
 حتی یخرج رجل من قحطان لیسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمین قال المقد  
 اختلاف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح وهو الذی یصلی خلف عیسیٰ  
 وهو المہدی فلما ذاب ابن سیرین ذکر کردہ المہدی من ہذا کلامہ یؤتم عیسیٰ بن مریم  
 بلا قید از غنی فاطمہ انتہی پس اب ہمدوی لکھا قول ابن سیرین سے تفصیل ہمدی فاطمی کی ثابت کرنا  
 مراد ابن سیرین کو جو صحیح و کرنا ہے اور یہ سب ایک طرف رکھو خود تھماوے ہمدی کے قول سے کہ جنگو

ابن سیرین کے قول کو ہمدوی نے اس سے بے خبر و غافلانہ لایا ہے

معصوم جہانتے ہو لڑو نا کھلتا ہو کہ ابوبکر صدیق کا افضل ہو واللوح محفوظ کی کجی جو اس وقت کے کسب و کار  
ہوا کہ تمہارے مہدی نے کہا ہو کہ شیخ عی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہو اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد  
قلم تر کیا ہو اور شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہو کہ امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ آدو سلم میں کوئی شخص  
سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابوبکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی  
افضل ہیں ابوبکر صدیق سے تو یہ کشف اور کنا خطاے فاحش ہو اور معصومیت میں بیٹ لگا اور وقت و  
تمہارے اصول کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری بہ خور داری اور سعادت مندی اس میں تھی  
کہ اپنے بزرگ کو بھٹلائے اور محمد بن سیرین کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرتے  
کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہر قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم واللہ لینزل ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلین  
الحنزلیہ ولیضعن الحزبیۃ الحدیث یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسد اور شیخ  
عیسیٰ بن مریم اس حال میں کہ حاکم عادل ہونگے پس تو بیٹے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور اونارے  
جزیر یعنی زمیون کو جزیر لیکر اونکے دین پر چھوڑ دینا سو قوت کریں گے بلکہ یا قتل یا اسلام کا حکم فرماؤ  
اور مہدی کے ایک سادہ عہد میں دیکھنے میں آیا کہ خلیفہ چھہ ہیں خلفائے راشدین اور مہدی  
اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفائے راشدین کے کہ  
فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہو کہ سبب نجات امت ہو جیسا کہ حدیث میں ہو کہ کیف  
تہلک امة انا فی اولہا و عیسیٰ فی الخرماء والمہدی من اہل بیتی فی وسطہا  
بلکہ ابن عدی کی حدیث جو سنئے شروع میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت نسبت  
رکھتی ہو نہ مہدی سے اس لیے کہ او میں ہو کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہو کہ آخر زمانے میں خلا  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اون سے پہلے ہوگی کہ اس پر لفظ وسط کا صادق ہو  
جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہو کہ کیف تہلک امة انا اولہا والمہدی وسطہا والمسیح  
اخرا یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسط اس کے اور عیسیٰ  
آخر اس کے اور قبل اس کے ایک حدیث بروایت ابو نعیم مذکور ہوگی کہ او میں یہ الفاظ ہیں خیر ہذا الامۃ  
اولہا و آخرہا اولہا فہم رسول اللہ و آخرہا فہم عیسیٰ بن مریم یعنی بہترین اس امت کے

افعال واسطے اور آخر والے ہیں اول والون میں رسول اللہ ہیں اور آخر والون میں عیسیٰ بیٹے مریم کے ہیں پس ممدوینوں کو لائق تھا کہ قول محمد بن سیرین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر جمول کرنے کے خلاف اجماع مفرد جمہوری کا اور اجماع مرکب کا متواتر احادیث صحیحہ کی بھی مخالفت لازم آتی اور شیخ حمی الدین بن علی کا کلام بھی ان کے مخالف نہوتا اور ان کے واسطے سب سے بڑی یہ بات تھی کہ ممدی ثنا خوانی ان عسپانی میں سچے نہ تھے مگر انھوں نے ممدی کی افضلیت پر ان کی ممدویت کو فدا کر دیا اور مصداق اس کلام کے ہوئے شہر کے بر سر شلخ بن می بریدہ خداوندستان نگہ کر دیدہ کہ گفتا کہ این مرد بد میکند چہ زبان کہ بنفس خود میکند چہ اور حیرت کا مقام ہو کہ ممدویہ حمل مطلق کا مقید پر حرام جانتے ہیں تاکہ جس میں کہ کچھ حال ممدیکانہ کو رہی اور تغیر ممدی کی بلفظ امیر و خلیفہ وغیرہ کی گئی ہو بان جاے گریز باقی رہی اور امیر و خلیفہ مطلق کا حمل ممدی پر نکلیا جاے یہاں لپٹے اوس قرار داد و اصول کے خلاف خلیفہ مطلق کو ممدی پر کس طرح حمل کرتے ہیں قولہ اور بعضے تاویل و توجیہ کیے ہیں ان وایتوں میں اس طرح سے کہ حضرت ممدی کے وقت میں فتنے اور طوائف زیادہ ہیں اون فتنوں سے جو خلافت میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہوئے یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار حادثوں کے ہونا باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیث میں اور اجماع اس بات پر ہو کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما افضل الخلق ہیں بعد انبیا علیہم السلام کے جو اب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب برہان میں فرمایا کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے کہا کہ جیسا کہ حدیث بل اجر خمسین مسئلہ میں تاویل کی گئی ہو سیسی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہو اس واسطے کہ زیادہ ممدی میں فتنے نہایت سخت ہوینگے اور تمام نصاریٰ اوپر ہجوم کر چکے اور دجال محاصرہ کر لیا چو نکہ اون سب کو اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر دیا گا اس سبب سے اون کو اسل مرنا میں مفصل ہو ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر اس بات میں کہ ان کا ثواب زیادہ ہو اور مرتبہ عنما کے پاس شیخین سے بلند تر رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اسپر ہو کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور علیہین کے انتہی یہ تاویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دوسرا دھڑکنا شرعیہ میرے تطبیق اور توفیق دینا محض تبرع اور رعایت قائل کی ہو نہ موجب قواعد علم اصول حدیث اور فقہ کے یہاں تاویل کی کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ کہہ دینا تھا کہ یہ قول ساقط الاعتبار ہو اس واسطے کہ کتب اصول میں مبرہن ہو

بیان معارضه دلائل و مرئب اقوال صحابہ و مرتابین کا

کہ درمیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہوا اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہوتا  
ہو جاتا ہو اس پر اسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور خبر واحدہ شہود کی معارض  
نہیں ہوتی البتہ جب و خبرین برابر متبے کے متعارض نظر آتی ہیں تو وہاں اگر ممکن ہو تا ہوتا ہوا دل ذوق  
و تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہو مگر تاریخ معلوم ہوتی ہو تو اول  
کو منسوخ اور متاخر کو مانع جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی جہ سے ایک کو ترجیح دیکر دوسری  
عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا سا قسط ہو جاتا ہو کہ اذا  
تعارضتا تساقطا تاکہ ترجیح بلا مرجح نہ لازم آوے یہ خلاصہ ہے مسلم الثبوت اور شرح بحر العلوم اور  
شرح منجیۃ الفکر اور نور الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اظہار ہے کہ بیان قول ابن سیرین کا اگر کچھ  
صحیح مروی ہو و سہوہ و اجماع اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا رہے  
رکھتا ہو کہ معارض منافیہ کما روئے بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے ترک کیا جاتا ہو  
البتہ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں ہا تھ نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہو دوسروں کے  
واسطے مگر باین تفصیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انہوں نے اوپر سبکوت  
کیا تو اسکی تقلید واجب ہے اسلیے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اس میں خلاف  
کیا تو تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کی رائے کے مطابق ہو اوپر عمل کرے اب  
باقی رہا وہ قول کہ اس میں اختلاف اور اتفاق اور محکمانہ ثابت نہوا خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہوا  
امام شافعی کے نزدیک و سبکی تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید بزدعی کے نزدیک ضرور ہے  
اور اگر خجی کے نزدیک غیر اجتہادی میں ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام  
اونکے فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریح اور  
مسروق بعضوں کے نزدیک ہا تھ قول صحابی کے ہے اور اگر او کا فتویٰ صحابہ کے وقت میں چلا  
ہو تو وہ مانند دوسرے مجتہدوں کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحر العلوم  
نے اس تفرقہ کو رد کیا اور کہا کہ سطر ح کا تابعی ہوا و سبکی تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل  
تفرقہ کا جواب یا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اسلیے کہ وہ بھی رد  
تھے اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چہ او سو وقت ہے کہ اس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود نہ ہو چاہے اس بات کے کراجماع اور احادیث صحیحہ جو تھوڑے قول محمد بن  
 تابعی کا سب سے ترجیح دیا جاوے لغو ذیادہ میں سورۃ النعم قولہ اب سمجھے جیسا کہ تاویل ان وایتوں میں  
 بعض سے ہر ویسا ہی یہ اجماع میں جو گذر بیان اس کا شاہ عبدالغزیز دہلوی کی تفسیر سے جو  
 مقدمہ اولی کا جواب اوپر گذر چکا کہ ان وایتوں میں اگر تاویل نکرین تو بھی سبب لغت قوی کے  
 اصلاً قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ممدی کی افضلیت میں اوپر متمسک ہو اور مقدمہ ثانیہ  
 بہتان محض ہے شاہ عبدالغزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں اجماع کا ذکر کیا ناو اسکے تاویل کا  
 حرف زبان قلم پر لائے فقط اس بقدر لکھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ اتقی سے کہ آیت  
 میں مجبوجھا الا اتقی میں ہی تمسک کیا ہے اوپر افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبر و سکے  
 تمام امت پر بعد اسکے تقریر تمسک کی بیان کر کے واسطے علحدہ کرتے پیغمبر و سکے دو تاویلین لکیز  
 کہ وہ جیسا کہ ہم مضر نہیں ہیں بلکہ کچھ مفید نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا بیان اجماع کا  
 کیا ذکر تھا اور اس کی تاویل کجا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل متنوعہ میں آیات دلیل علیہ ہیں  
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل براسم ہے البتہ تم نے اس اجماع میں اختلاف فرقہ تفضیلیہ  
 جرح کی تھی سو اس کا جواب بطور تسلیم کے بغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے بخوبی یا گیا  
 اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علماء اہل سنت نے کہا ہے کہ تمام صحابہ نے اوپر  
 افضلیت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے چنانچہ مذہب  
 شیخ ابو الحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ و تابعین  
 کی امام شافعی وغیرہ اکابر امیہ نے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرتضوی کی مقول اثر  
 یا مراد اس سے فضل جزوی ہے باعتبار سبقت اسلام یا قربت حضرت خیر الانام کے یا مراد تفضیل  
 باقی امت پر ہے سو اسے شیخین کے اور اگر بالفرض مراد فضل کلی ہے شیخین پر یعنی کثرت ثواب و عظمت  
 نفع اسلام اور ترس و تقویٰ اور قرب حضرت ذوالجلال کہ سبب اسکے تفضیل شیخین کی نفی ہو جائے  
 جیسا کہ ابو بکر یا قلانی اور امام الحرمین کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ مبطل افضلیت ممدی کا ہے  
 موجود ہے اور ہر صورت میں ممدی و یوحنا دعویٰ نابود ہے شعر شاد م کہ از ترقیبان دامن کشان  
 گذشتی و گوشت خاک ماہم ہر باد رفتہ باشد و بتخلیہ خیال نکلیا چاہیے کہ جس کے نزدیک

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی ظنی ہوگی حقیقت خلافت بھی ظنی ہوگی بلکہ خلافت سبکے نزدیک  
 قطعی ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سبب متواتر ہو  
 کے یا اجماع صحابہ سے سبب ٹپلا و بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن  
 سبب متواتر ہونیکے کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہے یہ بات کہ جناب علی رضی کا بھی  
 اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جسکے نزدیک جناب  
 رضوی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جسکے نزدیک غیر معصوم ہیں  
 انکے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضوی فضیلیوں میں نہیں ہیں اور فضلیوں انکے  
 انکے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل مواعق محو و غیر  
 میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں دیلمی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس  
 بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جواب  
 اسکا جواب قبل چند ورق کے گزر چکا قولہ و لیکن ترجیح باعتبار کثرت اولہ کے نہیں جائز ہے  
 جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ائمہ دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 جو خبر کہ حدیث متواتر کو نہ پونہچی ہوا اسکی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت اولہ اور ثبوت  
 کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام  
 احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں کوثر  
 مگر یہ سیادتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک سبب کی ہو ورنہ مثلاً  
 ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اسکے مخالف مضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی  
 کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح  
 نہیں ہو سکتی ہے اور جمہور کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دونوں دلیلین مختلف المراتب ہیں تو بلا خلاف  
 اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہو ادنیٰ مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چاہا کیجیو وہ اعلیٰ مؤید کثرت  
 ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوے کے اور آیات میں ظاہر ہے  
 نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو شہور پر  
 اور شہور کو خبر حاد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار حاد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

میں  
 متواتر ہو  
 سبب متواتر ہو

اختلاف نہ کرتے ہیں کہ اس میں درجہ اعتبار  
 دلائل اور اجماع کا

اسباب ترجیح ہیں بیان تنگ اختلافی اور اتفاقی ملاکر بعضوں نے پچاس تک اور بعضوں نے سو تک  
یونہی چائے نہیں اور حدیث رسول اللہ کی قول صحابی پر بلاشبہ ترجیح رکھتی ہے اور جہاں حدیث نہ ہو  
تو قول صحابی کا اگر عقلی ہو ملحق بقیاس کیا جاتا ہے اور اگر عقلی ہو ملحق بسنت کیا جاتا ہے اور اجماع صحابہ  
کا صراحت کہ سب میں سب بان سے قبول کریں مانند آیت اور حدیث متواتر کے ہے کہ منکر اوسکا کافر ہو جاتا ہے  
اور جب میں بعض سکوت کریں اگرچہ ہمارے نزدیک قطعی ہے لیکن منکر اوسکا کافر نہیں ہوتا ہے اور غیر صحابہ کا  
اجماع حسن بات میں کہ صحابہ کا اختلاف معلوم نہیں ہے بہتر از خبر مشہور کے ہے کہ افادہ اطمینان کا کڑا ہے فقہیہ کا  
اور حسن بات میں کہ صحابہ مثلاً دو قول پر مختلف تھے اور بعد والوں نے ان میں سے ایک پر اجماع کیا وہ  
اجماع بمنزلة خبر واحد صحیح کے ہوتا ہے کہ واجب العمل ہے نہ موجب العلم اور مقدم ہے قیاس پر اور اگر ان دو قول کے  
سوا العبد والے تیسرے قول نکالیں تو باطل ہے اس لیے کہ اون دو قول پر صحابہ کا اجماع مرکب تھا یہ خلاف خبر  
تحقیق شرح حسامی اور نور الانوار اور شرح نخبۃ الشکر وغیرہ کا خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمارے لائل میں آیات  
صریحہ اور احادیث صحیحہ اور اجماع جمہور صحابہ کرام کا بلکہ تمام کاموافق رائے بعض کے افضلیت  
امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اور اجماع مرکب صحابہ کرام کا اوپر افضلیت ابو بکر و علی  
رضی اللہ عنہما کے کہ ہر ایک لیل اون لائل سے بالاستقلال مثبت ہے ہمارے مدعا کی اوپر باطل ہے  
افضلیت مہدی کی اور تم لوگ اس کے مقابلے میں قول محمد بن سیرین تابعی کا لائے کہ اوسمیں نام بھی  
مہدی کا نہیں ہے بلکہ مطلق لفظ خلیفہ کا ہے کہ متحمل ہے مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہاں تک  
دلیل ہماری دلیل کے ہم رتبہ کمان ہے کہ قاعدہ صدر جاری ہووے اور ہکومت اولہ سے ترجیح  
دینے کی کیا حاجت ہے بلکہ ہر ایک لیل ہماری سبب علورتبہ کے تمھاری دلیل کے ابطال اور انتقاط  
کے واسطے کافی ہے بلکہ اگر ہم کہیں کہ تم محض نے دلیل ہو تو ہو سکتا ہے اس لیے کہ اولہ شرح کے چار میں کتنا  
وحدت و اجماع و قیاس قول تابعی کا کچھ دلیل شرعی نہیں ہے کہ اوس سے تم اتنا بڑا مطلب اعتقادی  
ثابت کرتے ہو کہ سوال از آسمان و جواب از آسمان قولہ اور جیسا کہ اختلاف توجیہ و تاویل کا اوس  
روایتوں میں ہے ویسا ہی اس حدیث میں اقرب جواب کہتے ہیں ہم یہ حدیثیں اور تاویل اون کی جو شاہ  
عبدالغفریہ سے تفسیر مذکور میں مذکور ہیں حدیث پر خبردار کیسکو ابو بکر پر مقدم کرنا واسطے کہ وہ  
افضل ہے ہم سب کا دینا اور آخرت میں حدیث قسم ہے خدا کی کہ آفتاب طلوع و غروب نہیں کیا کتنی



بعد انبیا اور رسولین کے کہ وہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا ہر بعد نبیوں  
 اور رسولوں کے کسی پر کہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو پیدا  
 نہیں کیا اور اسکی شفاعت قیامت کے دن پیغمبر کی شفاعت کے مانند ہوگی اب ظاہر ہو کر ان حدیثوں  
 کی دلالت اس بات پر ہو کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں ان لوگوں سے جو موجود تھے اس وقت  
 میں یا اوسکے آگے کیونکہ لفظ خطاب کا اول حدیث میں کہ وہ افضل ہوں تم سبکا صاف دلالت کرتا ہر شق  
 اول پر فقط اور لفظ ماضی کا ہا قیامی حدیثوں میں کہ آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا کسی پر اور کسی کو پیدا  
 نہیں کیا صاف دلالت کرتا ہر دونوں شقوں پر اور سوائے ان حدیثوں کے جو حدیث کہ اس مقدمے  
 میں ہر اس معنی کا احتمال کہتی ہر جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں باب مناقب ابوبکر رضی اللہ عنہ میں صحیح بخاری  
 سے ہو کہ محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہی کہ پوچھا میں میرے باپ کو کون آدمیوں کا بہتر ہو بعد نبی  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمائے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمائے کہ تمہے ہمزہ  
 میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ نہیں برابر کرتے تھے ساتھ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کو  
 اور روایت میں ابوداؤد کی یہ روایت اس طرح ہو کہ افضل امت نبی بعدہ ابوبکر ہیں لہذا اصل فضیلت  
 جناب میر المومنین ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حضرت مہدی موعود علیہ السلام پر کسی  
 دلیل صریح قطعی سے ثابت نہیں ہو سکتی ہر جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نزول کے ثابت نہیں  
 ہو اور باقی دلیلین اس مسئلے کی تفصیل وارر زائد و از وجوب میں حضرت علماء ہامد عبد الملک سجاولی  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ سے مذکور ہیں جواب اون وایتوں کی توجیہ تاویل کا سبب و پرکرات و مرات معلوم  
 ہو چکا اگر تاویل نہ کرتے تو سبب مخالفت اقوی کے بالکل سا قط تھیں اور چونکہ حال بہتر و اجمال سے  
 رعایت اور تہرر تاویل کر دی گئی و اتفاق محاورات اور عرف شرع کے نہ جیسا کہ نمٹے اس صحیح حدیثوں میں  
 کہ موافق اجماع اور اصول دین کے ہوتے ہوئے خواہ خواہ تاویل کر کے اصول اجماع کو برہم کر دیا  
 اور تاویل بھی ایسی کہ محاورات قرآن حدیث کے سراسر خلاف اسلیے کہ مدار تہماری تاویل کا دو بات پر  
 ٹھہرا ایک یہ کہ جس حدیث میں صیغہ خطاب کا آیا وہاں فقط حاضرین مراد ہیں نہ بعد پیدا ہونے والے  
 یہ سراسر مخالف محاورہ قرآن و حدیث کے ہر اس واسطے کہ مقرر حدیث میں جبکہ مطلقا خطاب طرف  
 مومنین کے ہوتا ہو تو حاضرین پر اختصاص نہیں ہوتا ہر بلکہ جمیع مومنین امت مخاطب ٹھہرتے ہیں ورنہ لازم

اوسے کہ خطابات اُتھو الصلوٰۃ وَاَتُوا لَكُمْ وَلَا تَقْرُؤُوا الزَّيْنَ وَلَا تَقْرُؤُوا مَالَ  
 الْيَتِيمِ وَلَا تَقْرُبُوا نِكَاحَ الْوَقْعِ وَلَا تَقْرُبُوا نِكَاحَ الْوَقْعِ وَلَا تَقْرُبُوا نِكَاحَ الْوَقْعِ  
 قِيَمَةُ كَرَمِ اَنْ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اَتْقَىٰكُمْ وَأَقْرَبَكُمْ يَدِي عَذَابِ  
 شَدِيدٍ اَنْتُمْ وَالنَّفْسُكَ مِنَ النَّارِ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا اِنْ اَلَّهِ عَزَّوَجَلَّ  
 اَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ خِلَالِ اَنْ لَا يَدُ هُوَ عَلَيْكُمْ نَبِيَكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا وَاِنْ لَا يَهْدِي  
 اَهْلُ الْبَاطِلِ عَلَىٰ اَهْلِ الْحَقِّ وَاِنْ لَا يَجْتَمِعُوا عَلَىٰ ضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَا حَادٍ مِنْكُمْ  
 اور سوا اوسکے اور نہ برابر خطاب مخصوص اس عمر کے لوگوں سے ہو جاوین اور تمام امت بعد کی نے  
 خطاب حساب غیر مکلف ہجاوے کوئی عاقل بھی ایسا نہ بیان زبان پر لاوے گا دوسری یہ بات کہ ماضی کا  
 صیغہ جس حدیث میں فقط اوصیہ لوگوں پر دال ہو کہ پیدا ہو چکے ہیں خواہ زمانہ تکلم تک نہ ہو یا نہ ہوں  
 اور بعد والے اوسکے مصداق نہیں ہیں حالانکہ قرآن وحدیث میں یہ محاورہ دائر و سائر ہو کہ ماضی ہجا  
 استمرار کے آتا ہو جیسا کہ اَرْبَابُ اللَّهِ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا اِنَّهُ كَانَ نَوَّابًا اِنَّ اللَّهَ كَانَ جَسَّاسًا  
 تَعْمَلُونَ خَيْرًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا اِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا  
 عَزِيزًا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا شَهِدَ اللَّهُ اَنَّهُ  
 لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ اَوَّلُ شَيْءٍ يَبْقَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَوَّلُ شَيْءٍ يَبْقَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَوَّلُ شَيْءٍ يَبْقَىٰ  
 اَنِّي اَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي  
 الْاَرْضِ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَيْلٍ وَنَادَىٰ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابُ النَّارِ  
 وَنَادَىٰ اَصْحَابُ الْاَعْرَافِ رَجُلًا اَلَا يَاتُ اَوْ قَاعَةٌ مَقْرُوءَةٌ عَلَيْهِمْ اَنْتُمْ جَمِيعٌ مِمَّنْ  
 ہونے پر تنبیہ منظور ہوتی ہو وہ اگرچہ مستقبل ہو لیکن بلفظ ماضی تعبیر کرتے ہیں اور مطول میں لکھا کہ یہ  
 کلام عرب میں خصوصاً کلام اللہ میں شمار سے باہر ہو اور طریقیہ جو کہ حدیث محمد بن حنفیہ میں نہ لفظ ماضی کا  
 ہی خطاب کا اسکو بھی اپنے قاعدہ اختراعی میں داخل کر دیا اوسکے الفاظ یہ ہیں کہ محمد بن حنفیہ فرماتے  
 ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد یعنی علی مرتضیٰ کو رم اللہ وہ میرے پوچھا کہ اے ای الناس خیر عبد البی  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر یعنی کون آدمی افضل ہو بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا  
 ابو بکر بھلا یہ بات کوئی اس بزرگوار سے پوچھئے کہ بابت خیم میں جو حدیث امام احمد کی مذکور ہوئی

کہ اوس میں یہ الفاظ ہیں سید اکھول اہل الجنة و شبابہا بعد النبیین والمرسلین یعنی ابوبکر و عمر و دارہن بڑھون اہل جنت کے اور جوانوں اہل جنت کے بعد انبیاء اور مرسلین کے یہاں کون سا نادر اور کون سا خطاب ہو اور اسی باب میں حدیث طبرانی کی جو مذکور ہوئی کہ ان روح القدس جبرئیل اخبار فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی حضرت نے فرمایا کہ روح القدس جبرئیل نے مجھ کو خبر دی کہ تمہاری امت کا افضل بعد تمہارے ابوبکر ہی یہاں امت سے بعض مراد ہیں یا تمام اگر بعض ہیں تو کونسا قرینہ مخصوصہ مرچہ پر کہ اوسکے واسطے کلام ظاہر ہے پھر جاتا ہے اور اگر تمام امت مراد ہے تو یہ تمہارے مدعی مددویت بھی اوس میں داخل ہیں یا نہیں اگر ہیں تو ابوبکر صدیق ان سے افضل ہوئے اور اگر اس شخص سے امت میں بھی داخل نہیں ہوتے ہیں تو بھلا ان سے کیا کام ہم کلام اس شخص سے کرتے ہیں کہ اس امت اجابت میں داخل ہووے اور انکا حدیث و قرآن سے ہمارا الزام تمام ہوتا ہے حکامیت ایک روز نصف اس سالہ دودہ سے کہ اپنی تصنیفات کی داد مانگنے کے واسطے گھر گھر پھیری کیا کرتے تھے مینے کہا کہ اگر ہم کوئی ایسی حدیث نکال دیوں کہ اوس میں افضلیت صدیق اکبر کی تصریح ہو اولین اور آخرین پر جب تو تسلیم کر دے گے کہ ایسی حدیث کہاں حدیث ہی مینے کہا تیرندی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ہذا ان سید اکھول اہل الجنة من الاولین والآخرین الا النبیین والمرسلین الحدیث یعنی یہ دونوں مہتر ہیں کمون شیعہ کے اولین و آخرین سے سو انبیاء اور مرسلین کے کمال جمع کمال کی ہے اور صراح میں لکھا ہے کہ کمال مرد میانہ سال اکتال دوسو یہ ہونا اور بیخ فضائل میں فضیلت سید محمود میں مذکور ہے کہ اوکی داوی میں سیاہی زیادہ تھی جیسا ونکے باپ ممدی کو دفن کرنے لگے اوکی داوی میں مثل ممدی کے برابر دھوئے ابوبکر علیہ ممدی کے مشابہ بن گئی اس سے معلوم ہوا کہ اوکے ممدی دوسو تھے اور قطع نظر اسکے تحقیق اسکی باب پنجم میں ہو چکی کہ مراد کمال سے اس حدیث میں سب برناویر ہیں اور یہ بھی مذکور ہو چکا کہ اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی و امام احمد اور ابویعلیٰ اور ضیاء اور طبرانی نے بطریق متعددہ نقل کیا ہے النقصہ مصنف مذکور نے بعد سماعت اس حدیث کے نتیجہ ہو کر اس طریق استدلال سے گریز کیا اور کہا کہ ہم جو احادیث سے دلائل نقل کر رہے ہیں یہ فقط مؤیدات ہیں ہمارا مدار ان پر نہیں

اصل دلیل ہماری یہ ہے کہ ہمارے نزدیک کسی حمد ویت باخلاق نبوی ثابت ہوئی اور اس نے ایسا دعویٰ کیا ہے مگر اوراق کو چونکہ اس وقت اسے یہ غرض متعلق تھی کہ واسطے انکشاف مذہب کے ان کے پیشواؤں کی کتابیں اور اسے بلا حیل و وصول کر کے بنجوف اس امر کے کہ بھڑک جاوے گئے مباحثہ کو طول نہ دیتا تھا ورنہ اس کا جواب نہایت معقول تھا کہ کذب سب دیاں آسمانی میں اخلاق حسنہ خارج ہے خصوصاً خداوند پاک پر جمبوٹھ باندھنا کہ مجکو فلان اور فلان سے افضل بنایا ہے پس اس دعویٰ افضلیت کا صدق جزاء عظم اخلاق ہے کہ حمد ویت جیسے موقوف ہے اب اگر اس دعویٰ کا اثبات خارج سے نہ کر کے حمد ویت پر موقوف رکھو تو دور لازم آتا ہے کہ قسم محالات بدیہ سے کر اور سوائے اس کے دوسری بد اخلاقیان بھی باستیعاب تمام باب سوم کی دلیل مفتد ہم میں گذر چکیں پس ایسے شخص کے دعوے کا ثبوت اسی کے اعتماد پر محال ہے غرض کہ اس قسم کے دعوے اس قوم میں حد و حساب سے باہر ہیں اور یا ان ہم یہ جانتے ہیں کہ ہمارے دعوے کے دلائل منجملہ قطعیات و برہانیات ہیں جیسا کہ مصنف مذکور اس مقام میں سمجھے ہیں کہ میں حمدی کی فضیلت حضرت صدیق اکبر پر بخوبی ثابت کر چکا اس واسطے اب گے اس بات پر کہ باندھتے ہیں کہ حمد یکو بر و ہم ربیبہ حضرت سید الاولین و آخرین کے ثابت کرین العیاذ باللہ شہر تو کار و دین انکو سختی ہے کہ با آسمان نیز خود اختی بہ مطلب و ہم سنا حضرت سید محمد ممدی و سید علیہ السلام فضیلت بزرگی میں ہمسور برابر ہیں حضرت محمد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دلائل نقلیہ و شرعیہ سے لیکن دلائل نقلیہ یہ ہیں کہ منقول ہے کہ مکہ بنی ممدی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ احکام و بیان سے حضرت حمدی علیہ السلام کے جو امر اللہ مراد اللہ براتی برابری اور محمد کی پائی ہم کہ دو شخص کو اور دو چیز کو روانہ نہیں جواب حمدی حضرت رسالت پناہ کی اولاد میں ہیں اور جبکہ نور ابھی ہوش و حواس میں جانتا ہے کہ والد اور والدہ کا ایک شخص کا محال ہے پس بالبدلتہ حضرت رسالت پناہ اور حمدی دو شخص ہوئے اب یہ کہنا کہ انہیں اتنی برابری پائی ہم کہ دو شخص وارد و چیز کو روانہ حقیقت میں یہ کہنا ہی کہ حمدی اور حضرت رسالت میں یہ برابری روانہ نہیں ہے پس تمہیں خود اقرار کیا کہ ہمارا دعویٰ برابری کا ناروا اور ناجائز ہے سبحان اللہ یہ قدرت الہی اور معجزہ حضرت رسالت پناہی ہے کہ ہمارے الزام اور جواب نیسے کہ آگے ابتدا سے بحث میں تم بطل قبیح پر ہونے کا اور ہم حق مرتجہ پر ہونے کا تمہی سے اقرار کر دیا اور سپر علاوہ یہ ہے کہ کہتے ہو

ممدی علیہ السلام  
ممدی ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ جو ہم یہی بزرگی میں ہر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں

اور کہ ممدی کا حکم صراط ہو  
ممدی ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ جو ہم یہی بزرگی میں ہر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں

کہ یہ برابری ناروا مہدی کے احکام و بیان سے پائی گئی پس قرآن اس امر کا ہوا کہ خود مہدی اس ناروا کا حکم کرتے تھے اور نارویات کا حکم کرنا خطائے فاحشہ یہ بیان معلوم ہوا کہ مہدی موعود تھے اس واسطے کہ تمام بالاتفاق قابل ہو کہ مہدی موعود سے حکم میں خطا سرزد نہوگی کہ یہ قفقو اثری و کلا یخطی شان اونکی یہ بیان خود تھے نہ پروردہ انکار اونکی مہدویت کا کیا قولہ اور حضرت نے فرمایا مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے بجز خدا تعالیٰ کے جواب تھا کہ حضرت کی کون سی بات پر اعتبار کرنا چاہیے بیان تو معلوم ہے کہ خدا کی بزرگی کچھ مانتے تھے اور اپنے سے بڑا جانتے تھے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم نہیں ہے بزرگوار میان نعمت کے سامنے اگر ہو سکے کہ انا اللہ رب العالمین یعنی میں امدهون پروردگار عالمیہ اور اپنے بیٹے سید محمود کے کہا کہ میں بندہ ہوں خدا فی الحال ہو جاتا ہوں لیکن بندہ ہونا محال ہے اتنی شاید مہدوی لوگ اس تعارض کی بون تطبیق دیوینگے کہ وہ خدا کہ مہدی سے بزرگ ہے وہ اور ہی اور وہ خدا کہ مہدی اور وہ ایک ہے اور وہ خدا کہ وہ بن جانا آسان ہے وہ اور ہیں اس واسطے کہ ان کے مہدی کے اعتقاد میں نے پڑائے ملا کہ بہت سے خدا ہیں جیسا کہ شواہد الولایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ مہدی نے شاہدیک سے کہا کیا پڑائے خدا پر مقید ہو گئے ہو اگر بڑھو اور یہ بیت طبعی شعر نیز ارم از ان کہ نہ خدا کے کہ تو داری مگر بحر عظم و تازہ و خدائے و گریست مہم تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً قولہ اور حضرت نے فرمایا جبکہ ہم مشقت زیادہ کرتے ہیں تو برابر اون کے ہوتے ہیں جواب معلوم ہوا کہ مہدویت واسطے مساوات کے کافی نہیں ہے بلکہ جزا خیر او کی علت کا زیادت مشقت ہے اور لفظ حاجب کے ازالہ اس بات پر کہ مشقت زیادہ ہمیشہ نہیں ہوتی ہے پس برابری بھی کہ اوسے ہی حلقہ تھی اوسوقت نہوگی لیکن مقام مہدویت بھی اوسوقت جاتا رہتا ہے یا نہیں اگر نہیں جاتا ہے تو باوجود مہدی ہونے کے حضرت رسالت کم رتبہ ہوتے ہیں پس یہ کلیہ سابق خطا ٹھہر کہ مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے بجز خدا سے تعالیٰ کے اور اگر مہدویت سے اوسوقت معزول ہو جاتے ہیں تو قطع نظر اس قباح کے کہ اگر ان اوقات معزولی کو مٹھا کریں تو پانچ برس بھی کہ کترین مدتوں مہدویت کی ہی پوری نہیں ہوتیں طبعی خرابی یہ پڑتی ہے کہ ان کے اصحاب اور مددیکہ اوسوقت بھی ان کو البتہ مہدی اعتقاد کرتے تھے ضلال و خطا میں مبتلا رہتے تھے اس لیے کہ جیسا کہ غیری کوئی جاننا خدا کے پاک پر افترا ہی ویسی غیر مدیکہ مہدی سمجھنا اور یہ بزرگوار اوسوقت اس لقب غیر واقعی پر راضی ہو کر سکوت کرتے تھے اور مصداق اس آیت کے ہوتے تھے

مہدویت کی کتابوں سے معلوم ہوا کہ ان کے اعتقاد میں شاہدیک مہدی سے خدا متعزول ہو گیا تھا

تخلی مہدی متنبی اول بزرگ مذہب یا مصلح الامم و مقتدا کسبت برتہ ہوت

يُحْشَرُ اَنْ يَّجْعَلَ اَبْنَاءَهُ لِيُقِيْلُوْا اَنْ اَسَدَ تَعَالٰی نذرت فرماتا ہوں لوگوں کی جو وصعت ہے میں  
 نہواو سپر اپنی تعریف و ثنا ہونے کی خواہش کہتے ہیں اور یہ بھی اس کلام سے معلوم ہوا کہ رتبہ حضرت  
 خاتم الرسالت کا کہ فائق ہر رتبہ نبوت و رسالت محض پر اوکے نزدیک کسی ہر کہ جب شقت زیادہ کرتے  
 ہیں تو حاصل ہو جاتا ہوں اس کے مستحق ہونے کا سبب یا بشرط زیادہ مشقت ہونی اور یہ مذہب اہل  
 ایمان کا نہیں ہر بلکہ مشرب متعقین فلاسفہ یونان کا ہر جیسا کہ شرح موانع میں لکھا ہوا کہ رسول ہونے  
 کے واسطے یہ شرط نہیں ہر کہ پہلے خلوت میں بیٹھ کر مجاہدہ کرے اور خلق سے منع ہو جائے اور  
 ریاضتیں کر کے احوال عمدہ پیدا کرے اور صفائی جو ہر اور پاکیزگی فطرت اوکی استعداد ذاتی ہونی  
 جیسا کہ حکما کا زعم ہر بلکہ نبوت ایک امت اور عطا سے آئی ہر کہ نقطہ اوکی مشیت سے متعلق ہر جسکو  
 چاہتا ہو اوکو اس رحمت سے سرفراز و مختص فرماتا ہو وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ اور  
 شرح مقاصد میں لکھا ہر کہ حق یہ ہر کہ پیغمبر و انکا بھیجا لطف و رحمت آئی ہر کہ کیا تو احسان کیا اور اگر  
 نکرتا تو اس پر کچھ عیب تھا جیسا کہ اہل سنت کا تمام الطاف آئی میں ہی مذہب اعتقاد ہر او پیغمبر  
 اس امر پر مبنی نہیں ہر کہ پیغمبر میں پہلے کچھ استحقاق ہووے اور کچھ اسباب و رشرط اس میں  
 جمع ہووے وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا يَجْعَلُ  
 رسالت کا انتہی اور اکا رسالت کا کہ مقام نبوت محنت اور شقت اعمال سے حاصل ہوتا ہر کچھ  
 نیازتہ نہ نہیں ہر بلکہ تدریم سے اتفاق امت اور اجماع اہل سنت اس پر جلالتا ہر بیان تک کہ جو شخص  
 ایسی بات زبان پر لاتا تھا اوکا خون سباح جانے تھے اور کیسی ذمی رتبہ آدمی ہو اوکو بلا تامل قتل کرنے  
 تھے چنانچہ اسی حادثے میں شہید ہجری میں محمد بن حبان صاحب حدیث کہ شاگرد نسائی کا اور استاد حاکم  
 کا ہر اور کتاب صحیح بن حبان شہور آفاق ہر مبتلا ہوا وہ اوکی یہ تھی کہ اپنی کسی کتاب میں لکھا تھا کہ  
 الذَّبْقَةُ الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ اَوْسَ عَصَرَ كِهْل سَلَامَ لَنَفَقَطَاتِنِي بَات سَ زَيْدِي قُطْمَرِيَا اَوْ رَلَقَات  
 اور حدیث پڑھنا بالکل موقوف کر دیا بیان تک کہ خلیفہ وقت نے موافق فتوے علماء کے حکم  
 قتل کا دیا اور محدثین نے اس کلام کے حق میں کہا کہ دلائل نفس فلسفی اور بعضوں نے بسبب  
 معلوم ہونے صحت اعتقاد انکی کے کچھ تاویلات بھی کہیں اور بیان نوعی عقائد الہیات و نبوات میں وہ  
 فسادات کی نو تین جہر ہی ہیں کہ یہ بات اسکے سلسلے ایسی ہر جیسا کہ انکار ضلے میں طوطی کی آواز کوئی

کہ اس تک تاویل و توجیہ کر لیا اور تاویل کی گنجائش کمان ہو اس واسطے کہ مہدیوں کے اعتقاد میں مہدی کے  
 بیان میں تاویل و تحویل کرنا حرام ہے اور مخالفت کرنا ہر ساتھ ذات مہدی کے چنانچہ اخیر میں عقیدہ ہے  
 کے سید خوند میر نے لکھا ہے کہ قولہ اور اتفاق حضرت کے اصحاب کا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مہدی  
 علیہ السلام یکے ہیں جو اب شاید کہ اصحاب نے جب لکھا کہ اس کام میں مہدی سے وہ برابری  
 پائی جاتی ہے کہ دو شخص اور دو چیز میں روانہ ہیں جیسا کہ گذر اتوسب نے ملکر اپنے پیڑ پر گواہی بہرگی  
 سنبھالنے اور بات بنانے کے واسطے اتفاق کیا کہ مہدی اور حضرت رسالت و شخص نہیں ہیں کہ یہ  
 مذکور روانہ ہوئے بلکہ یکے ہیں مگر حیرت کا مقام ہے کہ اتنے بڑے بوٹے پر پائے جمع ہوئے  
 مگر ایک کے بھی سمجھ میں نہ آتا کہ مہدی اولاد میں حضرت رسالت کے ہیں اور باپ بیٹے کا ایک ہونا  
 محال ہے اور قطع نظر باپ بیٹے سے مطلق جو اب میں تداخل محال ہے تمام عقلا سے دیا جاتے ہیں کہ دو  
 جوہر کا ایک ہو جانا محال ہے چنانچہ صدر امین لکھا ہے کہ تداخل یعنی متحد ہونا دو جوہر کا کلاماً یا بعضاً وضع اور  
 اشارے میں محال ہے ورنہ جائز ہو جائے کہ تمام اجزائے عالم ایک ای کے دانے میں سما جائیں  
 انتہی اور ایک ہونا اس کو کہتے ہیں اور اگر مساوی الاوصاف ہونا مراد ہے تو مساوی وغیرہ بہر نسبت  
 واسطے دیوں اور دو ذات ہونا ضرور ہو جائے کہ ایک ات اور ایک شخص ہونا خطا ہے فاحش ہے اور  
 اگر مراد یہ ہے کہ ان کے مہدی بسبب کمال متابعت اور غلبہ محبت کے حضور ذات رسالت میں اپنی  
 خودی اور ردوی سے خالی اور غائب ہو گئے جیسا کہ سالکین ہستی حق تعالیٰ میں مستغرق ہو کر اپنی ہستی کو  
 فنا فی اللہ کرتے ہیں تو یہ اتحاد حقیقی نہیں ہے بلکہ اتحاد اعتباری و حکمی کہ لانا ہی اور مغایرت حقیقی  
 و نفس الامر میں اور تعین اور برتری حقیقت مساکی کی موجود رہتی ہے فقط تصور تو بی ہستی  
 و دوی کا کہ فنا اور گم ہونے کے پہلے تھا اور متحد جاتا ہے جیسا کہ ماہرین استقام کے فرماتے ہیں شہر  
 توانوشوی ملی اگر جہد کنی چ جائے بری کر تو توئی ریخہ دیا اور بعضی کا میں اس مقام نے فرمایا ہے کہ  
 لو غاب عني رسول الله طوفان عین ما عددت نفسي من المؤمنين یعنی اگر حضرت رسالت  
 ایک پلک بھر مجھ سے غائب ہو جائے میں اپنے تئیں مومن کامل نہ سمجھوں یہ مقام علی ہے کہ خدا سے  
 لایزال اپنے فضل و کرم سے جھک رہا ہوتا ہے رحمت فرما یا اللہم ارفعنا بفضلک العظیم اور یہی گم  
 ہونا خدا میں یا رسول خدا میں قرب و وصول حق ہے جیسا کہ کہا ہے شہر رود و گم نشو وصال نیست و سر

تو سب اش اصلاً کمال انیسیت و بس یہ پس اگر یہ مقام نفیس تمہارے مہدی کے نصیب تھا تو حضور حقیقت حضرت رسالت میں کہ جسکو حقیقت الحقائق کہتے ہیں نیست و نابود و ناجیز و گم ہو گئے تھے وہ ان العیاذ باللہ دعوی مساوات اور ہم سہری کا دم ملنا اور اپنے تئیں ہم چلوا اور ہم تہہ جاننا کیا علامہ ذکر مکتا ہی یہ کیا لاوت ذنی اور سخت اور شگائی نفس کی ہر درویشی شکستگی اور خاکساری اور ادب اور تواضع اور نفس کشی کا نام ہر حضرت خواجہ محمد پار سار رحمۃ اللہ علیہ رسالہ قدسیہ میں وصیت فرماتے ہیں کہ رباعی اندر یہ حق جملہ ادب باید بود ۛ تا جان باقیست در طلب باید بود ۛ در ہر دم اگر زار دریا بکشی ۛ گم باید کردو خشک لب باید بود ۛ اور بعضے عارفوں نے فرمایا ہر حقیقۃ الطریق ان تلکون مفلساً ابداً وان تلکون طالباً للاعلی ومتنی ظننت انک وصلت ما وصلت ومتنی ظننت انک ظفرت ما ظفرت ومتنی ظننت انک حصل ملک حال الاحال لک خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا سالک سمجھا کہ میں بھی کچھ ہوں جاننا کہ وہ کچھ چیز نہیں ہے البتہ بعضے کاملین نے بعض اوقات باہر آہی فخر و مباہات کی ہے لیکن نسبت اپنے اقران اور ہم عصر کے نسبت بحضرت سید کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کہے کہ مہتر اور بہتر تمام کمونات سے ہیں حاشا و جان اللہ کوئی شخص بھی ساتھ رسول خدا کے ایسی گستاخی اور حق فراموشی کرتا ہو تو مگر اگر بطفیل آن حضرت کے کچھ مقام اور تہہ حاصل ہوا تھا تو یہاں سے تھا کہ حق نعمت کو نہ سمجھتے اور دائرہ ادب سے پاؤں باہر نکال اور بولنے کے شعر بلند تہہ ازین خاکستان شدہ ام ۛ غبار کوئی تو ام گر بر آسمان شدہ ام ۛ انتی یہ مژدہ اخیر کی اکثر تقریر منتخب ہے مکتوب شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ سے کہ مجدد الف ثانی صاحب کو لکھا ہے قولہ ولکن لا ائیل شرعیہ ہیں کہ بنابر سلاہ دوم کے اصل نم کو دسے ثابت ہوا کہ حضرت کا علم و حکم قطعی ہے اور فضیلت مہدی علیہ السلام کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کم یا برابر ہی کر کے بجز ظن قیاس کے کوئی دلیل صریح قطعی نہیں ہے پس اس صورت میں حکم اس مسئلے کا حضرت کے بیان موقوف رہا جس قدر حضرت فرماویں اس بقدر اعتقاد و صدق پر فرض ہوا جواب معلوم رہا چاہیے کہ مصنف نے اس سارے کو ایک مقدمے اور ایک باب اعتقادات اور ایک باب عملیات پر ختم کیا اور مقدمے میں ایک صل مشتمل اوپر تین مسکون کے اور ایک فرع کے اسکے مسائل مسائل اصل پر متفرع ہیں بیان کی اور اصل کے پہلے مسئلے پر دوسرے کو متفرع کیا اور اس دوسرے سے



اب بیان تسویے کو ثابت کیا اس واسطے بیان فقط خلاصہ مسئلہ اول اور ثانی کا لکھا جاتا ہے تاکہ اہل  
خبر و سمجھین کہ پہلے سے دوسرا اور دوسرے سے مطلب تسویہ کی مان سے ثابت ہو گیا حاصل مسئلہ اول کا  
یہ ہے کہ لمعات میں شیخ عبد الحق دہلوی کے لکھنے سے ثابت ہوا کہ مہدی کا ہونا تواتر معنوی کو پونچھا  
اور شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے نقل کیا کہ انکار خبر متواتر کا شریعت میں کفر ہی نہیں ظاہر ہے کہ انکار  
جس چیز کا کفر ہو تصدیق لو سکی فرض ہو اور خلاصہ مسئلہ دوم کا یہ ہے کہ جب کہ انکار حضرت کی مہدویت کا  
کفر ہو تو ضرور ہوا کہ حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو اور قطعی ہو نہیں سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور  
روح رسول اس کی طرف سے حاصل ہو پس ثابت ہوا کہ انکو منصب اخذ علم کا حضرت رسالت اور  
حق تعالیٰ سے ہر اب اس سے دوسرے مسئلے کے موافق جو خبر دیوین سو قطعی ہوگی پس تسویہ بھی کہ  
اون اخبار سے ہی قطعی ٹھہر انتہی اصل سخن یہ ہے کہ خبر خروج مہدی کی بعض علماء محققین کے  
نزدیک خبر واحدہ ہے جیساکہ صاحب شرح مقاصد کی اسے ہے اور بعضوں کے نزدیک متواتر المعنی  
ہے اور عرض انکی یہی ہے کہ احادیث متواتر المعنی سے اس قدر ثابت ہوا کہ امام مہدی قبل تیار ہے کہ  
کسی کسی وقت آویں گے پس جو شخص اس امر کا منکر ہو یعنی کہ مہدی ہرگز کسی وقت میں بھی نہ  
آویں گے تو اسے رسول خدا کو جھٹلایا کہ حضرت نے مہدی کے آنے کی خبر ہرگز نہیں دی ہے  
تو حدیث متواتر کو ماننا وہ شخص اس منقہ تواتر کے نزدیک کا فرط ہے اور یہ بات ہرگز تواتر معنوی بلکہ  
تجربہ واحد بھی ثابت نہیں کی کہ ۹۵۰ میں سید خان چنبوری کا فرزند خوندیر عرف جھجھو کا خسر سید محمود کا  
باپ سید محمد نام درویش توکل مظلوم و مجبور سلاطین نام نے کسی نے بیش مالک ملک لود اور نہ صاحب  
جہاد و غزائم ہی گا کہ اسکا انکار کفر اور تصدیق فرض ہو جاوے اور وہ احادیث کہ اون سب کو جمع  
کر کے تواتر معنوی ثابت ہوتا ہے اکثر انکے مشروط بشرط سلطنت مہدی اور خروج سفیانی وغیرہ علامات  
کے ہیں اور سبب فوت ہونے اس شرط کے یہ سبب عیشین تھارے مہدی چنبوری کی تکذیب و ابطال  
کرتی ہیں بلکہ فقط ایک علامت سفیانی کی تشریب تواتر پونچھی ہے اب کہیے کہ تواتر معنوی تھارے  
پیر و مرشد کے حق میں کیا کام آتا ہے بلکہ اولاً ہوتا ہے اب ہونا مسئلہ دوم کی مسئلہ اول کی بنا و الفاسد علی الفاسد  
ہو اس لیے کہ جب کہ انکار انکی مہدویت کا کفر نہ ہو بلکہ واجب ہوا کہ انکار احادیث متواتر المعنی کا  
لازم نہ آوے تو خود اون حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو جائے اپنی غیر مہدویت کا علم واجب

اور بغرض محال اگر انہیں کی مہدویت کا جانا قطعی ہوتا تو فقط انہیں احادیث متواتر المعنی سے انکو بھی اپنی مہدویت پر قطعیت حاصل ہو جاتی جیسا کہ دوسرو کو اس قطعیت کا بلا واسطہ تعلیم الہی یا روح حضرت رسالت پناہی پر موقوف ہونا کیونکر لازم آیا کہ یہ مصنف کتنا ہی کہ قطعی نہیں ہو سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور روح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو پس جب کہ منصب ہذا علم کا جانا الوہیت سے لازم نہواہر خبر کا قطعی ہونا بھی کہ اسی پر موقوف تھا ثابت نہواپس خبر تسویہ بھی کہ مخالف اجماع اور احادیث صحیحہ اور نصوص صریحہ کے ہر کینہ کی قطعی ہوئی قولہ سوال اعتقاد اہل سنت و جماعت سے یہ حکم ثابت ہو کہ ولی مرتبہ کو نبی کے نہیں پہنچتا ہر اور حضرت مہدی موعود علیہ السلام ولی ہیں اب کس طرح برابر ہو سکتے افضل انبیا علیہم السلام کے جواب ہاں ہاں بھی یہی اعتقاد ہے و لیکن مہدی علیہ السلام علماء محققین اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس اس حکم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ علماء مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض وایت کیے ہیں کہ عقد الدر کے ساتویں باب میں مذکور ہو کہ فرما ہے ابن مسیون حجتہ اللہ علیہ کہ مہدی بہ ترویج ہو کہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور برابر ہی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دوسری ایک وایت ہے کہ فرما ہے کہ مقرر فضیلت رکھتا ہے بعض انبیا علیہم السلام پر لایا ہر ان دونوں روایتوں کو مافظ ابو عبد اللہ نعیم بن حماد کتاب الفتن میں انتہی اور یہ دوسری روایت علی متقی کے بیان ہر ان کے ہاں مرقون باب میں بھی مذکور ہے ہر جواب تمام اہل سنت و جماعت صحابہ اور اہلبیت اور تابعین اہل سنت و جماعت اور تمام اولیاء و کاملین اور علماء و مجتہدین زائد حضرت رسالت سے آج کے دن تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ انبیا علیہم السلام افضل ہیں اپنے امتیوں سے اور کوئی شخص انکی امت میں سے ولی ہو یا غیر ولی مہدی ہو یا غیر مہدی انکے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہر اور افضل ہونے کا کیا مجال ہر اور حضرت عاتق الرسالہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ افضل ہیں تمام انبیا بلکہ تمام مخلوقات علوی و خلقی سے کہ خدا پر پاک کی بارگاہ عالی میں کوئی نبی یا ولی یا فرشتہ نہ کہ وہی ان حضرت کے برابر قرب و منزلت نہیں رکھتا ہر و قد و قائل شعر یا صاحب الجلال و یاسید البشر ﷺ من و جہات المنیر لقد نور القمر ﷺ لا یکن النشا حکما کان حقیقہ بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصرہ اور شیخ نجی الدین بن عربی کہ تمہارے مہدی جنچوری انکے حق میں ہوسے ہیں کہ جو کچھ شیخ نجی الدین بن عربی نے لکھا ہر اول لوح محفوظ دیکھ بعد قلم تر کیا ہو بھی یہی اعتقاد رکھتے تھے چنانچہ تصانیف انکے اس اعتقاد پاک سے مالا مال ہیں پس

تعلیم مہدی بن محمد  
بروایت صحابہ و تابعین

تتم لوگ اپنے مہدی کے کون سے کلام کو خطا جانتے ہو یہ دعویٰ تسویہ گاہک مخالف ہر کچھ شیخ اکبر کے اور  
نوشہ لوح محفوظ کے خطا ہو یا یہ بشارت کہ شیخ اکبر کے حق میں ہی ہو خطا جانتے ہو اور ہر دو صورت میں تمہارے  
اصول پر مدد و ست برباد ہو جاتی ہو کہ مہدی معصوم چاہیے ہر خطا سے شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ بعض  
کرامیہ سے کہ ایک فرقہ پہل ہوا سے منقول ہو کہ دلی کبھی درجہ نبی کو پہنچتا ہو بلکہ اعلیٰ ہو جاتا ہو اور بعض صوفیہ  
سے منقول ہو کہ ولایت افضل ہر نبوت سے اور دلی جب کہ نہایت مقام محبت اور صفائی قلب کو پہنچتا ہو  
اوس سے امر و نہی اتنی ساقط ہو جاتی ہو اور یہ سب باتیں فاسد و باطل ہیں باجماع مسلمین بعد اسکے ہر ہر کا  
بتفصیل رد کیا اور دوسرے مقام میں لکھا کہ تمام مسلمانوں نے اجماع کیا ہو اس بات پر کہ افضل الانبیاء محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شرح موافقین میں غرض لائل عصمت انبیاء میں لکھا ہو کہ غیر انبیاء کو انبیاء پر فضیلت نہ ملے  
ہو یا اجماع اور کسی کو احاد امت سے افضل کہنا انبیاء علیہم السلام پر باطل ہو کہ اسکے بطلان میں کچھ شک  
نہیں ہر انتہائی اہل انصاف کا مقام ہو کہ اجماع دلائل قطعیہ سے ہو اور انکے مہدی خود قائل ہیں کہ سنگر اجماع صحابہ  
نبوت کا کافر ہونا چاہیے نہ کہ وہ ہو ابابین ہر ان تمام احکام اجماعیہ کا انکار کرتے ہیں اور اپنے مہدیکو افضل  
انبیاء سے اور برابر سید الانبیاء علیہ وعلیہم التسلیات کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علمائے محققین اہل سنت  
کے پاس مہدی اس حکم میں اظہار نہیں ہیں استغفر اللہ العظیم حاشا کہ علمائے محققین یہ اعتقاد رکھتے  
ہوں بلکہ علمائے محققین اہل نظر اور باطن بالتمام اسکے منکر ہیں اور اس اعتقاد والوں کو زمرہ اہل اسلام  
نہیں جانتے ہیں اور مہدی یا جو مہدیکو کبھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ  
علیہ نے مکتوب مجددی میں نقل کیا کہ حافظ نسفی نے تفسیر مدارک میں فرمایا ہو کہ پچھلے گھوڑے قدم بعضی  
قوم کا کہ ولی کو نبی کو نبی تفصیل دیتے ہیں اور یہ کفر جلی ہو اور تعریف میں کہ اس قوم کے علم میں کتاب مجتہد  
اور شیخ شہاب الدین سروردی فرماتے ہیں لو کہ التعرف ما عرفنا النصف فاعلمد کو ہر کہ اجماع  
کیے ہیں اس بات پر کہ انبیاء علیہم السلام افضل بشر ہیں اور کوئی بشارت یا نہیں ہو کہ افضل میں برابر انکے ہو کہ  
تصدیق نہ ہو اور کوئی اگر چہ بزرگ ہو وے قدر اوسکی اور بڑی ہو وے شان اوسکی اور بلند ہو وے  
رتبہ اوسکا اور ابو زید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا ہو کہ آخر نہایت مدققین کی اول احوال انبیاء کا ہو اور نہایت  
انبیاء کی کچھ حد و غایت معلوم نہیں ہو سکتی ہو اور یہ بھی فرمایا ہو کہ مثال معرفت اور علم خلق کی نسبت پیغمبر کے  
ایسی ہو جیسے کتری کہ مشک دہان بہتہ سے نکلتی ہو اور بعض مشائخ نے کہا ہو کہ کسی پیغمبر نے تعویض

بایں اجماع مسلمین کہ ان اسباب پر کہ دلی درستی کو نبی کو پہنچتا ہو اور احوال علماء و اولیاء امت کے افضلیت یا غیاور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ وعلیہم اجمعین

و تسلیم کا کمال سوائے حبیب غلیل علیہما السلام کے نہیں پایا یہ اس سبب سے اگرچہ حالت مشابہہ اور قرب  
 میں ہوں اس کمال پہنچنے سے نا امید ہیں اور ابو الدہاس نے کہا ہے کہ لونی منازل سہلین کے اعلیٰ مراتب انبیاء  
 کے ہیں اور لونی منازل انبیاء کے اعلیٰ مراتب صدیقوں کے ہیں اور لونی مراتب صدیقوں کے اعلیٰ مراتب  
 شہداء کے ہیں اور لونی مراتب شہداء کے اعلیٰ مراتب صالحین کے ہیں اور لونی منازل صالحین کے اعلیٰ مراتب مہمیں کے ہیں  
 تمام ہوا کلام تعرف کا اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ در بیان یہ بسطامی رحمتہ اللہ علیہ کی کلام مذکورہ صدر  
 یہ ہے کہ کوئی شخص خلق میں سے اسرار مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مطلع نہیں ہو سکتا ہے اور اگر تمام خلق  
 جمع ہو وے اور معرفت اور علم اپنا جمع کریں کمال مصطفیٰ کو نہ پہچانیں اور اس نہ پہچاننے کو پہچانا نہ  
 تری سرشک کے ہے کہ اس تری سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ شک میں کیا ہے لیکن مقدار و صفات  
 معلوم نہیں ہوتی اور اگر تری نہ تری تو یہ بھی معلوم نہ ہوتا کہ اسمین کیا ہے اتنی یہ علماء معتقین اہل ظاہر و  
 باطن کے اقوال و اعتقاد ہیں نہ جیسا کہ تم لوگ سمجھتے ہو اور جواب روایات صاحب سالہ کا کہ جیسے دعویٰ  
 کیا ہے کہ ان روایات کو علماء مستندین نے اپنے کتب میں بلا تعرض روایت کیا ہے یہ ہے کہ حاصل ان روایت  
 کا نعیم بن حماد اور ایک روایت ابن ابی شیبہ کا کہ بیان تفضیل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہے چکی ہے کہ تمام لوگ  
 اور آخرین اہل سنت میں سے مدد و یونکو ایک بن سیرین کا قول تھا لگا ہے کہ اسکے بعض طریقوں روایت  
 میں تفضیل ابو بکر اور عرضی اسد غنما پر اور بعض میں بعض انبیاء پر بھی مذکور ہے اور اس قول کو مخالف  
 اجماع اہل اسلام کے دیکھ کر کسی نے پسند نہ کیا مگر مدد و یون نے اس قول کے اصل کو اپنے دین کا اصل  
 اصول ٹھہرایا اور آیات قرآنی کو کہ دال ہیں تفضیل انبیاء علیہم السلام اور افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
 اور احادیث صحیحہ کو کہ مرجع و نص جلی ہیں اس مقدمے میں اور اجماع صحابہ و غیرہ مسلمین کو کہ دلائل قطعیہ  
 دینیہ سے اس قول کے سلسلے ترک کیا ابان مصنف سالہ سے کہ اسے کلام کو نہایت مطابق قوا  
 علم اصول کے سمجھتے ہیں پوچھا جاتا ہے کہ کس کتاب اصول میں لکھا ہے کہ قول تابعی کو قرآن و حدیث و  
 اجماع پر ترجیح دینا اور یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ علماء مستندین نے اس قول کو بلا تعرض روایت کیا ہے  
 اس واسطے کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے نعیم کی روایت کہ جس میں تفضیل علی بعض الانبیاء ہے  
 کر کے کہا کہ فی ہذا ما فیہ یعنی اس کلام میں وہ قباحت ہے کہ ظاہر ہے یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی  
 روایت محمد بن سیرین سے کہ اسمین فقط فضیلت شیعین پر مذکور ہے لگا کر یہ لفظ خفیہ تر ہے پہلی لفظ

جواب کوئی شخص

سے اور یہ نزدیک و فون کی وہی تاویل ہے جو کہ حدیث بل اجر محمدین منکوح کی تاویل ہے یعنی  
 نہ ائمہ ہمدی میں فقہ نہایت سخت ہو گئے اور نصاریٰ بالاتفاق مجہوم کر گئے اور محاصرہ دہال کا ہو گا  
 کہ اس قدر آفات اور مضائقہ مانع تھیں اور انبیا علیہم السلام میں پیش آئے تھے اس سبب سے ہمدیوں کو  
 ایک نوع کا فضل جسمانی ہو گیا کہ کثرت ثواب و قربا لہی میں یہ اون سے افضل ہوں اس واسطے کہ  
 احادیث صحیحہ اور اجماع اسی بات پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور مرسلین کے انتہی اور  
 تقریر رسالہ کربان میں بھی پیچھے روایات مذکورہ کے منقول ہو یا ان ہمہ صفت مذکور کے خیال میں آیا کہ  
 کچھ تعرض اس روایات کا نہوا یہاں تک کہ کھڑا کر کے قول احادیث صحیحہ اور اجماع کے خلاف ہو جیسی اگرچہ  
 نسبت اس کی ابن سیرین تک وایت صحیح ابن ابی شیبہ کے ہو بخجی ہو لیکن متن اس قول کا سبب مخالفت  
 مذکورہ کے باطل ہے اب اس سے زیادہ تعرض کیا ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم رہے کہ علمائے حدیث نے فقط  
 ابن ابی شیبہ کی روایت کو صحیح کہا ہے کہ اس میں اس قدر ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اس امت میں ایک  
 خلیفہ ہووے گا افضل ابوبکر و عمر سے اور لفظ خلیفہ کا ہمدی اور عیسائی دونوں پر صادق ہے چنانچہ  
 تفصیل اس کی بیان تفصیل امیر المؤمنین ابوبکر رضی اللہ عنہ کی پس اگر ادر عیسائی علیہ السلام میں کیسے کہ ہوں  
 کچھ اشکال نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ عیسائی علیہ السلام میں جو داخل امت محمدیہ ہیں اور افضل ہیں حدیث اکبر سے  
 چنانچہ یہی متقولہ شیخ اکبر کا ہے کہ اوپر گذرا اور اگر ادر امام ہمدی ہیں تو وہی تاویل کرنا چاہیے جو کہ صاحب  
 وردی نے کی ہے ورنہ مخالفت کلام شیخ اکبر سے مخالفت لوح محفوظ کی لازم آوے گی یا وہ بشارت  
 کہ ہمدی متنازع فیہ نے شیخ اکبر کے حق میں ہی غلط ہو جاوے گی اور بطلان عصوویت کہ مستلزم  
 بطلان ہمدویت کو بھی لازم آوے گا اور روایت نعیم کہ جس میں تفضیل ہمدی کی انبیا علیہم السلام پر  
 مذکور ہے علمائے حدیث مثل صاحب عرفہ و فی غرہ کے اس کے متن کو یا باطل المضمون سبب مخالفت احادیث  
 و اجماع کے جانتے ہیں یا تو ان جانتے ہیں اور اس کی سند کو کسی نے صحیح نہیں کہا اور قاطعاً مقرر ہے کہ عدم تعرض مستلزم  
 کو نہیں ہے اور بحث مستلزم معمول بہ ہونے کو نہیں ہے علمائے حدیث اپنی کتابوں میں بہت سی حدیثیں بلا  
 تعرض لکھتے ہیں حالانکہ اس میں ضعات غیر مستحبہ تی ہیں مگر بعضے محدث مثل ترمذی وغیرہ کے  
 کہ اپنے اوپر التزام بیان کا کر لیتے ہیں مابعد ضعیف حدیث کے ضعف اور وجہ ضعف کو بھی بیان  
 کر دیتے ہیں اور بہت حدیثیں اگرچہ صحیح ہوتی ہیں مگر معمول بہ نہیں ہوتی ہیں کہ سبب ثبوت نسخ کے

یا مخالفت دلیل اتوی کے اوپر عمل نہیں کرتے ہیں پس روایت نعیم میں تفصیل ممدی کی انبیاء علیہم السلام پر یا  
برابری ساتھ سید الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا الحاقات بعضے ملاحدہ اور زیادہ تیار و افض سے ہر  
کو ایہ ظاہرین کو افضل انبیاء و مرسلین سے سمجھتے ہیں یا اگر یہ قول محمد بن سیرین سے صادر ہو تو تعارض وہی فضل خربی  
ہو کہ اولین نے بیان فرمائی اور مراد برابری سے مشابہت سچ اخلاق کے جو جیسا کہ حدیث شریفین میں وارد ہو  
کہ **لَيْسَ جَاهُ فِي الْخَلْقِ وَلَا شَيْبَ جَاهُ فِي الْخَلْقِ** یعنی امام ممدی مشابہ ہو گئے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے اخلاق محمد بن اور مشابہ ہو گئے سچ شکل و صورت کے تشریحین حدیث لکھتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ جمیع  
نسل میں مشابہ ہو گئے ورنہ بعضی باتوں میں ہم شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث میں وارد ہو چکا ہے اور اولین  
ہو کہ مراد یا حضرت رسالت پناہ نے کہ المہدی منی اجلی الجہۃ اقنی لانفت یملؤ الارض قسطاً  
وعدلاً کما اظہرنا ظلماً و جواً یملاک سبع سنین یعنی ممدی میری نسل برتریت سے ہو کر شہ  
پیشانی بلندی بھریگا زمین عدل انصاف سے جیسا کہ بھری ہوگی ظلم و ستم سے ملک ملک ہو گیا سات  
برس انتہی پس محمد بن سیرین کے کلام میں لغظ لعل اللہ فی الاخلاق نہ غنی  
برابری و مساوات مرتبے کے جیسا کہ ممدوی سمجھے ہیں کس عقل کے ذہن میں آوے گا کہ جب صحابہ کا جائز  
جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال افضلیت ابو بکر صدیق پر یا اجماع مرکب افضلیت ابو بکر و علی پر ہو چکا کہ اوپر  
الزم آیا کہ کوئی شخص اولین آخرین سے است محمد بن افضل ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما سے نہیں ہو چکا ہے  
ممدی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ برتریت کا فرہ تو ہاں جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا ہے این ہمہ  
محمد بن سیرین سے تباہی جلیل القدر کے حتیٰ میں گمان کیا جاوے کہ وہ ایک شخص کو اس امت میں سے  
خرق اجماع کر کے **زَمِرُ الرُّسُلِ** ابو بکر صدیق پر تفصیل دیتے تھے بلکہ اس سے بڑھ کر انبیاء پر تفصیل دیتے تھے  
اوپر یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کے برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم کہ **لَيْسَ جَاهُ فِي الْخَلْقِ وَلَا شَيْبَ جَاهُ فِي الْخَلْقِ**  
**اَقْوَاهُمْ اِنْ يَقُولُونَ اَلَا كَذِبًا** کیا مسائل اجماع پر اس سیرین کو اطلاع نہ تھی یا آیات قرآنیہ کو اس  
میں تفصیل انبیاء علیہم السلام پر انکو یاد نہیں آیا حدیث صحیحہ کہ انص صریح میں افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
میں اونکے گوش تک نہ پہنچی تھیں کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام کے خلاف اختیار کر لے العیاذ  
باللہ العظیم اب حدیثات و روایات اس قسم کی بیان کی جاتی ہیں **وَلِلَّهِ الدَّلِيلُ وَلِلَّهِ اَصْطَفٰى**  
**اَدَمَ وَنُوحًا وَابْرٰهِيْمَ وَآلَ عِمْرٰنَ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ** یعنی اللہ تعالیٰ نے جن کو اختیار کیا آدم

وہاں انحضرت سرور کائنات علیہ السلام کی بات سے جو دو اہل بیت و خیر عرصہ سے یہاں ان کے دربار میں



تو لازم ہو اگر افضل سب کلم سے ہو میں اور مہدی بھی اسی میں ہیں لیل چہارم کنتم خیر امت  
 أخر حجت للناس یعنی ہوتے بہترین امت کہ نکالی گئی اور ظاہر کی گئی واسطے آدمیوں کے اور امت کو  
 جو بہتری اور خوبی حاصل ہوئی بسبب تابعت آنحضرت کے ہوئی کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ  
 اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبَّکُمُ اللّٰهُ یعنی کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر ہوتے لوگ محبت رکھتے اس تعالیٰ  
 سے پس میری پیروی کرو خدا سے محبت رکھو گا یہاں سے معلوم ہوا کہ ہدیہ جو کچھ مرتبہ کا سبب بنی  
 تبعیت حضرت کے ملے گا پس جبکہ پیروی سے مرتبہ حاصل ہووے اسکا مرتبہ کیون علی ہو گلو لیل  
 پنجم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ہیں طرف جن انس کے اور حضرت کے پیرو لوگ جن میں کسی کے  
 نہیں ہیں اور بموجب حدیث شریف کے کہ من سن سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها  
 الى يوم القيامة یعنی جس نے ایک سنت اور طریقہ اچھا نکالا اسکو اس طریقہ پر آپ چلنے کا بھی ثواب  
 ملے گا اور جس قدر لوگ قیامت تک اس طریقہ پر چلینگے اون کے سب کے ثوابوں کے برابر بھی ثواب اسکو ملے گا  
 اثبات ہوا کہ انکے مہدی جو پیروی نے مدت العمر جو کچھ ریاضت اور عبادت ظاہری اور باطنی کروں میں  
 دعویٰ کمال اتباع حضرت رسالت کا رکھتے تھے کہ کے ثواب کمایا تھا اس کے برابر حضرت کو بھی پونجا اور ہوا  
 ان کے بارہ سو برس میں مشرق سے مغرب تک جس مسلمان علما و اولیاء و امیر و دین و مسویرین روم و شام  
 و مغرب و کردستان و بلاد مصر و حبش و عربستان و سیستان و کابلستان و چین و ترکستان و ہندوستان  
 و خلافتن و تبت و جاپان و عراق و خراسان و بلغار و اغستان و مکران و مازندران و جزائر و ریاضے شور و غیر میں  
 اعمال صالحہ انجام دے ہیں کہ وہ خلائق اور ان کے حسنات حد حساب سے باہر ہیں سب شہرت کے واسطے  
 وجوب ترقی و جہت کے ہیں اس واسطے حضرت جابجا حدیث صحیحہ میں کثرت امت پر فخر فرماتے ہیں  
 اور مہدی جو پیروی کے پیرو اس خلائق و بشیاء کے سامنے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے کہ قطرے کو  
 دریا سے اس لیے کہ وہ تو یہی چند قطرے ہیں و ماری و ماری و گجراتی و دکنی ہیں اور بس سودہ بھی و تون سے ہوا  
 چند فقیر و اور یہی کچھ جلیج خورنی و ظلم شکاری و دنیا داری میں مشغول ہو کر رہتے ہیں کہ ان کے مدد  
 اقوال کے موافق ہے ہجرت و زکرائی کے انکا ایمان بھی صحیح کمان ہوتا ہی جیسا کہ باب اول میں مذکور  
 اور مرنے وقت کا تہن کیا اور تو بہ کرنا اگر بالفرض مقبول سمی ہو جب بھی تمام مدت عمر گذشتہ میں اعمال صالحہ  
 آج بھی محروم رہے اور اپنے مہدی کو بھی محروم رکھا اور کچھ نہ کی ترقی و جہت کا سبب بنی و لیل



اہل سجانہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ قرآن کی ہر ایک سورت سے خلق کا مقابلہ کرو پس  
 فرمایا کہ اَنُوْا اِسُوْرَةَ مِیْنِ مِیْکَلٍ یعنی اگر اس قرآن میں کچھ شے ہو تو اس کے ماننا کی سورت بنا لاؤ اور  
 سب سے چھوٹی سورت سورہ کوثر ہر تین آیت کی ہر پس تین آیتیں تمام مخلوق کو مقابلے میں عاجز  
 کر دیں اور چونکہ قرآن میں کچھ اور چھ ہزار آیت ہو پس لازم ہوا کہ فقط قرآن میں کچھ اور دوسرا ہزار مجروح ہوا قطع نظر  
 دوسرے معجزات سے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو نو معجزوں سے فخر تھا حضرت کو ہزار ہا معجزوں سے  
 کیسا کچھ فخر حاصل ہو گا حالانکہ یہ معجزات قرآنیہ اور انبیاء کے معجزوں سے کیفیت میں بھی افضل ہیں اسوا  
 کہ وہ اوصیہ میں کوہ تک تھے اور بعد ان کے اب کوئی دیکھا چاہے تو میر نہیں ہیں بخلاف معجزات قرآنی کے کہ  
 بسوقت حسب کمال چلے دیے اور جس سے چلے ہے مقابلہ کر لے کہ کوئی جن انس ایسا کلام نہ نہیں  
 اور ظاہر ہو کہ خلعت جس قدر اشرف ہو گا صاحب اسکا افضل ہو گا اب سینے مہدی متنازعہ غیر کے  
 قرآن کا حال کہ انھوں نے تمام عمر میں یہ عبارت تیار فرمائی اور دعویٰ کیا کہ یہ کلام مجھے خدا تعالیٰ  
 نے واسطہ فرمایا مگر اس مطلب کی تقریر ایسی ہے کہ وہی کی کہ وہی سے واسطہ بھی بھگتا ہی  
 اور عبارت خدا تعالیٰ ایسی بنائی کہ جو ہنستا ہر سو ہنستا ہر شاید کہ خراسان کے سفر میں کہیں کشمیر کے قریب  
 یہ عبارت بنی ہو کہ زعفران زار کی تاثیر کھتی ہو وہ عبارت یہ ہو کہ یہ خود میر لکے داماد و خلیفہ نے شریع  
 عقیدہ شریعہ میں کہ جسکو ممدوی کلمات مہدی سے نازلات آسمانی سے جلتے ہیں نقل کی ہو  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم حلت منی اللہ  
 بلا واسطہ تجدید الیوم قل ابن عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث  
 نبی الرحمن عالم علم الکتاب والايمان مبين الحقیقة والشریعة والوضوان  
 استی اب الفاضل کر کے خود اور ان کے خداداد و فون کی عبارت کو بغیر ملاحظہ کرنا چاہیے خود کا مقصود یہ ہو  
 کہ میں بلا واسطہ فرشتوں کے خدا کے عالم سے تعلیم پاتا ہوں اور عبارت سے بقتضا اس قاعدے  
 کے کہ نفی مقید میں انتقاد کا ہوتا ہے نہ اصل مقید کا یہ معنی نہیں سمجھ جائے بلکہ یہ سمجھا جاتا ہو کہ  
 واسطہ جدید نہ تھا ورنہ لفظ جدید لغو ہو جاتا ہو اور اس سے واسطہ قدیم کے نفی نہ نکلیے اب پوچھا جاتا ہو  
 کہ واسطہ قدیم کون ہو اگر جبرئیل مراد ہیں تو کیا سبب کہ ہمیشہ کلام معجز نظام لایا کرتے تھے اور تھا ہے  
 پاس ایسا کلام لائے کہ طلبہ غوخوان بھی اس سے بہتر بنا سکتے ہیں اور اگر سواے جبرئیل کے کوئی

بیان  
 کے الفاظ کا  
 کی جگہ پر  
 کی جگہ پر

دوسرا یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں ائمہ نہیں ہر ورنہ ایسا مقرر نہ ہلاغت سے کیوں ہوتا اور ہمدوی اپنی کتابوں میں تیس فرض بیان کرتے ہیں اوسمیں ایک فرض یہ بھی ہے کہ ہمدی کو ہر روز سننے واسطہ تو تعلیم خدا سے جانا چنانچہ سید بریلان جی نے اسی عقیدہ خود میر سے یہ احکام مستنبط کیے ہیں اس عبارت میں اگر لفظ اولیٰ واسطہ سے متعلق رکھو تو اس کا تعارض ہو چکا اور اگر لفظ تعلیم سے متعلق کرو تو یہ معنی جب ہو گئے کہ جدید منصوب پڑھا جاوے حالانکہ جیسا کہ جدید کے بعد تائید ثانیہ نہیں ہر الف بھی سوائے الف ایوم کے کسی نسخے میں نہیں ہوا اور بالفرض اگر ہو تو بھی عبارت تکلف و سخاوت سے خالی نہیں ہر اب عبارت آسمانی کو دیکھا چاہیے کہ قطع نظر رکاکت عبارت و ترکیب سے کہ بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کلام کسی عرب یا ادیب کا نہیں ہے خط لفظی معنوی خالی نہیں ہے اس واسطے کہ لفظ علم کا عالم علم الکتاب الایمان میں نے موقع محض ہر عالم الکتاب پر تھا علم کو عالم کا مفعول الیٰ غایب یا تکلف ہے دوسرے یہ کہ ایمان کا عطف علم پر کیا کتاب پر کسی پڑیا نہیں معلوم ہوتا کہ عالم الایمان یا عالم علم الایمان ہر روز سننے زیب ہو کیونکہ ایمان خود علم ہو کر ویدگی کے ساتھ اور ایسی حال ہر سبب الحقیقت والشرعیۃ الرضوان کا اگر رضوان سے مراد اسباب ضارے الہی ہوں تو حقیقت اور شریعت اوسکو جامع ہو پس عطف رضوان کا بجز درستی اسجام کے نہ معنی ہے اور اگر ملاوہ ہے کہ سبب معنی لفظ رضوان کا ہوں تو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ سبب جانتے ہیں غرض کہ کلام کسی درجہ بلاغت کیا بلکہ محاورہ اور روزمرہ سو قیام عرب کے بھی مطابق نہیں ہے پس اس کلام کو ساتھ کلام قرآنی کے جو نسبت ہے وہی نسبت ہمدی جو نیپوری کو ساتھ حضرت رسالت کے ہر اور نسبت کلام میں یہ ہے کہ کلام قرآنی اعلیٰ درجہ بلاغت میں حد اعجاز ہے اور یہ کلام بلغا کے نزدیک اولیٰ درجہ بلاغت سے بھی ساقط اور نیچے ہو کیونکہ جو کلام کہ فی نفسہ صحیح الاعراب اور مفید معنی مقصود کو موافق قواعد عربیت کے ہو لیکن لطائف اور خواص زائدہ سے محروم ہو بلغا اُسکو اولیٰ درجہ بلاغت سے ساقط اور بحق باصوات الحیوانات کہتے ہیں ولیل مع فتم قال اللہ تبارک و تعالیٰ عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یعنی قریب ہو کہ اوستا کو سے تنکوا ای محمد رب تمہارا مقام محمود میں جو اہم لذیہ میں لکھا ہے کہ مفسرین کا اتفاق ہے کہ کلمہ عسی کا جناب باری کی طرف سے جواب دہا کہ ایہ اس واسطے کہ کلمہ عسی وال ہر اطلاع پر اور محال ہے کہ جناب باری تعالیٰ کسی کو طبع دیوے اور

اسید وار فرماوے پھر محروم رکھے پس یقینی ہو کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ مقام محمود و عنایت فرماویگا اور داری  
نے کہا کہ مفسرین نے اجماع کیا ہے کہ مقام محمود و مقام شفاعت کا نام ہو اور محمود واسو اسطے کہتے ہیں  
کہ جب ایسی حالت اضطرار میں کرالیں و آخرین اہل محشر قرار دیونگے اور سب انہا علیہم السلام جواب سے دینگے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت باندہ حکمت شفاعت کریں گے اور مخلوق کو اس حالت سے نجات دیونگے تمام  
اولین اور آخرین حمد و ثنائیں آنحضرت کی زبان کو لھنگے اور سب دینی اور اعلیٰ پر منکشف ہو جائیگا کہ جو قرب  
و منزلت حضرت کو درگاہ نے نیاز میں حاصل ہو کیسے حاصل نہیں ہو چنانچہ حدیث صحیح امام بخاری اور مسلم کی  
اسپر شاہ عادل ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ اَلْكَسْبُ مِنَ النَّاسِ يَقْتَضِي الْقِيَامَةَ عِنْدَ عِزِّهِ  
سردار آدمیوں کا ہونا قیامت کے تم جانتے ہو کہ کس سبب سے یہ سیادت مجھ کو حاصل ہو اللہ تعالیٰ اولین  
اور آخرین کو اپنے میں پر جمع کرے گا اور آفتاب اوسکے سرو تکے نزدیک ہو جائیگا اور اسقدر غم اور سختی ہوگی  
کہ طاقت برداشت کی نہ لکھ سکا می و شریع و طوطہ دھتے پھر نیگے پہلے آدم علیہ السلام کے پاس دینگے اور  
کہیں گے کہ تم تمام بشر کے باپ ہو تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بنایا اور اپنی طرف سے روح تم میں  
پھوکی اور ملائکہ کو تمہارے سجدے میں جھکایا اور بہشت برین میں تم کو بسایا اور ہماری شفاعت اپنے  
رب کے پاس نہیں کرتے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہم کس بلا میں گرفتار ہیں حضرت آدم فرما دینگے کہ میرا رب  
آج کے روز ایسا غضب میں ہے کہ نہ کبھی ایسا غضب میں ہوا تھا اور نہ ہوویگا اور مجھ کو تو ایک دخت سے  
مانعت فرمائی تھی مجھے نا فرمانی ہو گئی ہر نفسی نفسی میں اپنے نفس کی بخشائش کی فکر میں ہوں کسی  
اور کے پاس جاؤ نوح کے پاس جاؤ پھر نوح علیہ السلام کے پاس دینگے اور وہاں سے بھی ایسی تقریر ہوگی  
محروم پھرنے کے غرض کہ اس طرح حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے پاس بدالات ایک دوسرے  
کے جاوینگے اور ہر جاے سے اسی قسم کے غرور و جیلہ سنکر دایوس پھرنے کے جب آخر کو بدالات عیسیٰ علیہ السلام  
کے حضرت خاتم المرسلین سید الاولین و آخرین کے پاس آکر ہو لینگے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم رسول اللہ  
اور خاتم الانبیاء ہو اور تمکو یہ شرف ہے کہ تمہارے پہلے اور تمھارے کناہ سب معاف ہیں یعنی اگر تم سے بالفرض  
کچھ گناہ بھی ہوا ہو تا تو پہلا اور تمھارا سب معاف ہو تا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ ہم کس حالت میں مبتلا  
ہیں ہماری سفارش کیجیے اپنے پروردگار کے پاس پس چلو لگائیں پس آؤ تم اپنے عرش کے اور سجدے  
میں گر دو لگا اور وہ حمد و ثنا خدا تعالیٰ میرے دل پر کھولے گا کہ کسی پر مجھ سے پہلے نہیں کھولا ہے اور حکم

ہو گا کہ اگر محمد اوستا و سہا و سہا مانگو دے جاؤ گے شفاعت کرو قبول کی جائے گی پس میں سراٹھا کر غم  
 کرو گا امتی یا رب امتی یا رب میں اپنی امت کو مانگتا ہوں اور ب میرے الحدیث القصہ اگرچہ اصلہ  
 امت کا سوال ہو مگر بطفیل انکے سب خلق کا راستہ نکلے گا کہ اس طیش اور انتظار سے نجات پا کر شہر خصل اپنے  
 مقام کو پہنچے گا کہ لا انتظار اشد من املوت کہتے ہیں اسوقت ایک عالم حضرت کی شناختی میں مصروف  
 ہو گا کہ جان لیوے گا کہ اس جوش غضب کسی ہیں کہ کسی نہیں مرل اور ملک مقرب کو ملاقات دم مارنے کی  
 منتھی حضرت کا وہ جاہ و رتبہ تھا کہ جبرائیل کا سودیا گیا اور جو کہا سونہا یا گیا کوئی شخص خداے عالم کے پاس  
 یہ مقام و منزلت نہیں کہتا ہر جو کہ آپ کو حاصل ہوا اور کتب حدیث میں بروایات کثیرہ یہ حدیث وارد ہو  
 مگر کسی میں یہ نہیں ہے کہ خلق اس حالت میں جیسا کہ پیغمبر و نیکے پاس دوڑے گی ہمدی کے پاس بھی  
 آئے گی یا کہ ہمدی بھی حضرت کے ساتھ مقام محمودین ہو رہینگے پس معلوم ہوا کہ اہل محشر سے جانیں  
 لے کر سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی شخص طاقت اس کام کی نہیں رکھتا ہمدی ہو یا فرشتہ یا ولی  
 اس سبب سے کسی سے سولے پیغمبر و نیکے ملتی نہونگے جیل مام ہمدی حقیقی کو بھی اس مقام میں مل  
 نہو گا تو ہمدی جو پیوری کا کیا حساب ہوا و رقبہ نظر اسکے اونکو اسوقت فرصت کمان ہوگی کہ خلق  
 خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں ہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں گم ہو کر رہے ہونگے چنانچہ خضائل  
 میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہمدی انوری باقی پر سوار ہونگے کہ نام اوسکا محمود  
 ہو گا اور گرد اسکے انبیاء اور رسل اولوالعزم اور اولیا و شہد اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی  
 ہونگے اور دانت اس لاتی کے استقدس ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و یہ سوار ہو گا غرض کہ  
 میدان محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے اگلے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ  
 ستا تھیں بی بی مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصات میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے اتنی  
 سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چا و مجمع اولین و آخرین سے  
 ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے کی گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے موندہ تک اور دوزخ کو  
 ملائکہ کہیں چکر سامنے کر دیوں کہ اوسکے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے ہیں ہوا و سوقت  
 ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت  
 اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہوا کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گور رہے

ہمدی جو پیوری کا کیا حساب ہوا و رقبہ نظر اسکے اونکو اسوقت فرصت کمان ہوگی کہ خلق خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں ہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں گم ہو کر رہے ہونگے چنانچہ خضائل میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ہمدی انوری باقی پر سوار ہونگے کہ نام اوسکا محمود ہو گا اور گرد اسکے انبیاء اور رسل اولوالعزم اور اولیا و شہد اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی ہونگے اور دانت اس لاتی کے استقدس ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و یہ سوار ہو گا غرض کہ میدان محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے اگلے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ ستا تھیں بی بی مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصات میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے اتنی سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چا و مجمع اولین و آخرین سے ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے کی گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے موندہ تک اور دوزخ کو ملائکہ کہیں چکر سامنے کر دیوں کہ اوسکے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے ہیں ہوا و سوقت ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہوا کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گور رہے

ہونگے اور آنحضرت خلق کے بچانے کی فکر میں سات روز تک سجدے میں پڑے ہونگے کہ ان یہ شادی اور فیمل سواری اور کہانہ حضرت عظیم سیدہ صافانہ انعم محنت کشان پیش از خود ست چہ آدمی نالدا زبان باری کہ بر پشت پل ست چہ بنی آدم اعضا کے پیکر بگردہ کہ در آفرینش زیب گے بند تو کثر محنت دیگران بھی چہ اشتیاق کہ نامت نہند آدمی چہ طرہ یہ کہ باقی کسی روایت میں اس عالم کے مرکب میں سننے میں نہیں آیا تھا شاید کہ باطن واطیا پور ب دکن سے گیا ہو گا کہ وہاں کے عالم کا رنگہ دیکھ کر نوری بن گیا ہو گا غلط کہانی ہے محمد نام اس باقی کا تھا کہ اصحاب میل کے ہاتھوں میں کہ خدایہ کعبہ ڈھانے کو آئے تھے سب سے زیادہ قوی و بڑا تھا اس باقی کا بھی ہی نام اہل غلبہ کہ وہی ہوا و سب سوار یاں براق اور گھوڑے اور اونٹ اور تخت روان چھوڑ کر باقی کے اختیار کرنے کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شادی ساتھ ہی بی بی آسیہ جو و فرعون کے ہوا و پہلا خاوند کہ باقی آن کے تخت پر بیٹھا تھا صاحب تنک و سرخا وند خود باقی پر نہ بیٹھے تو کیا فخر و ترجیح ہوگی اور سیواسطے تمام مہد و یونکو دانتون پر سوار کیا تا کہ معلوم ہو کہ شوہر نخستین اگر برائے خود ایک تخت علاج رکھتا تھا یہاں ہر چیلہ اور بالکا آج عاج پر سوار ہر کہ نخوت فرعون کی اس کے سامنے گونسا رہی علاوہ یہ کہ دیکھی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نزدیکی کر دیکھا میرے ساتھ بہشت میں مریم بیٹی عمران اور کلثوم خواہر موسیٰ اور آسیہ عورت فرعون کو اور طبرانی نے بھی کہ میرے حضرت مریم اور آسیہ کا زوجہ آنحضرت ہونا روایت کیا جیسا کہ سیرت محمدیہ میں موجود ہے پس یہ دونوں بیان مہدی جو نیوری کی ماں ہونے میں منطوق اسل بیگ کہ آرزو ہے اٹھا انھم یعنی جو روان پیغمبر کی مائیں ہیں مومنین کی پس شیخ جو نیور کو اپنی ماں کے ساتھ نکاح کسطنطین حلال ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھاٹھ شادی کا باندھا جاتا ہے لغو نہ بالہ من سوء الفہم اب اس خرافات کو چھوڑ کر دلیل شتم کا بیان کیا جاتا ہے دلیل شتم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولدا حمیوما لقیامۃ واول من ینشق عنہ القبر واول شافع واول مشفع واول مسلم واول اود یعنی فرمایا حضرت شالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں ہر دارا و آدم کا ہوں دن قیامت کے اور سب سے پہلے قبر میں سے میں نکلوں گا اور سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے اول میری ہی شفاعت بمعمولی ہوگی

انتہی شرح عقائد میں علامہ تفتازانی نے لکھا کہ استدلال اس حدیث سے ضعیف ہے اس واسطے کہ اس سے اسبق قدر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں کہ آدم سے ملا علی قاری نے جواب کیا کہ اولاد آدم میں نقص بالاجماع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ حضرت آدم کے افضلون سے افضل ہوئے آدم سے ملازم افضل ہوئے اور علامہ یہ کہ ابن آدم سے کبھی نوع انسانی مراد ہوتی ہے یہاں دم بھی داخل ہوئے اس واسطے حدیث شفاعت میں لفظ اناسید الناس کا آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں جو آیا ہے کہ بغیر ورن میں ایک کو دوسرے پر تفضیل ندیہ اور مجملہ موسیٰ پر تفضیل ندیہ اور کسی کو لائق نہیں ہے کہ کہے میں نبی ابن آدمی سے بہتر ہوں اسکا جواب پانچ طرح سے ہے ایک یہ کہ یہ باتیں اس وقت فرمائی ہیں کہ حضرت کو ابھی معلوم نہ ہوا تھا کہ میں افضل سب سے ہوں دوسرے یہ کہ تواضع اور انکسار سے فرمایا ہے تیسرے یہ کہ اس تفضیل سے منع فرمایا ہے کہ جس میں دوسرے انبیاء کی تفضیل ورے ادبی ہووے چوتھے یہ کہ اس تفضیل سے نہی فرمائی کہ جس میں جھگڑا اور خصومت اوٹھے پانچویں یہ کہ نفس نبوت میں تفضیل نہیں ہو بلکہ تفضیل خصائص اور فضائل آدم میں ہے اور نہی کا مدار تفضیل نفس نبوت پر ہے اور اعتقاد تفضیل کا تو ضرور ہے کہ قرآن شریف میں ہے کہ تِلْكَ اَرْسُلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مَّا قَدْ فَضَّلْنَا بَعْضُ النَّبِيِّينَ عَلٰی بَعْضٍ وَاٰبِلْ نَحْمُ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَنَاسِیدُ وَلَدِ اَدَمَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَلَا فُحْرٌ فَبِیْہِیْ لَوَ اَلْحَمْدُ وَلَا فُحْرٌ مَّامِنْ بَنِي یُوْسُفَ اَدَمَ فَمِنْ سِوَاہِ لَا تَحْتَ لَوَ اَیُّ اَلْحَمْدِیْتِ رَوَاہُ الذَّمْذِیْ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں سرور اولاد آدم ہوں ان قیامت کے اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے بلکہ بیان الہی کا کرتا ہوں یا کہ ماسور ہوں اس امر کے اظہار کا تاکہ اسکے موافق لوگ اعتقاد رکھیں اور میرے ہاتھ اور تصرف میں بزرگان نشان حمد کا اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے اور نہوگا کوئی غیر اوس دن آدم اور سواے آدم مگر سب نیچے نشان میرے کے ہونگے اور تخصیص ان قیامت کی اگرچہ ان سرور و دربار کے دنیا اور آخرت میں ہیں اس واسطے کہ اوس وزیادت اور سروری آپ کی لئے خلاف اور بلا نزاع ظاہر ہوگی بخلاف نیل کے کہ یہاں ملک کفار اور فرقے عہد و نزاع بھی کہتے ہیں جیسا کہ مالک یوسف الدین اور مَلِكِ الْمَوْحِدِ مُحَمَّدٌ الْوَاحِدِ الْفَعَّارُ کے معنی ہیں یعنی اگرچہ آج بھی مالک اللہ تعالیٰ ہے اور ملک

سب وسیکامی لیکن چونکہ بعضے مجاز اپنی طرف بھی نسبت کرتے ہیں اس وزیر نسبت بھی منقطع ہو جائے گی فائدہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہو کہ آنحضرت افضل ہیں سب مخلوق سے اس واسطے کہ مذہب اہل سنت یہ ہر آدمی افضل ہر ملائکہ سے اور آنحضرت بموجب اس حدیث کے سب آدمیوں سے افضل ہیں اور شیخ محمد صاحب جنین پوری بھی آدمی ہیں دلیل و حرم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال کسی حلالۃ من حلال الجنة ثم قوم عن یمن العرش لیس احد من المخلوقین یقول ذلک المقام حزیب رواہ الترمذی یعنی فرمایا خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پس منہا بجاویک مجمل کہ الباس لباسون بہشت سے پھر کھڑا ہو ملائکہ میں سیدھے جانب عرش سے کہ کوئی شخص مخلوق اتنی حد سے سوائے میرے اس مقام میں نہیں کھڑا ہو گا اب غور کیجھ کہ شیخ جنین پوری بھی مخلوقات الہی ہیں ان کو بھی یہ مقام نہیں ہو گا دلیل یا زوہم عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانہ من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ بہا عشر ثم سلوا اللہ لی الوسیلة فانہا منزلة فی الجنة لا تنفی الا لعبدن عباد اللہ وارجو ان اکون انا ہون من سأل لی الوسیلة حلت علیہ الشفا رواہ مسلم یعنی فرمایا حضرت رسالت اب نے کہ جب سنو تم مؤذن کو اذان کہتے ہیں کہ تم جیسا کہ وہ کہتا ہے پھر بعد اذان کے دو دو بھیجو مجھے اس لیے کہ جو شخص مجھے ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ وہ پیر میں بہشت بھیجتا ہے پھر مانگو اللہ تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ اس واسطے کہ وہ ایک مقام میں بہشت میں کہ نہیں لائق ہو گا ایک بندے کے واسطے بندگان خدایں سے اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوؤں پس جو شخص کہ مانگے گا میرے واسطے وسیلہ وتر سے لگی اور شفاعت تو اسب لہ ین میں لکھا ہے کہ حافظ عطاء الدین بن کثیر نے فرمایا کہ وسیلہ نام ہر ایک نہایت عالی مقام کا جنت میں کہ تمام مکانات بہشت سے قریب تر ہوں کے ہر اور وہ گھر ہر رسول خدا کا بہشت میں کہ اسکی درجہ رفیعہ و بعضے فضلیہ بھی کہتے ہیں اور بعد ایک ورق کے اوسمیں ہر کہ قول اللہ تعالیٰ کا طوبی لھم و حُسن طوبی نام ہر ایک جنت کا کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بویا ہر زیور اور لباس اس میں اوگتے ہیں اور شاخیں اسکی دیواروں بہشت کے باہر سے نظر آتی ہیں اور جڑ اس درخت کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں ہر اور ہر مومن کے گھر میں ایک شاخ اسکی پونجی ہر تاکہ ہر ملی کا حصہ حضرت کے پاس سے ہووے اور حضرت

حضرت رسالت سے  
جو شخص کہ مانگے گا میرے  
واسطے وسیلہ وتر سے لگی  
اور شفاعت تو اسب لہ ین  
میں لکھا ہے کہ حافظ  
عطاء الدین بن کثیر  
نے فرمایا کہ وسیلہ  
نام ہر ایک نہایت  
عالی مقام کا جنت  
میں کہ تمام  
مکانات بہشت  
سے قریب تر  
ہوں کے ہر اور  
وہ گھر ہر رسول  
خدا کا بہشت  
میں کہ اسکی  
درجہ رفیعہ و  
بعضے فضلیہ  
بھی کہتے ہیں  
اور بعد ایک  
ورق کے اوسمیں  
ہر کہ قول اللہ  
تعالیٰ کا طوبی  
لھم و حُسن  
طوبی نام ہر  
ایک جنت کا  
کہ اسکو اللہ  
تعالیٰ نے اپنے  
ہاتھ سے بویا  
ہر زیور اور  
لباس اس میں  
اوگتے ہیں  
اور شاخیں  
اسکی دیواروں  
بہشت کے باہر  
سے نظر آتی  
ہیں اور جڑ  
اس درخت کی  
نبی صلی اللہ  
علیہ وآلہ  
وسلم کے گھر  
میں ہر اور  
ہر مومن کے  
گھر میں ایک  
شاخ اسکی  
پونجی ہر تاکہ  
ہر ملی کا  
حصہ حضرت  
کے پاس سے  
ہووے اور  
حضرت

نے بہشت کو بھردیا ہو پس ہر رسول کو جو نعمت بہشتی حاصل ہو حضرت کو وہ سب حاصل ہو اس واسطے کہ  
 ولی نے جو نعمت پائی ہو دولت پروردگار نے حضرت کے پائی ہو ایسی ایسی نے ورنہ کو بھردیا ہو کہ جو خدا کی  
 ورنہ کو جو ایسی اس میں شریک ہو اتنی یہ شمار ہو کر اس حدیث کے کہ مسلم نے ابو ہریرہ سے  
 روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ سے اس کا اجر مثل اجور و من  
 تبعہم کا نصف دلت من اجورہم شریا و من دعا ان ضلالة کان علیہ من الاثم مثل  
 اثم من تبعہ کا نصف دلت من اثمہم شیء یعنی جسے خلق کو بلا یا طرف ہدایت کے اسکو  
 اس کے پیروں کے برابر ثواب ملے گا اور اس سے کچھ اس کے ثواب کہ نہ جو جہنم کے بلا یا طرف لگے رہے کے  
 اوپر اس کے پیروں کے برابر گناہ ہو دیکھ اور یہ بات کچھ اونٹ کے گناہوں کو کم کرے گی یہ بھی ایک دلیل قوی ہے  
 انصافیت حضرت رسالت پر کہ تمام امت مدنی غرہ کا ثواب حضرت کی ذات جامع الکملات میں مجتمع ہو  
 اور ثواب ذاتی علاوہ اس کے ہیں چند ورق پیش اس کی بحث ہو چکی ہے اور مواہب لدینی میں لکھا ہے کہ آیت  
 وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَتَّحِ الدِّينَ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَقَّ التَّكْوِينِ وَالصَّدَقَاتِ  
 وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ یعنی جو شخص کہ اطاعت کرے خدا و رسول کی وہ دن لوگوں کے ساتھ  
 ہونگے کہ جن حق تعالیٰ نے انعام کیا ہو کہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں اور صحیحین کی حد  
 کہ انت مع من احببت یعنی تو اس کے ساتھ ہو گا کہ جس سے محبت رکھتا ہو اور رسول اس کے اور احادیث  
 اس مضمون کی ہیں ان سب کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اطاعت کرنے والے اور محبت رکھنے والے پیغمبروں کے  
 ساتھ ایک درجے میں ہونگے ورنہ لازم آدے کہ فاضل و مفضل اور خادم و مخدوم برابر ہو جاویں  
 کہ یہ ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جنت میں اس موضع پر ہونگے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھنے کی  
 اور ملاقات کرنے کی قدرت رکھتا ہو گا اگرچہ مکان و سرے کا عالی اور مرتبہ بلند ہو اس واسطے کہ جب حجاز  
 اور پروردگار کو ملے تو ایک دوسرے کو مشاہدہ کر سکتا ہو یہی معنی ہیں اس معیت کے دلیل و ازوہم  
 عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامة کنت  
 امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر فخر واء الترمذی یعنی فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب ہو گا دن قیامت کا ہو گا میں امام پیغمبروں کا اور خطیب ان کا اور صاحب شفاعت  
 او فکا بلاخر طریق استدلال اس حدیث سے یوں ہے کہ حضرت کا امام الانبیاء ہونا یا ان سے ثابت ہوا



اور انبیاء باجماع است اور مقتضائے آیت اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا الْاٰیۃ کے افضل ہیں بنی آدم  
بلکہ عالم سے پس حضرت بھی امام اور افضل ہیں سب سے دلیل سیر و ہم عن انس قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اول الناس خروجا اذا بقوا وانا اقلهم اذا قتلوا وانا  
خطیبهم اذا ائتمروا وانا مستشفعهم اذا حبسوا وانا مبشرهم اذا ايسوا الکرامۃ  
والمعاتقہ یوم غدیر و لواء الحمد یوم ثبیدی وانا اکرم ولد آدم علی بنی یطوف  
علی آلف خادم کانهم بیض مکنون او لؤلؤء منتور رواہ الترمذی والدارقطنی فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں سب آدمیوں سے پہلے قبر سے نکلوں گا جب کہ اوٹھنے جاؤں گے  
اور میں آگے ہو کر لے چلوں گا اوں کو جب کہ خدا سے تعالیٰ کے پاس آؤں گے اور میں انکی طرف سے خطبہ  
خوانی اور معذرت خواہی کروں گا جب کہ وہ حیران ہو کر چپ ہو جائیں گے اور مجھے شفیع ہونے کے  
خواہاں ہوں گے جس وقت کہ میدان موعظ میں روکے جائیں گے اور میں خوشخبری سنائے والا ہوں گا  
جس دم کہ انا امید ہو جائیں گے کرامت اور کنجیاں اوس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور نشان محمد کا اوند  
میرے ہاتھ میں ہو اور میں بزرگتر اولاد آدم کا ہوں اپنے پروردگار کے پاس پھر ہینگے میرے اطراف  
ہزار خادم مانند اٹھون صاف اور محفوظ کیے یا مانند ستیوں کچھے ہوئے کے دلیل چہار و ہم  
اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَخْلُقُ الْجَنَّةَ فِي فِتْنَةِ اِلٰهِي فِي دُخْلَانِهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءَةُ اللّٰوۃِ مَنِيۃٍ وَاَنَا اَكْرَمُ  
الْاَوَّلِيۡنَ وَالْاٰخِرِيۡنَ عَلٰی اللّٰهِ وَلَا فُخْرَ بِنَبِيِّۦۤیْ فَرَمَا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں سب اول  
خلق دروازے بہشت کے ہلاؤں گا پس کھولے گا اللہ تعالیٰ واسطے میرے پھر داخل کرے گا مجھ کو اور  
اور میرے ہمارے فقرائے مومنین ہوں گے اور میں اکرم و افضل اولین و آخرین کا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلوات و سلاما دائما ابدا علی کل ابرار ایک بڑی حدیث کا کہ ترمذی و دارقطنی  
روایت کی اور مشکوٰۃ میں بھی موجود ہے استقراء آیات و احادیث مسلمان باایمان کے واسطے کافی ہے  
اسی لیے استقدر پر پس کیا در نہ سوالے سکے اور بہت احادیث اس مضمون کی جو روایات مختلفہ کتب حدیث  
میں موجود ہیں کہ اگر سب کے راویوں کو جمع کر کے دیکھا جاوے تو توازن معنوی ہو جائے جو غرض کہ یہ بات  
کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الناس ہیں مذکور کی آدمی اولین و آخرین میں حضرت کے  
ستجہ کے برابر نہیں ہوا حدیث متواتر المعنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہے اور باجماع اہل اسلام کہ وہ بھی نقل قطعی

ثابت ہو بلکہ خاص صحابہ حضرت کے اسپر ترقی کر کے حضرت کو تمام اہل زمین و اہل آسمان سے بھی افضل  
 جانتے ہیں چنانچہ شکوۃ المصلح میں بروایت واری کے عبدالمد بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے  
 کہ فرمایا: و نمھون لے کہ ان اللہ فضل محمد اصلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء و علی اھل السماء  
 یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضیلت ہی پر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بغیر ان پر اور اہل آسمان پر اور پیغمبر  
 سب بنی آدم سے افضل ہیں باجماع اور بایت مذکور اللہ پس آنحضرت سب سے افضل ٹھہرے مگر فرقہ  
 مدویہ عجیب تو یہ کہ کتنا ہیں انکی بھری ہیں اس مطلب سے کہ ہمارے عقائد اور مدویہ کیے اقوال کوئی  
 مخالف جماع و ردلائ قطعیہ کے نہیں ہیں حالانکہ صد بابا تین انکی مخالف جماع اور نصوص قطعیہ میں چنانچہ  
 مقامات گذشتہ میں بخوبی ظاہر ہو چکا اور آگے بھی انشاء اللہ آویگا قولہ اور پھر یہ کہ ہم ہر نور الانوار میں نور کو اثر  
 کہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ ہر عام ظنی ہے کہ اس سے کوئی ٹکونی فرد خارج ہے اگرچہ ہم واقعہ ٹوین  
 پس عام واجب کرتا ہے عمل کوئے اعتقاد کو مثل خبر واحد اور قیاس کے انتہی ہاں امر اختلافی میں المجتہدین  
 ظنی ہے بالاتفاق اب بنا بر اس مسئلے کے ہوا یہ حکم ظنی یقینی جواب اگر یہی مطلب امام شافعی کا ہے کہ  
 تم سمجھتے ہو تو تم کو لازم ہے کہ بیان کرو کہ اس عام سے کہ ان اللہ بکل شیء علیکم و اللہ صافی السموات  
 و الارض کوئی نافر و مخصوص ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام تونہایت عالی پر سوائے تھارے  
 کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے  
 کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکہدرا حقیقت سال یہ کہ میان امام  
 نے اپنے مطلب کی دھند میں اندھا دھند کر کے غلط بحث کرو یا شہر چون غرض مد نظر پوشیدہ شد  
 مدح بابا زول بسو کو دیدہ شد و رد اگر ذرا بھی تامل کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ  
 کے کرتے تو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں خلاف نہیں ہے بلکہ جس عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم  
 نہیں ہے اسکو اکثر شافعیہ اور مالکیہ اور بعض ہم میں سے جیسے امام ابو منصور ماتریدی اور شافعیہ  
 ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن گزنی اور ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق اور عامہ متاخرین قطعی اور ظنی  
 جانتے ہیں اور جس جگہ کوئی دلیل اس بات پر وال ہے کہ بیان اس عام کے جمیع افراد مراد ہیں اور کوئی فرد  
 اس حکم عام سے مخصوص خارج نہیں ہے اسکو یہ سب اہل سنت بالاتفاق یقینی اور قطعی جانتے ہیں  
 اور اسی عام مدلل کو کلیہ عام اس عام الا وقد خص منہ البعض سے مخصوص کرتے ہیں اگر

کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکہدرا حقیقت سال یہ کہ میان امام

وہ کلیہ خود اپنے نفس کا مبطل ہو جاوے اب خیال کیجئے کہ کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہونچتا ہی اس عقیدہ  
عامہ پر کس قدر کثرت سے دلائل قرآن و حدیث و اجماع و اقوال سلط و خلف سے اوپر کے قول کے  
جواب میں مذکور ہو چکے کہ سب الہین اس بات پر کہ اہل اسلام کے نزدیک کوئی فرد اس عام سے مخصوص  
نہیں ہو اور کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو یا جناب سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام کو نہیں  
پہونچتا ہی بہت حکم عام سبباً تغیر و حقیقہ و غیر ہم کے نزدیک بالاتفاق قطعی و یقینی ٹھہرا اور میان مذکور  
ظن فاسد کلام قولہ اور پھر دلیل اس حکم کی کتب کلامیہ میں مثل شرح عقائد نسفی کے اس طرح ہر کہ انبیا  
علیہم السلام معصوم ہیں یا مومن ہیں خوف خاتمہ سے مکرم ہیں حی اور مشاہدہ کے ملک کے مامور ہیں تبلیغ  
احکام و ارشاد و انام سے انتہی ملانے اور صلوات حضرت مہدی معبود علیہ السلام کے لیے بھی ثابت ہیں  
شرع شریعت میں بخلاف باقی اولیا کے جیسا کہ اوائل لمطاولی شرح درختارین نام اعظم رحمۃ اللہ علیہ  
کی تعریف کے مقام میں مذکور ہے کہ حکم کرے گا مہدی مگر ایسا حکم کہ لایا یہ طرف اس کے فرشتہ نزدیک سے  
اللہ تعالیٰ کے جو بھیجا ہو اور اس کو اللہ تعالیٰ نے کہ باز رکھے مہدی کو خط سے اور یہ حکم مہدی کا وہی شرعی حکم  
مہدی ہی ایسی کہ اگر ہوتے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ اور ظاہر ہوتے یہ سب توڑ چکا کرتے انہیں مگر  
موافق حکم مہدی کے انتہی اب بنظر اس دلیل کے نہیں اخل ہے مہدی علیہ السلام اس حکم میں جو اب  
خلاصہ کلام لمطاولی کا یہی ہے کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ مومل رہے گا کہ ان کو احکام میں  
خطا کرنے سے بچاویگا اور یہ کچھ خاصہ حضرت مہدی کا نہیں ہے بلکہ ہر حاکم عادل و قاضی منصف کے  
ساتھ کہ بغیر اپنی خواہش و درخواست کے جب ا قاضی کیا جاوے ایک فرشتہ رہتا ہے چنانچہ نزدیکی اور  
ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ کہا انفس ضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
من ابتغی القضاء وصال وكل الى نفسه ومن اكره عليه انزل الله عليه ملكا يستد  
یعنی جس نے خدمت قضا کو خود طلب کیا اس کو اس کی ذات پر چھوڑ دیتے ہیں اور جس کو یہ جبر و اکراہ  
کہتے قاضی بنایا اور پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ اس کو راہ راست پر چلاتا ہے اور احکام میں  
خطا سے بچاتا ہے انتہی اب اگر مہدیوں کے مذہب میں اسی فرشتے کے اترنے سے آدمی منہبر  
ہو جاتا ہے تو مہدی جو منہبر کیا بلکہ تمام دنیا کے قاضیوں کو شاید یہ لوگ اپنے مذہب کے انبیاء و نبی  
بلقوریت شریعت میں لکھا ہو کہ قاضی برحق کے ساتھ نہ تھے اور انہیں وہ فرشتے ہوتے ہیں

کہ اسکو احکام میں اور استیلائے میں اہل تہذیب فرماتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت سعید  
 بن اسیب کے منقول ہے اب منطوق اس مثل کے کہ ہریرہ کو سوا سیر جو یہ قاضی و فرشتے والا کچھ مددی  
 جو پوری سے بھی پہلے درجے پر ہی شاید کہ میان مددی اور مکود و ہر پیر جیائے غلگے اور اپنے مدد کو  
 اکہر اپنے غیر سمجھنے کے اتنا جتنا مل گیا کہ طحاوی کی عبارت سے یہ کہان مکتل ہے کہ مددی معصوم ہیں  
 مامون ہیں خوف غائب سے مکر میں جی سے اور شاہد سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ احکام اور ارشاد  
 انام کے اور کچھ موند ہر کے کہہ دیکھ یہ سب اوصاف مدد کے لیے ثابت ہیں شرع شریف میں و کونسی  
 تمھاری شرع ہے کہ جس میں یہ سب اوصاف مددی کے واسطے ثابت ہیں اس شرح درختار کو جو شرع  
 بنایا تھا وہ میں تو ان میں سے ایک بات بھی مذکور نہیں ہے اور فرشتے کے نازل ہونے سے فرشتے  
 کا شاہد و لازم نہیں آتا ہر قول سوال اگر یہ اوصاف ثابت ہیں حضرت مددی علیہ السلام کے لیے  
 تو ہوئے حضرت بھی نبی کیونکہ شرع شریف میں نبی ایسے اوصاف والے کو کہتے ہیں اثبات مخالف  
 کتاب سنت و اجماع کے کہ بعد خاتم النبیا علیہم السلام کے نبی ہونا جائز نہیں ہے جو اب لمطاوی کے  
 مقام مذکور میں مذکور ہے کہ لیکن حدیث کہ نہیں ہے و حرمی بعد میرے سو یہ حدیث باطل ہے اصل جو ان  
 حدیث ثابت ہے کہ نہیں ہے نبی بعد میرے سو سنی اسکے علم کے پاس یہ ہیں کہ نہو گا نبی ایسا کہ حسب  
 شرع جدید ہو جو منسوخ کر دیوے اس شرع شریف کو انتہی اب اس تقریر سے معلوم ہوا کہ مثنی  
 کتاب سنت و اجماع کے بھی علم کے اہل سنت و جماعت کے پاس بھی ہے کیونکہ یہ تینوں ایک مثنی پر  
 وارد ہیں پس اب ہونا مددی علیہ السلام کا اس اوصاف پر متبع اس شرع شریف کے ہو کر نہیں مخالف  
 کتاب سنت و اجماع کا کیونکہ بار معنی مذکور کے نبی مشرعی ہونا شرع شریف سے ممنوع ہے مثنی  
 متبع ہاں حضرت متبع ہیں نہ مشرعی جیسا کہ لمطاوی میں یہ بات مذکور ہے جو اب غرض کہ کچھ فہمی کا  
 علاج نہیں ہو سکتا یہ میان مددی جس کتاب پر ہاتھ ڈالتے ہیں ایسا مطلب اس سے نکلتے ہیں  
 کہ مصنف کی روح کو بھی اسکی خبر تھی چنانچہ بیان بھی اپنی عادت کے موافق ایسا ہی کیا کہ آج تک  
 اپنے دل کا حال درپردہ رکھ کر اپنے شیخ کو فقط مددی پکارتے تھے اب کھول کر خلاصہ اپنے مکنون  
 خاطر کا ظاہر کیا کہ وہ پیر ہیں معلوم ہوا کہ محض اتنے واسطے کہ مسلمانوں کو پیغمبری جو پوری شکر  
 و حشمت و مودت و شفقت سے راز نہیں کرتے ہیں پیغمبری کیلئے پیغمبر سے اوکو تو حاصل کانتے ہیں

عالم بیان نے خلاصہ عرض کیا کہ مددی جو پیر ہیں

چند روز کے اول ایک عالم اس مذہب کے ملاقات عید کے واسطے آئے تھے سینے اوٹے کما کہ تم لوگ اپنے پیر کو بغیر اعتقاد کرتے ہو نہایت انکار کیا کہ حاشا کہ ہم بغیر کتے ہوں ہم فقط مہدی جانتے ہیں بندے نے یہی مقام اس کتاب کا دکھلایا نے تامل مصنف اس کتاب کی تکذیب کرنے لگے اور یہ نہ سمجھے کہ اس پچارے نے کیا کیا تمہارے سب بزرگواروں نے جیسا مہدی کو برابر و مساوی حضرت خاتم النبیین کے ٹھہرایا اللہ حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام سے افضل جانا چہ جائے دوسرے انبیاء کی اور ہر کہ و ہر کی زبان پر کلمہ نبی مہدی کا جاری رہتا ہوا آدم بر سر مطلب کے اہل سنت حضرت امام ہمام مہدی حقیقی کو بھی غیر نہیں جانتے پس تمہارے مہدی جعلی کو کیا مانتے ہیں اور طحاوی کا مطلب نہیں ہے جو کہ تم سمجھے ہو بلکہ طحاوی نے صاحب خائرمات سے اور اسے صاحب انشاء سے اور اسے المشترب الوردی فی مذہب المہدی تالیف ملا علی قاری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ بعض جاہل خفی جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تقلید مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرینگے سو سرسراہٹ ہے اور جو حکایات اس مقدمے میں وضع کی ہیں وہ بالکل خطا و ناحق ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام صفت نبوت پر برقرار ہیں جو شخص انکے سلب نبوت کا قائل ہووے وہ کافر ہے یقیناً جیسا کہ امام سبکی نے تصریح کی ہے اس واسطے کہ بغیر ان سے صفت نبوت نہیں جاتی ہے نہ حیات میں نہ بعد ممات کے اور امام سبکی نے اپنی ایک تصنیف میں صاف لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے حضرت کی شریعت پر حکم کرینگے موافق قرآن سنت کے اور اس صورت میں راجح یہ بات ہے کہ سنت کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ نے واسطہ سیکھینگے یا بطریق وحی اور امام کے اوٹکو پوچھگی اور حدیث لا وحی بعدی کی باطل و بے اصل ہے بان کاذبی بعدی صحیح ہے لیکن معنی اسکے علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ کوئی نبی صاحب شرع کہ شرع محمدی کو منسوخ کرے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حادث نہوگا اور عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نازل ہونیکے وحی آنا حدیث نواس بن سمعان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اوسمیں یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دجال کو دروازہ شرقی مقام آگے کے پاس قتل کرینگے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی بھیجیگا کہ میں نے اب اپنے اہل سے بند کھا لے ہیں کہ تم کو اتنے مقلد کی طاقت نہیں ہے تم اپنے لوگوں کو لوہے پر لیجا کر محفوظ رکھو لہذا پھر ظاہر بلکہ یقینی یہ ہے کہ وحی الانیوالے طرف عیسیٰ علیہ السلام کے حضرت جبریل ہونگے اس واسطے کہ یہ حدیث

اوحین کی ہر اور وہی حق سبحانہ اور انبیا علیہم السلام کے درمیان سفیر ہیں اور کسی فرشتے کے واسطے یہ خدمت ثابت و معروف نہیں ہوئی اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمین پر نہ اترے تھے نے اصل ہی بلکہ وارد ہوا ہے کہ جو شخص طہارت سے مزین ہو اور کسی موت کے وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے ہیں اور وہاں کو ملے اور دینے میں داخل ہونے سے مانع ہو گئے انتہی اب اس تقریر سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث لابنی ابی ہریرہ کی تخصیص اسید واسطے کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا آنا مقرر ہوا اور وہ نبی بلا شک ہیں پس فرما نا حضرت کا کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہو گا یا نبی یعنی ہر کوئی نبی صاحب شرع جدید ہو گا اور عیسیٰ اور الیاس اور خضر علیہم السلام تابع بشریت محمدیہ کے ہیں کہ اولیائے امت اور خلفائے حضرت خاتم الرسالت میں محسوب ہیں اور یہ امر علی اہل سنت کی نہیں ہے کہ سوائے انبیاء سابقین کے اور کوئی شخص ممدی یا غیر ممدی پیدا ہو اور اسکو مرتبہ نبوت کا تازہ بعد حضرت خاتمیت آپ کے ملے **مُبْصَحًا نَاكَ هَذَا اَبْنُكَ عَظِيمٌ** اسید واسطے انفس میں کہتے ہیں کہ مراد آیت خاتم النبیین سے یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آخر میں نبی یعنی حضرت کے بعد کسی کو نبوت نہ دی گئی نبوت ملنا حضرت سے ختم و منقطع ہو گیا اور جو کہ حضرت کے ظہور سے پہلے نبوت پا چکے ہیں اگر بعد حضرت کے زندہ ہو وصف نبوت میں کچھ مضایعہ نہیں ہے البتہ کسی نئے شخص کو یہ وصف بعد حضرت کے ملنا جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں محال ہے بالاجماع کہ کلام الہی میں کذب لازم آویگا تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً قولہ اور بعض فارسی شروح فصوص الحکم میں فص شیشی ذکر خاتم اولیاء میں مذکور ہے کہ تقیید نبوت و رسالت بتشریحی اشارت است بآنکہ نبوت و رسالت غیر تشریحی میباشند و آن اینست کہ متعلق باشد باظهار حقائق الہیہ و اسرار غیوٹ اشاد و عباد و غیر ذلک من غیر ان تعلق بالتشریحی اور بحث حضرت ممدی علیہ السلام کی واسطے اظہار اس حقائق کے ہر تقریب مذکور ہو گا جواب نہ مصنف فصوص الحکم کی مراد ہذا اسکے شارحین کو یہ خیال ہے کہ بعد حضرت خاتم الرسالت کے انبیا پیدا ہوتے رہیں گے جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں بلکہ شیخ ابوبکر اصطلاح میں ایک قسم کے اولیا کو انبیا الاولیا بولتے ہیں یہاں انبیا غیر تشریحی سے وہی اولیا مراد ہوں اور مثل مشہور ہے کہ لا مشاجرة فی الاصطلاح یعنی اصطلاح میں کچھ نزاع و خیال نہیں ہے جسکا دل چاہے سوا اصطلاح ٹھہراوے اور انبیاء عہد شرعی مراد نہیں ہیں چنانچہ مصنف موصوف

وہ تخصیص نامی بعد نبی تشریحی و منی خاتم النبیین کہ اس کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور انبیا الاولیا مراد انبیا الاولیا ہیں جو نبوت و رسالت میں تشریحی اشارت است بآنکہ نبوت و رسالت غیر تشریحی میباشند و آن اینست کہ متعلق باشد باظهار حقائق الہیہ و اسرار غیوٹ اشاد و عباد و غیر ذلک من غیر ان تعلق بالتشریحی اور بحث حضرت ممدی علیہ السلام کی واسطے اظہار اس حقائق کے ہر تقریب مذکور ہو گا جواب نہ مصنف فصوص الحکم کی مراد ہذا اسکے شارحین کو یہ خیال ہے کہ بعد حضرت خاتم الرسالت کے انبیا پیدا ہوتے رہیں گے جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں بلکہ شیخ ابوبکر اصطلاح میں ایک قسم کے اولیا کو انبیا الاولیا بولتے ہیں یہاں انبیا غیر تشریحی سے وہی اولیا مراد ہوں اور مثل مشہور ہے کہ لا مشاجرة فی الاصطلاح یعنی اصطلاح میں کچھ نزاع و خیال نہیں ہے جسکا دل چاہے سوا اصطلاح ٹھہراوے اور انبیاء عہد شرعی مراد نہیں ہیں چنانچہ مصنف موصوف

اس بات کو فتوحات میں بدل جائیگی واضح و شروح کر دیا ہے چنانچہ فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتا ہے کہ نبی شہنشاہ کے پاس فرشتہ امتدعالی کے پاس سے وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدا سے تعالیٰ کی عبادت کیا کرے اور اگر اس شریعت پر دوسرے کو بھی چلائے گا حکم ہووے تو وہ نبی رسول بھی ہوا اور فرشتے کا آنا دوطرح پر ہوتا ہے کبھی پیغمبر کے دل سے وحی آتا رہتا ہے اور کبھی صورت جسمی یا طر کر کان پر یا بصیرت وغیرہ قواسم سے القا کرتا ہے اور پیغمبر کو جیسا کہ کان سے معلوم ہوتا ہے ایسی ہی نگاہ وغیرہ قواسم حس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور یہ دروازہ رسول مصلیٰ مد علیہ وآلہ وسلم کے بعد بند کر دیا گیا اب کسی کو یہ بات میسر نہیں ہے کہ کسی شریعت نامہ سے خدا کی عبادت کرے اور عیسیٰ علیہ السلام جب وقت اوتھ گئے یہی شریعت محمدیہ پر حکم کر چکے اور عیسیٰ علیہ السلام خاتم الاولیاء ہیں اور یہ بھی حضرت کا شرف ہے کہ ان کی امت کی ولایت کو امتدعالی نے ایک رسول مکرم پر ختم کیا اب عیسیٰ علیہ السلام کو دن قیامت کے دو طرح کا شہر ہو گا پیغمبروں میں رسول ہو کر محصور ہو گئے اور ہمارے ساتھ ولی تابع محمد مصلیٰ مد علیہ وآلہ وسلم ہو کر محصور ہو گئے اور الیاس بھی اسی مقام پر ہیں لیکن حالت انبیاء الاولیاء کی اس امت میں یہ ہے کہ امتدعالی ولی کو ایک تجلی بناتا ہے اور منظر محمدیہ منظر جبرئیل کو قائم فرماتا ہے کہ منظر جبرئیل منظر محمد مصلیٰ مد علیہ وآلہ وسلم پر احکام مشروع و خطاب کرتا ہے اور اس ولی کو سناتا ہے اور یہ ولی سبب حاضر ہونے کے سبب سنکر سمجھ لیتا ہے اور علم یقین حاصل ہو جاتا ہے پس ولی مانند ان صحابہ کے ہوا کہ جنہوں نے حدیث جبرئیل کہ جس میں اسلام و ایمان احسان کا ذکر ہے حضرت اور جبرئیل کی زبان سے سنی اور صورت مجلس مشاہدہ کی مگر انہوں نے عالم حس میں دیکھا اور اس ولی مد نے کشف میں مشاہدہ کیا سوچ لو کہ انبیاء الاولیاء کہلاتے ہیں اور کبھی شریعت جدا گانہ انکو حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہ سب اعمی الی المد علی بصیرت ہوتے ہیں اور مانند انبیاء بنی اسرائیل شریعت محمدی کو نگاہ رکھتے ہیں اور عالم اناس ہوتے ہیں حال شروع میں مگر فقہا بعضی باتیں کہ انکو کشف ثابت ہوئی ہیں کہ فقہا و علمائے رسوم کے نزدیک وہ سبب گڑبڑاویوں کے اور طرح پر پونہچی ہیں نہیں مانتے ہیں اور یہ اولیاء بھی باوجودیکہ انکی غلطی پر مطلع ہوتے ہیں ان پر وہ نہیں کرتے ہیں اور نہ دلیل قائم کرنا لازم جانتے ہیں بلکہ ان پر اپنے مقام کا چھپانا واجب ہوتا ہے انتہی انحصار اور فتوحات کے تہتر وین باب کی شروع میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہر بیان میں اقسام اولیاء و

اور بیان میں ان مسائل کے کہ انکو کوئی نہیں جانتا سوائے اکابر عباد اللہ کے کہ وہ اپنے زمانے میں ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے انبیاء بنی نبوت میں ہوتے تھے اور اسکو نبوت عامہ کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو نبوت کہ منقطع ہو گئی ہو وہ نبوت تشریع ہو نہ مقام اسکا پس ان کوئی شرع حشر کی شرع کو نسخ کر لیکا اور نہ کوئی حکم بڑھا دے گا اور یہی معنی ہیں فرمان حضرت کے کہ رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی ان کوئی رسول ہو بعد میرے کوئی نبی یعنی مخالف شرع میری کے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا اور حضرت عیسیٰ السلام کا تڑپنا بلا خلاف تحقیق ہو کہ وہ انتر کر ہماری شرع پر حکم کرینگے نہ شرع جدید لاوینگے اور نہ اس شرع پر چلا وینگے کہ پہلے جیسے نبی اسرائیل کو چلایا تھا پس معلوم ہوا کہ حضرت کی مراد یہ ہے کہ میرے بعد نبوت تشریع نہوگی اور اسی مرتبہ تشریع کو اہل نظر کی اصطلاح میں اختصاص بولتے ہیں اور ایسیکو غیر کسی کہتے ہیں جو لوگ نبوت کو کسی کہتے ہیں انکی مراد اوس کسی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے پاس نہ کہ کوئی کہتے ہیں کہ وہ اسکی ذات کے واسطے تشریع ہونہ دے روئے واسطے اور ہم نے نام نبوت کا اطلاق اس مقام والے پر اسوا چھوڑ دیا کہ لوگوں کو دھوکا نہوا اور نبوت تشریع نہ سمجھیں جیسا کہ بعض لوگوں کو دھوکا ہو گیا کہ بولتے ہیں کہ امام ابو حامد غزالی کی میاں سعادت غیر دین اکتساب نبوت کے قابل ہیں معاذ اللہ کہ ابو حامد سوا مذکور اللہ کے کچھ اور ارادہ کئے ہوں انتہی ملخصاً اور ایسیسو چھین باب میں فرماتے ہیں کہ نبوت بشریہ دو قسم پر ہوا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ اور بندے میں فرشتے کا واسطہ نہیں بلکہ میں جانب اللہ کچھ اخبار اور حکما اسکے دل پر وارد ہوتے ہیں کہ کچھ تحلیل اور تحریر کا حکم اوس میں نہیں ہوتا ہر بلکہ معرفت الہی اور نصیحت احکام شرعیہ کی حاصل ہوتی ہو الی غیر ذلک اور شخص تابع و محکوم ہوتا ہو متبوع و حاکم اور اس قسم کے اولیا جاس امت میں ہوتے ہیں انکو سنت حسنہ کہلنے کا بھی اختیار ہوتا ہو بموجب فرمانے حضرت کے کہ

مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً اَلْحَدِيثُ مَكَرُثٌ لِّكَ اَوْ لِّكَ اِلَّا حُكْمًا مَّشْرُوعًا مِنْ مَوْجُودٍ اَوْ كَرَسِيٍّ حَلَالٍ اَوْ حَرَامٍ يَأْجُزُ لَكَ اِلَّا نَهْيُكَ مِنْ جَيْسِكَ اَلْبَلَاءُ كَالسَّوَالِ صَلَوةٌ بَعْدَ اِذَا نَ كَے اور ہر محدث صغیر و كبر کے ساتھ طہارت تازہ کرنا اور دو گانہ ادا کرنا بعد وضو کے اور با طہارت بیٹھنا اور بعد فراغ طعام کے دو رکعت پڑھنا اور ہر ادب تحسن کہ شائع نے اسکو معین نہیں کیا ہر ان لوگوں کو اسکی تسنیں اور ترویج درست ہو اور اوپر عمل کرنے والوں کا اجر ان کو ملے گا مگر حکم اللہ اور قطعی ہدایہ نہیں کر سکتے ہیں اور قسم ثانی نبوت بشریہ کے وہ لوگ ہیں کہ مانند تلامذہ کے وہ برو ملک کے ہوتے ہیں کہ روح امین انکی ذات کے حق میں ان پر



شرعیت لیکر اُترتے ہیں اور اُسی طو پر جسے خدا کی عبادت کروانے ہیں اور تحلیل و تحریم کرنے ہیں اور انکو رسولوں کی اتباع لازم نہیں ہوتی ہر اور پہلے مبعوث ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اب اس مقام کا کچھ اثر بھی باقی نہیں ہے مگر مجتہدین البتہ اپنی دلیل و اجتہاد سے تحلیل و تحریم کرتے ہیں نہ کشف و وحی الہی اور صاحب کشف فقط لیسع شرع محمدی کی کرتا ہے اسکو حکم اجتہاد کا نہیں ہے انتہی ملخصاً اور اب ایک سو سٹھ میں فرماتے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور رسول کے یہ ہے کہ جسکو اسکی ذات خاص کے واسطے احکام اور تہن و نبی ہے اور اگر دوسروں کو بھی وہ حکم پہنچانے کا فرمان آوے وہ رسول ہے اب اگر اسکی ذات خاص کے واسطے کچھ حکم خاص نہیں ہے تو وہ رسول محض ہے اور اگر بعض احکام مختص اپنے واسطے رکھتا ہے کہ دوسروں کو اس کے پہنچانے کا حکم نہیں ہے تو وہ رسول نبی بھی ہو ایسے ہر رسول کو نبی ہونا لازم نہوا اور نہ نبی کو رسول ہونا اور انکے وارثین بھی تبلیغ احکام کرتے ہیں جیسے معاذ علی و جبرہ رضی اللہ عنہم اور انکو رسول رسول اللہ بولتے ہیں بعض نے واسطہ اور بعض بوساطہ اور یہ رسالت منقطع نہیں ہوئی بلکہ جو رسالت کہ منقطع ہوئی وہ انزاعاً حکیم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے لیکن التفاس بلا تشریع اور تزیفات الہیہ کسی حکم شرعی کی صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوا اور ایسی ہی اولیاء اللہ کے دل پر قرآن اور تزام و قوت نہیں ہے یا وجود یکہ او نہ کو حفظ ہوتا ہے لیکن وقوع انزالی شہدیا کر چنانچہ بقول ہے کہ بایزید نے جب تک کہ تمام قرآن بطور انزال مذکور کے حاصل نہ کیا رحلت نکلی انتہی ملخصاً اور باب تین سو تیرہ میں فرماتے ہیں کہ جان تو کہ ہلکوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہر نہ وحی اسلیہ کہ راستہ وحی کا ساتھ فوات رسول خدا کے منقطع ہو گیا اور وحی قبل حضرت کے نہی و لقد اوحی الیک و الی الذین من قبلاک اور کوئی خبر اتنی اس باب میں نہیں آئی کہ بعد حضرت کے بھی وحی ہوگی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مانند اولیاء سے اس امت کے کشف و الہام ہوا کریگا اور اس الہام میں کچھ شبہہ جانب غیر کا نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اخبار الہی ہے بواسطہ فرشتے کے اور بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرق نبی اور غیر نبی میں یہ ہے کہ نبی اور رسول وقت وحی کے فرشتے کو شاہدہ کرتے ہیں اور بر ویت بصر دیکھتے ہیں اور غیر رسول اس کے آثار معلوم کرتے ہیں اور رویت بصری سے نہیں سمجھتے ہیں انتہی ملخصاً اور باب تین سو چوبیس کے وصل میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے بعض مانند امام ابو جعفر مدغالی وغیرہ کے ادھر گئے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور ولی کے اتزان و شہدہ کا ہے

کہ ولی پر نقطہ الہام ہوتا ہے اور نبی پر فرشتہ کزبتا ہے اور الہام بھی ہوتا ہے اس لیے کہ وہ جامع نبوت اور ولایت ہوتا ہے مگر یہ فرق ہمارے نزدیک غلط ہے اور دال ہے اس بات پر کہ قائلین مذکورین کو یہ ذوق حاصل نہ ہوا تھا بلکہ فرق منزل بہین ہونے نزول ملک میں اس واسطے کہ جو باتیں کہ انبیاء اور رسولوں پر اورترتی ہیں وہ اور ہیں اور اولیاء پر اورترتی ہیں سو اور ہیں پس فرشتہ کبھی تابع نبی پر بھی اورتا ہے اور پیغمبر کی اتباع اور بعض احکام پیغمبر کے کہ ولی کو علم کی راہ سے معلوم ہوئے تھے بلکہ تاہم اور بعضی احادیث نبوی کی صحت و سقم سے خبر دیتا ہے پس بعضی حدیث کہ بسبب ضعف راوی کے علما کے نزدیک متروک ہوتی ہے یہاں صحیح بخاری سے یہاں بالعکس اور کبھی خبر دیتا ہے کہ وہ ولی اہل سعادت اور اہل فوز سے ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَكُمْ الْبَشَرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآيَاتِ الَّذِيْنَ قَالَوَا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا وَاتَّزَلَّ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ الْآيَةُ وَزِيَادَةُ ثَقَدَ عَادِلٌ كِي يَقْبُولُ بِرَاور اگر قول نزول ملک او کئے اول والون یا معاصرون سے او کو پوچھا ہوتا تو قبول کر لیتے انتہی بلخص کتاب مذکور میں یہ مطلب در بہت جاے مذکور ہے یہاں یا سید محمد پر کفایت کی گئی حاصل اس ن کو رات کا یہ ہوا کہ نبوت اصطلاحیہ شرعیہ کا دروازہ بعد رسول خدا کے بند کر دیا گیا کہ اب قیامت تک کوئی شخص و سن تھے کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ عیسیٰ و الیاس علیہما السلام بھی اس دولت محمدیہ کے زائے نہیں مانند اولیاء کے رہیں گے کہ ان کو الہام و کشف مانند اولیاء کے ہوا کہ اسے گانہ و پیغام مانند انبیاء و مرسلین کے اور الہام اگر چہ سبب اولیاء پر ہوتا ہے مگر ایک طویر خاص الہام کا ہے کہ مندرجہ بالا میں ملاحظہ فرمائیے پر احکام مقررہ شرع محمدی اور معارف و مقالحت کو القا کرے اور ولی سننے ایسے قسم کے الہام والے اولیاء کو انبیاء الاولیاء کہتے ہیں یہ انبیاء متنازع فیہم کی قسم سے نہیں ہیں بلکہ ایک قسم خاص اولیاء کہ ہیں اور نبوت و رسالت میں جہان قید تشریح کی لگائے ہیں انھیں کے اخراج کے واسطے لگائے ہیں اس واسطے کہ شیخ کے کلام سے فتوحات میں مقبدا رہتا ہے کہ انبیاء وحی تشریحی سے خالی نہیں ہوتے ہیں خواہ فقط اولیٰ نوات کے باب میں ہو جیسا کہ آیت **اَلَا مَا خَلَقْنَاكَ عَلٰی اَنْفُسِهٖ** سے مفہوم ہوتا ہے یا غیر کے واسطے بھی وہ تشریح ہو جیسا کہ شان رسالت کی چنانچہ جلد بجا تشریع خاص عام کر تعریف نبی و رسول کی کرتا ہے ولی کی تعریف میں غیر تشریع کو جزو حاصل ٹھہرانا اس بات پر دال ہے اور حکم ترمذی کے جوابات میں فصل ستاون میں صاف فرماتے ہیں کہ **فَاِنَّ الدَّلِيْلَ لَا يَدْفِئُ عَنْ عِلْمِ التَّكْلِيْفِ وَلَا التَّكْلِيْفِ فِي حَدِيْثِ الْمَدَنِيْنَ** حمله داسا یعنی نبوت علم تکلیف یعنی تشریع سے خالی نہیں ہوتی ہے اور الہام

اولیائے مخدنین میں بالکل تکلیف نہیں ہے اور جب تشریح ان سب انبیاء عری کو عام ہوئی تو غیر تشریح  
 میں فقط اولیاء رہ گئے و لا حرج فیہ ص اور ولایت چونکہ کسی پر یہ نبوت اولیا کہ علیہ السلام لایت ہی بھی کسی پر  
 اور ہمیں مراد مطلب کلام امام غزالی کا بھی درست ہو گیا اور نہ نبوت عنفید کہ جسکی تعبیر باختصاص کرتے ہیں  
 ہرگز کسی نہیں ہے اور نبی اور ولی میں سوا سے تشریح کے ایک اور بھی فرق ہے کہ نبی پر جب کہ فرشتہ اور تنہا ہی  
 وہ اس فرشتے کا معاینہ اور مشاہدہ بھی کرتے ہیں اور ولی پر اول تو فرشتہ نہیں اور تنہا ہی بلکہ بلا واسطہ  
 الہام ہوتا ہے اور اگر اور تنہا ہی تو ولی اسکو رویت بصر سے نہیں دیکھتا ہی بلکہ فقط اتنا معلوم کرتا ہے اب صاحب معلوم  
 ہوا کہ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی ہی بات ٹھہری ہے جو کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک ہے اور ممدونی کی  
 سمجھ تمام جہان سے زلزلہ ہے دید اللہ فوق الجماعۃ مومن شدن شدن فی الذار علاوہ یہ ہے کہ ممدوی اقرار کرتے  
 ہیں کہ ممدی جو نبور نبی غیر تشریحی ہیں اور نبی تشریحی ہونا بعد حضرت خاتم الرسالت کے مخالف ہے نص قرآنی کا کہ  
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ہے اور مخالف ہے احادیث صحیحہ کا  
 کہ اوسین کا بھی بعد ہی ہے مراد یہی ہے کہ میرے بعد کوئی نبی تشریحی نہ ہوگا اور مخالف ہے اجماع صحابہ اور ساری علیین کا  
 کہ انکے اصول کے موافق منکر اجماع صحابہ کا کافر ہوتا ہے اور بایں ہمہ اپنے ممدی جو نبور کو نبی تشریحی بناتے ہیں  
 اور ہرگز نہیں سمجھتے کہ نبی تشریحی کسکو کہتے ہیں اب یہاں فقط شیخ اکبر کے کلام مذکور الہد سے کہ انکے  
 ممدی کے اقرار کے موافق جو کچھ انھوں نے لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق لکھا ہے ممدی تشریحی کے معلوم کرنا  
 چاہیے فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبی ہر شخص ہے کہ اوسکے پاس فرشتہ اللہ تعالیٰ کے پاس  
 وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدا تعالیٰ  
 کی عبادت کیا کرے انتہی عبادت خدا تعالیٰ کی امتثال امر اور اجتناب نہی سے ہوتی ہے پس مطلب  
 یہ ہوا کہ وہ وحی متضمن ہو کچھ امر و نہی پر کہ وہ نبی اس امر و نہی کے موافق عبادت کیا کرے اور اس امر و نہی کو  
 شریعت فرمایا اور تتر وین باب میں فرماتے ہیں کہ جہ نبوت کہ بعد رسول خدا کے منقطع ہو گئی ہے وہ نبوت حضرت  
 پر نہ نظام اور سکا پس ان کو نبی شرع حضرت کی شرع کو نسخ کر لیا اور نہ کوئی حکم بڑھا دے گا انتہی معلوم ہوا  
 کہ حکم بڑھانے کو شرع کہتے ہیں اور شرع کے معنی یہ ڈالنے کے ہیں نہ رہ ڈالنے کے قاموس میں ہے  
 کہ شرع لہم کتب سنن پس نسخ کو اس واسطے ذکر کیا کہ اوس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ جیسا کسی حکم کو منسوخ  
 کیا تو اسکی باحت کی یا اعتقاد فرمادہ ضیق کی نہیں ہوئی اور نبی بھی حکم ہے اس واسطے کہ حکم شرعی کہتے

یہ بھی تشریح ان نبوتات و ائمہ سے ہے مخالف ہے ممدونی کے

ہیں خطاب اللہ المتعلق بأفعال العباد علی وجہ الاقتصار والاختیار والوضع کو اور وہ امر وہی  
 دونوں کو شامل ہو پڑتا ہے کہ مدار تشریع کا امر وہی ہے اور تشریع باب میں انبیاء علیہم السلام کی تعریف  
 میں فرماتے ہیں کہ روح امین او نیک ذات کے حق میں اوپر شریعت لیکر اترتے ہیں اور اسی طور پر ان سے  
 خدا کی عبادت کرواتے ہیں اور تحلیل اور تحریم کرتے ہیں انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ تحلیل و تحریم  
 اور امر و نہی کو سپر عبادت کی بنا پر شریعت کہتے ہیں اور ایک سو اوّل و سہویں باب میں فرماتے ہیں کہ  
 جو رسالت کہ منقطع ہو گئی وہ اترنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے  
 لیکن لقاے بلا تشریع اور تعریفات آئید کسی حکم شرعی کے صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوتا  
 انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ حکم جدید کے اترنے کو تشریع کہتے ہیں اور حکم قدیم کی تعریف  
 اور تصحیح ہو جانا اس کو لقاے بلا تشریع کہتے ہیں اور سو اے اسکے اور مقامات فتوحات کے اس  
 مطلب پر دل ہیں اور فصوص الحکم میں نہایت صراحت سے فص غزیری میں فرماتے ہیں کہ وذلک  
 انک تعلم ان الشرع تکلیف بأعمال مخصوصة او نہی عن اعمال مخصوصة انتہی یعنی شرع ایسا  
 نام ہے کہ چند اعمال مخصوصہ کر نیک حکم کرنا یا چند اعمال سے نہی اور منع فرمانا اب صاف معلوم ہوا کہ امر و نہی کو  
 تشریع بولتے ہیں اور یہ بات حضرت خاتم الرسالت کی ذات با کمالات پر ختم ہو گئی کہ بعد حضرت کے کوئی نبی  
 یا ولی امر و نہی ایجاد کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ اس پر یہ حکم اترتا ہے چنانچہ فتوحات کے باب ایک سو  
 چھپتھ میں لکھا ہے کہ اولیاس امت کو سنت حسنہ بطور استنباب کے نکالنے کا اختیار ہوتا ہے مگر حکم قطعی  
 ہرگز پیدا نہیں کر سکتے ہیں انتہی یہی معنی ہیں انقطاع تشریع کے مواب شنبہ کہ فرقہ ممدیہ سرسراہ کے  
 خلاف کرتے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ ممدی جو نبوری کے احکام مثل احکام قرآنی کے فرض ہیں اور وہ  
 جس قدر چاہیں فرض واجب بڑھا سکتے ہیں اور انکے نکالے ہوئے فوضون پر ہکا کر کے بلکہ عمل کر کے  
 سے کفر لازم آتا ہے چنانچہ سو اے پانچ نماز کے چھٹی نماز فرض کی کہ وہ دو گارہ ستائیسویں رات رمضان کا  
 ہے اور تیس فرض دوسرے ممدی کی زبانی مقرر پائے اسکی تصدیق کے واسطے سالہ میر انجی کا نقل کیا جاتا  
 ہے کہ وہ یہ ہے تسمیہ احمد الرحمن الرحیم منکد میر انجی ابن میان سید سلام امدام پر حملہ صدقان ممدی علیہ السلام  
 واضح ولائح بلکہ حاصل احکام محکمات ممدی ہے کہ در عقیدہ ہندگی میان سید خوند میر شہزادہ کو در مجموع سنی  
 حکم اند بعضی از ان فرائض اعتقادی و برخی فرائض عملی اند اما احکام فرائض اعتقادی کہ ہر مصدق را

تبعہ اور نقل سالہ میر انجی ابن میان سید خوند میر شہزادہ کو در مجموع سنی  
 حکم اند بعضی از ان فرائض اعتقادی و برخی فرائض عملی اند اما احکام فرائض اعتقادی کہ ہر مصدق را

برای اعتقاد داشتن فرض است و بجز اعتقاد بران چاره نیست مستعد ز بدین تفصیل اول تصدیق مهدی  
 با محبت نمودن دوم منکر مهدی را کافور دانستن سوم تسویه الخاتمین حق دانستن چهارم مهدی را سبط  
 هر روز تو تعلیم از خدا دانستن پنجم تمام احکام مهدی را ثابت بلایه دانستن ششم منکر کیمت و الزام بیان مهدی  
 عند الله و خود دانستن هفتم صحت حدیث نبوی بر موافقت کتاب خدا و بحال مهدی دانستن هشتم ایمان  
 آوردن اطاعت کردن هر کسی از روز ميثاق ثابت دانستن نهم موافقت چهار صفت یعنی هجرت اخراج  
 و ایذا و قتال نشان تصدیق دانستن دهم مخالفت هجرت و صحبت حکم نفاق دانستن یازدهم در تصدیق  
 و مرد و پیش مهدی موعود حق دانستن دوازدهم حکم جهنم در مغسول و جزان مخالفان بیان مهدی تاجیح  
 دانستن سیزدهم بر اعمال و بیان مهدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیه السلام دانستن چهاردهم تعقیب عمل  
 بر مذاهب کبیره اربع نار و ادانستن پانزدهم خصوصیت بعث مهدی برای ظاهر کردن بیان نمودن احکام و آلات  
 مهدی دانستن شانزدهم تشریح آن علیک ایها النبی این بیان منبأ مهدی ثابت دانستن هجدهم وقوع و یا حین  
 در دنیا جاز و ممکن دانستن هیجدهم ایمانیات خدا دانستن نوزدهم جاودانی دوزخ حکم آیات قرآن دانستن ستم  
 و عده در دوزخ بار آورده دنیا حکم آیه تهاق دانستن فقط دیگر هر چه برای این احکام و نقول و باب اعتقاد دینی اگر  
 بنظر تدبر و تفکر از ملحوظات فانی تحت همین ماسندرج یابی والله اعلم بالصواب و اما احکام فرائض عملی آنکه  
 که هر مومن مرد و زن را بران عمل کردن فرض است بجز اختیار کردن این فرائض چاره نیست نه عدد و نه بدین  
 تفصیل اول ترک نیاکردن دوم هجرت وطن کردن سوم صحبت با صادقان کردن چهارم بر پیریدن عمامه  
 اصد یعنی عزت از خلق کردن پنجم ذکر آمد و وام کردن ششم طلب بیت الدنیا آنکه چشم سر یا چشم دل یا جواب  
 به تمام پنج صفات طالب صادق که بیان میکنی بر وجود حصول آن موقوفست مشرف شدن به ششم جهاد  
 فی سبیل الله از تیر و آواهن یا از شمشیر فقر بانفس ششم توبه در حالت حیات پیش از غرغره مرگ ششم پنج صفات  
 که حاصل آنست حاصل کردن کما قال الله تعالی اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا حُكِرَ لَهُمْ وُجِهُتُمْ فَلَمْ يُغَيِّرُوا  
 اِلَیْهِ حَتَّىٰ يَكُنْ لَّكَ صَاقُ حُكْمِ اَنْ هُمْ شَدِيدٌ چنانکه ترسیدن دل از خوف خدا و یا یاد داشته  
 ایمان بعد شنیدن آیات قرآن و توکل نمودن بر خدا تعالی در جمیع امور و نماز بجای آوردن وقت آن ادا کردن  
 و از آنچه خدا را تعالی بر وی داده است اتفاق کردن یعنی عشرين کما حق الله ادا کردن اما احکام عملی که بر احکام  
 عقیده زیاده می نمایند آن همه تحت همین مباحث داخل این پنج سبب و نوبت و اجماع و ترک عزت یعنی بی

داخل صحبت ہو لازم و حوائج و ترک کردن تعین قدرت و رفعت در خانہ سہ موافقان و تہمیر و تردد و وسعت  
 و ترک حیات دنیا داخل است و ترک کردن برون رفتن از دائرہ غم و ہرگز آتش سوزان و دیدہ دست و پا  
 بستہ و مطلقاً رخصت شدن تحت عزت و داخل ترک سوال کردن از ہر شخص یعنی علی قول فعل و ترک گفت  
 گرفتن و ترک فتویٰ کردن کہ خبر کن پیش از رسیدن آن میرسد داخل توکل است و ذکر کثیر کردن و ہر دو وقت  
 سلطان اللیل سلطان النہار محافظت نمودن داخل ذکر دوام است کذا باقی در بواقی داخل اند پس  
 ہر صدق را ایمان آوردن و اعتقاد داشتن و عمل کردن بران و از تاویل و تخیل آن دور بودن  
 فرض میں است زیرا کہ بر صحبت این احکام اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق شدہ اند ہرین جملہ تمام  
 اعتقاد و ایمانی شدہ اند چنانچہ بندگی میان سید و خدیو فرمودہ اند ای طالبان حق کہ مدعی ہر گرویدہ اید  
 معلوم باد تا آخر تعرض باید دانست بجز ایمان آوردن میں جملہ احکام و اعتقاد داشتن و عمل کردن ان دور بودن  
 از تاویل و تخیل آن شمار نہ کردہ مدعی نہ باشد و امید واری ظلال و نجفات ہم نیست انتہی با فطر رسالہ تمام ہوا و کتاب  
 نبتہ البراہین تصنیف سید عبدالرحیم بن سید اسحق بن سید عبداللہ مددی میں لکھا ہر کہ ساقا توان فرض  
 عشر جو جان میران نے فدائے تعالیٰ کے ام سے عشر کو فرض کیا ہر اور عشر اسکو کہتے ہیں کہ بندے کو جو کچھ  
 اللہ تعالیٰ نے تحویر یا بہت مال کسب یا بلا کسب یا ہر وہم سے دسواں حصہ مستحقون کو پونچھ نایہ  
 عبادت الہی ہر مانند زکوٰۃ کے اگر زکوٰۃ اور عشر اور انکار کیا و عید میں داخل ہو گا انتہی اور دو گانہ مذکور الہی  
 کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب تالیف منہ بارہ سو تہتیس میں لکھی ہر کہ رمضان  
 کی ستائیسویں ات کو بعد عشا کے میران کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف یکہ جبہ و سرگاہ کی تودیکھا  
 کہ تمام آسمان اور ہشتین ساتھ حورو و قصور کے آراستہ کی گئی ہیں اور تمام ملائک کھڑے ہیں تب میران نے  
 فرمایا کہ یہ شب قدر ہے اللہ تعالیٰ کا ام ہوا کہ میں تمکو یہ دیتا ہوں ای سید محمد اسمیرج فدر کعت نماز پڑھا کہ جیساکہ حضرت  
 آدم نے نماز فجر پڑھی تھی اور حضرت ابراہیم نے نماز ظہر پڑھی تھی اور یونس نے نماز عصر پڑھی تھی اور موسیٰ نے نماز  
 یاسعی تھی اور موسیٰ نے نماز عشا پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز وتر پڑھی تھی اور ابو جعفر  
 شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کہ پس اس رگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کے نماز دو گانہ اولی  
 رکعت اول میں سورہ نوحی اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھا بعد اوسے نمازیہ دعا پڑھی اللھم احینا مسکینا  
 و امتنا مسکینا و احشرنا یو القیامت فی زمر المساکین برحمتک یا ارحم الراحمین

سید یونس کی زکوٰۃ در نماز عید کے فرض ہونے کا بیان



کمالات نبوت اور وسیع کمالات ولایت کو اور خاتم اولیا فقط حضرت کے کمالات ولایت کا عظمیٰ جو پیش خاتم اولیا  
 کو حضرت رسالت آب کے ساتھ نسبت ہزدکی ہو کل کے ساتھ اور تمام عقلا سے عالم کا اتفاق ہو کہ اکل اعظم  
 من الجنہ اجل بدیہیات سے ہو اور مساوات جزئی کے ساتھ کل کے قسم محالات سے ہو پس ممدوی لوگ ہر گاہ کہ  
 اقرار کرتے ہیں کہ ممدی فقط ولایت محمدیہ کے مظہر ہیں اور رسالت نبوت تشریحی سے علاوہ نہیں کہتے ہیں اور ذات  
 حضرت خاتم الرسالت کی جامع ان تمام کمالات کی ہو کہ وہ ولی و نبی و رسول ہیں پھر عقیدہ تسویہ اور برابری کا  
 رکھنا گویا کہ محال عقلی و نقلی کو اپنا عقیدہ بنانا ہو اور شیخ اکبر کی مراد یہ ہو کہ خاتم اولیا کہ مظہر ولایت محمدی کے ہیں  
 گویا کہ خزانچی خزینہ ولایت کے ہیں اور سلطان اگر اپنے خزانچی سے کچھ لےوے عیب نہیں ہو کہ وہ خزانہ اوپر کا  
 ہو چنانچہ قیصری رحمتہ اللہ علیہ نے ہی تشریح کی ہے اور اس فضل جزئی سے مساوات یا برتری لازم نہیں آتی  
 ہو اس لیے کہ افضل کو ہر وجہ سے فضیلت ضرور نہیں ہو چنانچہ یہ کہ قید ہوئے مقدمے میں حضرت عمر فاروق  
 کی تجویز نے حضرت کی تجویز پر ترجیح پائی تو زنا میر غل کے متعین حکم کو فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کم بلکہ قطع نظر کلام  
 خصوص سے اگر بغیر و انصاف دیکھیے تو معلوم ہوتا ہو کہ بیان فضل جزوی بھی نہیں ہو اس لیے کہ فضل جزئی  
 اس سے کہتے ہیں کہ مضمول میں کمالات بائی جاوے کہ افضل میں نہوئے اور بیان ولایت محمدیہ ذات اقدس  
 محمدی سے منتقل ہو کہ خاتم اولیا میں نہیں آئی ورنہ ذات اقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے اور یہ  
 کوئی مسلم نکتہ گا کہ حضرت کی ذات وصف ولایت سے معز ہو گئی اور کوئی عاقل نکتہ گا کہ وصف ولایت کے اعراف  
 نفسانی سے ہر ایک محل سے دوسرے محل کو منتقل ہوئے بلکہ مطلب یہ ہو کہ خاتم اولیا مقام ولایت میں قدم  
 محمدی پر ہیں اور ولایت انکی ہر رنگ ولایت محمدیہ کے ہو کہ اوس کا عکس و ظل ہو پس خاتم اولیا کو فضل جزئی  
 اس مقدمے میں نہو بلکہ اس صفت خاص میں حضرت رسالت کے شریک ہوئے لیکن بطور شرکت لمغیلی و  
 تابع کے ساتھ اصل و متبوع کے اور چونکہ اس فرع اور ظل کو ساتھ اصل کے نہایت مشابہت اور ہم رنگی حاصل  
 ہوئی ہو احکام اصل کے اس پر بھی جاری ہوتے ہیں بیان تک کہ جو لوگ اصل سے اصالتہ مستفید ہیں اس  
 فرع کے بھی مستفید کہلاتے ہیں بطور مجاز کے یہاں تک کہ انبیا و مرسلین بلکہ خود حضرت خاتم المرسلین بھی  
 کہ ولایت محمدیہ یعنی باطن محمدی سے مستفید ہیں اوس کے اس مظہر اور ظل سے بھی مجازاً مستفید کہلاتے ہیں  
 اور ضلالت الفلاس کا اصل ہو اور پس اسی سبب سے شیخ اکبر اسی مقام پر خصوص میں لکھتے ہیں کہ وہ حو  
 من حسنات خاتم الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقدم الجماعۃ وسید ولد آدم



فی فتح باب المشافعة یعنی خاتم اولیا ایک جہ اور نیکی ہیں درجات و حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسے محمد کہ پیشو اسے جماعت اور سردار اولاد آدم ہیں دروازہ شفاعت کے کھولنے میں انتہی اور ظاہر ہو  
 کہ جو شخص کہ ایک حسد ہو گا حضرت کے حسنات کے برابر کیسے ہو سکتا ہو اور شیخ اکبر گریز بری کا اعتقاد کرتے  
 حسد میں حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہیکو کہتے بکا فتوحات مکہ میں اس سے زیادہ بولے ہیں کہ باب  
 میں سو یا سی ہیں کہ معرفت منزل خلیفہ میں ہو خاتم ولایت محمد کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ ومنزلتہ  
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منزلة تتعرق واحدة من جسدہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اشئ یعنی منزلت خاتم اولیا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت منزلت ایک بال کی ہو  
 حضرت جبریل علیہ السلام سے اور چوبیسویں باب میں فرماتے ہیں وللولاية المحمدية المنصوصة بهذا الشیخ  
 المنکر علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ختم خاص وهو فی الرتبة دون عیسیٰ لكونه رسول  
 یعنی ولایت محمد کے واسطے کہ خاص ہو اس شرع محمدی کے ساتھ ایک ختم خاص ہو کہ وہ رتبہ میں کم ہو عیسیٰ  
 علیہ السلام سے واسطے کہ وہ رسول ہیں اب صاف معلوم ہو کہ شیخ اکبر جب کہ خاتم اولیا سے یہی کہ حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام سے کہ جانتے ہیں فصوص الحکم میں حضرت خاتم الرسالت کے برابر یا برتر کا ہیکو لکھتے الحمد للہ کہ تمام  
 اہل اللہ بلا شیخ اکبر بھی کہ مہدی جو پوری کے اقوال کے موافق لوح محفوظ دیکھ کر لکھتے ہیں عنائدہ منہ ویوں کے  
 راسخ مخالفت رکھتے ہیں قولہ اور شارحون سے اسکے اس مسئلے میں خلاف نہیں دیکھا گیا اور اگر کسی سے  
 خلاف ہووے تو ہو یہ مسئلہ و میان علمائے اہل سنت جماعت کے اختلافی ہو جیسا کہ تعیین میں  
 شخص خاتم اولیا کے اختلاف ہو ملا جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ ظاہر کلام سے  
 شیخ مؤید الدین ہندی کے یہ ہو کہ مراد شیخ اکبر کی خاتم ولایت سے اپنی ذات ہو اور شیخ شرف الدین داؤد  
 قیسری صاف کہتے ہیں کہ مراد خاتم ولایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور شیخ کمال الدین عبدالرزاق  
 اشارہ فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت وہی مہدی موعود علیہ السلام ہیں انتہی اور صاحب مفاتیح الاعجاز تحت  
 سہیت کے لکھتے ہیں مشہر از عالم شور عدل ایمان بد جماد و جانور یا بد زو جان بد بہت کا ملاں سابق  
 و لاحق فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہم ہیں جو کمال دینائی سے ان سب کو نظر اس حقیقت صرف پر سے  
 تعیین پڑی مگر انتہی لیکن اس صاحب مفاتیح الاعجاز اور اکثر محققوں کے پاس خاتم ولایت ذات مہدی  
 معین اور مقرر ہو اس طرح ہو مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں باب اثرا الساعة میں جواب فصوص

اور اسکے شرف سے سوائے فضل جزوی کے خاتم اولیا کو حضرت رسالت بابر اور کچھ ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ دوسری تصانیف شیخ اکبر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سوائے فضل جزوی کے شیخ کو ہرگز اعتقاد تسویہ وغیرہ کا نہیں ہے اور فضل جزوی سے تسویہ بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے پس فضل جزوی خواہ علمائے اہل سنت میں اتلافی ہو خواہ اتفاق تصارے مطلب تسویہ کے کیا کام آتا ہے اور یہ فضل جزوی بھی جیسا کہ خاتم اولیا حمدی ہوا اور حمدی سید خان جو نیپوری کے منٹے تھارے پیر و مرشد بیون دوسرے مقدمہ میں باطل ہے چنانچہ اس کتاب سے خصوصاً باب سوم سے بطلان اور کٹکا کا ہر وہاں ہے اور پہلا مقدمہ مشکوک و اختلاف ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ خاتم الاولیا کا لفظ قرآن و حدیث میں نہیں ہے اور محدثین کے نزدیک شیعہ یہ قصہ غلط ہے چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبات عند الممات کی آخرین فصل ملحق میں لکھا ہے کہ لفظ خاتم الاولیا کا باطل ہے اور اسکی کچھ اصل نہیں ہے اسلیے کہ فضل اولیا اس امت کے صحابہ و تابعین اور اہل بیت اور اہل بیت میں بہتر سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر اور بہترین قرون امت قرن اول ہے پھر دوسرا قرن پھر تیسرا قرن اور خاتم اولیا حقیقت میں پچھلا نمونہ ہے آدمیوں میں سے اور وہ سب اولیا سے ختم نہیں ہے بلکہ افضل سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہما انتہی اور شیخ مؤیدین محمود شرح قصہ میں لکھتے ہیں کہ مقام خاتم ولایت محمدیہ کا اولیائے متقدمین میں کشف منہوا تھا پہلے سب امام علمائے محمد بن علی الترمذی الحکیم صاحب کتاب نوادر الاصول اور کوشاں طبعہ عالیہ سے ہیں کشف ہو واجب و نہاد اپنی کتابوں میں اس خاتم اولیا کا ذکر کیا اور اس عصر کے علماء و شائخ میں یہ بات مشہور ہوئی اہل اہل نے موقع پایا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کیا امام موصوف نے جانا کہ یہ دعویٰ بلامغنی اٹھلائی نہیں ہے بلکہ مضر ہے اس واسطے ایک کتاب تصنیف فرمائی کہ اس میں سوالات سنایت جامع کیے آجہد کہا کہ اسکی شرح جیسا کہ چاہیے کوئی شخص نہ کر لیا مگر خاتم اولیا اور اس خاتم اولیا کے نام اس یکم سائل کے نام کے مطابق اور اسکے باپ کا نام اسکے باپ کے نام کے موافق ہو گا جو اہل دعویٰ نے جو سامعہ دیکھا اس غلط سے پٹ کر تائب ہوئے اور جب شیخ محمد بن علی بن بن العزلی الطائی الحاتمی الاعلمی ملکہ مغرب میں مبعوث ہوئے ان سوالات کا جواب جیسا کہ چاہیے ہے لکھا اور مطابقت ناموں کی بھی ظاہر ہوئی پس یہ ایک دلیل ہے شیخ اکبر کے خاتم الاولیا ہونے اور شایع نہ دکر رہنے اور دلائل بھی اس عرصے پر نقل کیے بخلا اسکے ایک یہ ہے کہ خود شیخ اکبر فرماتے ہیں انا

خاتم الاولیا لقب نبوی نہیں ہے بلکہ اسکی حکمت تہذیبی سے جو دانی اور یکم تہذیبی اور شیخ اکبر کے فرزند و تلامذہ کے موافق حاتم الاولیا شیخ اکبر تہذیبی

ن شائع ہو رہی ہے ہاشمی مع المسیح اور معلوم رہے کہ جوابات مذکورہ فتوحات مکیہ کے  
میں بہ تفصیل تمام مذکور ہیں اور خصوصاً الحکم بن نفیس شہابی میں فرماتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ  
کی مثال یوں فرمائی کہ گویا ایک محل پر اینٹ کا کہ تمام تیار ہو چکا ہو مگر ایک اینٹ کی جگہ  
پینے اس اینٹ کی جگہ ہو کر اس مکان کو پورا کیا انتہی میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
وہی ایک اینٹ کی جگہ خالی دیکھی ہو اور خاتم اولیا کو ایسی جواب دیکھنا ضرور ہو لیکن وہ  
جگہ دو اینٹ کی خالی دیکھی گئی کہ ایک اینٹ سونے کی اور ایک اینٹ چاندی کی جگہ خالی  
ہو اور وہ اینٹ کے منطبق ہو کر دیوار مذکور کو پورا کر دیا اور خاتم اولیا اپنے متین و اینٹ  
ت رسالت ایک اینٹ دیکھنا اسکی وجہ یہ ہو کہ حضرت رسالت مآب چونکہ مستقل محض ہیں اور  
نہیں کہ فیض و علوم فقط خدا سے حاصل کرتے ہیں اور بس اس واسطے اپنے متین ایک  
فرمایا بخلاف خاتم اولیا کے کہ بالکل مستقل نہیں ہو بلکہ تابع ہو شریعت خاتم المرسلین کا اور  
ہر بین بواسطے حضرت مکیہ کو پہنچتے ہیں اور یہ متابعت اور احکام متبوعہ ظاہر ہو بطریق چاندی کی  
جو رنگ اور یہ سبب ترقی مقام ولایت کے انھیں احکام کو امداد تعالیٰ سے بھی معلوم اور حاصل  
تدبیر و الہام انہی بصورت سونے کی اینٹ کے نظر پڑ گئے انتہی اب ثابت ہوا کہ شیخ اکبر کی عرض یہ ہے  
ہیں مگر اس کے اخذ و تحصیل کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ بواسطے سلسلہ راویوں اور استاذین  
حضرت رسالت سے خاتم اولیا کو پہنچے دوسرا یہ کہ وہی احکام حضرت حق سے بطریق الہام  
پہنچے کہ جس سے تصدیق اور ایمان کو کمال حاصل ہوا اور فتوحات کے شروع میں لکھا ہو کہ انبیاء  
تے ہیں کہ تم نے اپنا علم میت عریضیت سے حاصل کیا اور ہم نے علم حی لایموت سے حاصل  
رہن کو چاندی سے تشبیہ دی اور دوسرے کو سونے سے شیخ صاحب امداد آبادی فرماتے  
ہے ہرگز انداز قناب کے روشن ہوا و سب پنظاہر ہو اس واسطے چاندی سے مشابہ کہا اور  
ن سے حاصل کرنا ہر ایک کو دستیاب نہیں ہوتا ہو یعنی سوائے انبیاء اور ملائکہ مکمل  
اسطے اسکو سونے سے تشبیہ دی انتہی چنانچہ محدثین بھی اگر ایک حدیث کئی طریق  
کی جاوے اور ایک سند اسکی ایضاً اہل بیت سے ہو اسکو سلسلہ الزہب نام رکھتے ہیں اور  
ن ملاکہ وہ بھی اسی حدیث کی سند ہو اور دونوں سول خدا تک پہنچتی ہیں اس نام کو مقلدین نہیں

ف  
تقریر حضرت مکیہ  
کے بارش و حج کی  
اسطے کہ ایک  
اور ایک  
اینٹ کے بیچ  
رسالت مآب  
رسالت مآب  
انہیں کو پہنچتے ہیں  
اسطے کہ وہ  
انہیں کو پہنچتے ہیں  
اسطے کہ وہ

ایسی اگر شیخ اکبر نے احکام الہی جو بواسطہ حضرت رسالت اور اولیاءِ حدیث کے پہنچے تو ان احکام کو باری  
 حیثیت یا اوس طریق اندک کو چاند سے تشبیہ دی اور جہلا واسطہ حق تعالیٰ سے پہنچے تو سونے سے تشبیہ  
 دی کیا بڑا کیا چنانچہ حسین تہ کو حضرت رسالت اپنی طرف نسبت کرتے ہیں اور سے حدیث نبوی کہتے  
 ہیں اور جسے حق سبحانہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اور سے حدیث قدسی کہتے ہیں بتطویل اس واسطے کی  
 گئی کہ بعض جاہل ایسا سمجھتے ہیں کہ شیخ اکبر نے اپنے تین سونے کی اینٹ اور حضرت رسالت پناہ کو چاند  
 کی اینٹ کہا ہر معاذ اللہ ہرگز مراد نہیں ہو بلکہ دو طریق علم کو پانڈی اور سونے سے تشبیہ دی ہو  
 علاوہ یہ کہ وجہ تشبیہ بھی ظاہر ہو جیسا کہ قبل میں شیخ محب امده کے کلام سے معلوم ہو چکا قصہ شیخ اکبر  
 خصوص میں یہ خواب خاصہ خاتم اولیا کا کھیا اور پھر فتوحات میں فرمایا کہ میں نے یہ خواب دیکھا اور مجھ کو  
 اوس میں کچھ شک نہیں تھا کہ میں جو اب کا دیکھنے والا ہوں اور میں دونوں اینٹ کی ماہر پر منطرح ہو گیا  
 اور مجھ سے وہ دیوار پوری ہو گئی پس میں نے تعبیر کی کہ خاتم اولیا میں ہوں مہدی بیضاؤں کے شائع کے  
 سامنے یہ خواب بیان کیا مگر دیکھنے والے کا نام نہ لیا سب نے وہی تعبیر کی جو کہ معنی کی تھی علاوہ  
 تعبیری فرماتے ہیں کہ اس مقدمے میں جو کلام شیخ نے دیکھا تو اس سے یہی ظاہر ہو کہ شیخ غیاث  
 ولایت مقید محمد بن خاتم ولایت مطلقہ کہ وہ عیسیٰ ہیں اس واسطے اول فتوحات میں اپنے تک  
 اپنے مشاہدے کے احوال میں ملتے ہیں کہ مجھ کو رسول خدا نے پہچنے ختم کے دیکھا اس سبب ایک شاکر  
 حکمی کے کہ مجھ میں اور ان میں جو اس وقت سپردے اون سے فرمایا کہ یہ تمہارا عبد بل اور مٹا اور غلط ہو اور  
 تجھ میں حاصل جمادات امام محمد بن علی قمی میں ملے ہیں کہ ختم وطر حکم ہیں کیا وہ ختم ہو کہ اوس سے محمد علی  
 ولایت مطلقہ ختم کر دیکھا اور ایک ختم ہو کہ جس سے حق سبحانہ فقط ولایت محمدیہ کو ختم فرما دیکھا لیکن خاتم  
 مطلقہ عیسیٰ ہیں کہ وہ ولی ہیں یہ نبوت مطلقہ اس امت کے عصر میں اور نبوت اور رسالت تشریفی اولیاء پر  
 بند کر دی گئی ہو پس اوترا حلقے آخر زمانے میں حضرت علی امده علیہ وآلہ وسلم کے وارث ہو کہ اولاد خاتم ہو کہ  
 بعد ان کے کوئی ولی نبوت مطلقہ نہ ہو گا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد ان کے نہ ہو  
 تشریفی نہیں ہو اگرچہ بعد حضرت کے عیسیٰ کہ رسول ذوالعزم ہیں اوترا حلقے لیکن یہ حق تعالیٰ ان کے  
 مقام تشریفی نہ رکھتے ہونگے بلکہ ولی صاحب نبوت مطلقہ ہونگے کہ دوسرے اولیاء محمدی بھی اس وقت  
 میں ان کے ساتھ شریک ہیں پس عیسیٰ ہماری قسم میں ہیں اور سردار ہمارے ہیں پس اول اس امر میں بھی

م علیہ السلام ہیں اور آخرین بھی ایک نبی ہوئے کہ عیسیٰ ہیں یہاں مراد نبوت اختصاص  
 کو دوحشر ہو گئے ایک شجرہ کے ساتھ اور ایک حشر ہو لوں کے ساتھ اور لیکن ختم ولایت  
 مراد کو قوم عرب سے حاصل ہو کر اگر مراد ہو انہیں اصالت و سخاوت میں اور وہ ہمارے زمانے  
 وجود ہو سکتا ہو سکوستہ پانچ سو پچانوین میں پہچانا اور وہ علامت کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے  
 اس میں پوشیدہ کھی ہو محشر فاس میں منکشف فرمائی کہ معنی خاتم اللاتیت اوس میں کبھی اور  
 ہو کہ نہیں جانتے ہیں اوسکو بہت آدمی اور اللہ تعالیٰ نے اوسکو مبتلا کیا ہو کہ جو اسرار اوسکو  
 دیتے ہیں لوگ و سپر انکار کرتے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسی ہی ختم محمدی سے وہ ولایت ختم کر دی کہ وراثت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حاصل ہوا کرتی تھی وہ  
 اسے حاصل ہوتی ہو اسلئے کہ بعض اولیا ابراہیم علیہ السلام کے وارث تھے ہیں اور بعض موسیٰ کے اور بعض عیسیٰ  
 محمدی کے بھی پائے جاوے تھے لیکن سیالوی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہووے بعد اس  
 یا جاوے گا یہ معنی ہیں خاتم ولایت محمدی کے اور لیکن ختم ولایت عامہ کہ بعد اوسکے کوئی ملی  
 عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور میں ایک جماعت اولیا سے ملا ہوں کہ وہ عیسیٰ اور دوسرے رسولوں  
 و بعض عبد اللہ اور اسمعیل بیٹوں سو دیکھیں کہ اس ختم سے ملایا اور انھوں نے ان دنوں کے  
 یہ دونوں مستفید ہووے و اللہ الحمد انتہی اور معلوم ہو کہ اس عبارت میں جو چند جالظ نبوت  
 مطلق ہو حضرت شیخ کی کہ ایک قسم کی ولایت کو نبوت مطلقہ فرماتے ہیں اور اوس قسم کے  
 لیا بولتے ہیں چنانچہ تفصیل اسکی قبل چند ورق کے گذر چکی اور نبوت اختصاص و نبوت  
 و نبوت عرفی شرعی ہو کہ جسکو سب جانتے ہیں او پر پندرہویں فصل میں فرماتے ہیں کہ جیسا  
 لے ابتدا اور اختتام ہو ایسی ہی اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں کہ دنیا میں ہیں سب کے واسطے ابتدا و ختم  
 ملاوے شریعتوں کا نازل کرنا ہوا اوسکو شرع محمدی پر ختم فرمایا کہ حضرت خاتم النبیین ہوئے  
 بیت عامہ ہو کر اوسکو حضرت آدم سے ابتدا ہوا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہو کر مادی اور خاتم مشاہدین  
 ہی عند اللہ کھمشل آدم اوپر نہ کہ احکام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے انبیاء و رسولوں  
 سے مخالف تھے مستحق اس بات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم ہوا ہو کہ اوسکا  
 نام کے موافق ہو اور اخلاق محمدی کا جامع ہوا وہ یہ خاتم محمدی معروف کہ جبکا انتظار آئی

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں اہم فاتمہ حضرت کے سلالہ حمیہ سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقامات کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر یہ سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد غرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین علی محمدی متنازع فیہ جو پیوری کہتے ہیں کہ شیخ اکبر جو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لیکن میں اس ثابت ہوا محمد جو پیوری کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین لوح محفوظ میں لکھا ہوا بالکے اوسکے ناحق اپنی اذعان کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں پر مانتے ہیں احمد مدکر در مذہب ہے کہ مدد یہ کہ خاتم و کمال کو پیوری اور ابتداء کے کتاب سے یہاں تک مدد با اختلافات خصوص قطعہ اور تعارض و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم ہے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ سکے گی شبو مددیت کا محال ہوگا واللہ العلیٰ البالغ فیہ

**خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ**  
 جو کہ کلام سابق میں شیخ اکبر سے منقول ہوا کہ معنی ختم ولایت محمدیہ کی یہ ہیں کہ ایسا ولی کہ قلب محمد صلی اللہ وآلہ وسلم پر ہو وے بعد خاتم اولیائے محمد میں کے بنایا جاوے گا مراد اوس سے یہ ہو جیسا کہ دوسرے فتوحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی محمدی بعد خاتم ولایت محمدیہ کے بالاستقلال بنایا جاوے گا بلکہ اگر وہ یہ مقام بواسطہ خاتم اولیائے حاصل کر لیا اور انکے تابع اور تنفیذ رہے گا گو یا کہ یہ مقام اپنے واسطے خاتم اولیائے حاصل کرنا ختم ہو گیا ہو جیسا کہ مقام نبوت حضرت خاتم انبیاء پر ختم ہو گیا اب یہ اور الیاس حضرت کے تابع رہیں گے اور حضرت کے واسطے سے احکام الہیہ حاصل کر سکیں چنانچہ شیخ چوہدری کوثرین باب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ واسطے ولایت محمدی کے کہ مختص شرع محمدی ہوا ایک ختم ہو کر رہے ہیں حضرت عیسیٰ سے کہ واسطے کہ حضرت عیسیٰ رسول ہیں اور یہ خاتم ہمارے زمانے میں ہو چکے ہیں اور پہلے انکو دیکھا بھی ہوا اور علامت ختمیت کی بھی اون میں دیکھی ہے اب کوئی بعد انکے نہیں ہوا اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں ہوا اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پس صحت جس دلی کی کہ بعد اس خاتم کے ہو گا مانند نسبت اوس نبی کے جو کہ بعد محمد صلی علیہ وآلہ وسلم کے ہو گا مفہوم نبوت میں مانند الیاس اور عیسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں اہم فاتمہ حضرت کے سلالہ حمیہ سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقامات کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر یہ سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد غرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین علی محمدی متنازع فیہ جو پیوری کہتے ہیں کہ شیخ اکبر جو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لیکن میں اس ثابت ہوا محمد جو پیوری کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین لوح محفوظ میں لکھا ہوا بالکے اوسکے ناحق اپنی اذعان کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں پر مانتے ہیں احمد مدکر در مذہب ہے کہ مدد یہ کہ خاتم و کمال کو پیوری اور ابتداء کے کتاب سے یہاں تک مدد با اختلافات خصوص قطعہ اور تعارض و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم ہے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ سکے گی شبو مددیت کا محال ہوگا واللہ العلیٰ البالغ فیہ

خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ

یں تو بابت تشریف میں فرماتے ہیں کہ خاتم ہر زمانے میں نہیں ہوتا ہی بلکہ وہ عالم میں ایک ہو کر اوپر اُستغاثی  
 ہوتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اولیاء محمدیہ میں کوئی اوس سے بڑا نہیں ہے یہ ایک خاتم اور ہو کر ولایت  
 کے نام سے آخری تک جس کا سلسلہ ہو اور پھر ختم فرماوے گا و عیسیٰ علیہ السلام میں انتہی اور بابت میں  
 اس میں فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت محمدیہ وہ ختم خاص ہے ولایت امت محمدیہ ظاہرہ کا وارث کی خاتمت ہے  
 و عیسیٰ در الیاس اور حضرت جبریل کی ظاہر ہے یہ سب اہل ہیں اس عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ خود خاتم ہیں لیکن  
 ان تحت ختم اس خاتم محمدی کے اور حدیث اس خاتم محمدی کی جگہ شرف اس میں کہ بلا دغرب سے ہو  
 عیسیٰ مسیح صلی اللہ علیہ وسلم معلوم ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے جگہ اوس کی علامت اور نزول بتلائی اور میں اس کا نام  
 بیان کرتا ہوں انتہی امت ظاہرہ شاید کہ اس واسطے کہا کہ امت باطنہ میں تمام انبیاء علیہم السلام داخل ہیں  
 ولایت امت سے مراد ولایت محمدیہ ہے اور معلوم ہوا کہ حضرت الیاس اور حضرت عیسیٰ کو بھی ولایت محمدیہ ہے  
 ختم محمدی کے ختم ہوئے اور اوپر مذکور ہوا کہ میں نے سچے چانورے میں اس خاتم سے ملاقات کی ہے معلوم ہوا  
 جو اس کے میں علامات اور احوال خاتم اولیا کے بتلائے گئے اور پچانوے میں مشاہدہ ہوا اور باقی انسو  
 ان میں فرماتے ہیں **الاشعار** الان ختم الاولیاء رسول محمد و لیس له فی  
 العالم عدیل ۞ هو الروح وابن الروح والام مریم ۞ وهذا مقام مآلیہ سبیل ۞  
 فینا مقسط حکمانا ۞ وما کان من حکم له فی نزول ۞ فیقتل خنزیرا لودیع  
 ۞ و لیس له الا الالہ دلیل الا بیات جان تو کہ بچہ کرامت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
 علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو ان کی امت میں کیا پھر ایسے رسول کو امت میں گردانا کہ بشریت  
 و انوار و کرامات بشریہ اور آدھا فرشتہ ہے اس واسطے کہ جبریل نے اس سے مریم کو بخشا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو  
 یاس اور طہا الیا پھر اس کو ولی اور خاتم الاولیا کر کے آخر زمانے میں نازل فرماوے گا کہ شرع محمدی کے موافق  
 امت محمدی میں حکمرانی کرے گا اور ختم کرے گا و ولایت انبیاء و رسل کو اور ختم اولیا محمدی ختم کرے گا ولایت الیاس  
 و عیسیٰ کے مرتبے ہے در بیان ولایت ولی اور ولایت رسل کے پس جب کہ عیسیٰ علیہ السلام ولی اور حاکم شرع غیر  
 ان کو اور ختم کے اس حیثیت سے خاتم الاولیا لوگنے بھی خاتم ہونگے اگرچہ اوپر زمانے میں مقدم ہیں جیسا کہ  
 علیہ السلام خاتم النبیین ہیں اگرچہ عیسیٰ علیہ السلام بعد ان کے آئیں گے اور تب ان کا جتنے اپنی کتاب  
 و مغرب میں کر لیا ہو کہ اس میں ان کا بھی ذکر ہے اور عہد ہی کا بھی انتہی مراد اس فقرے سے کہ ختم ہو گیا

## STYOC

**خاتمہ الطبع** الحمد للہ کہ سیرالہ پیو ہمدیہ اور خراجادی الاخرۃ شری مطبع نظامی واقع کانپور میں چھاپکلیا گیا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مطبع في دار الكتب  
دار نظام و کتابخانه

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ضمیمہ ہدیہ مہدویہ

مولوی صاحب کی مناصب جعل اللہ سعیدکم شکوہ

بعد از سلام اطلاع یاد کر رسالہ مرسلہ دیدم در اول نظر چند شبہات در آن مفہوم گردید از جو اش تفسیر فرمایند فقط خلاصہ عبارت عقیدہ اول سید محمد جوہوری کے اقوال و افعال سے انکا ولی بنور کنا زمرہ اہل سنت سے ہونا مشکل ہے شبہہ اگر کوئی کتابی کہے کہ محمد کے اقوال و افعال سے انکا بنی ہونا در کنار اہل اسلام سے ہونا مشکل ہے نقل کفر کرنا باشد نحو ذبا عند من ذلک کیونکہ انھوں نے کہا ہے کہ اللہ بندے کے پاوان ہوتا ہے یہ حدیث صحیح بخاری میں اور مشکوٰۃ شریف کے باب کر اللہ میں موجود ہے اب اس بندے کے پاوان محمد کے خدا ہیں محمد کا اور محمد یونکا یہ عقیدہ ہے اور انھوں نے کہا ہے کہ اللہ آدم کی صورت پر سا لکھ کر کا ہے یہ حدیث بھی بخاری میں اور مشکوٰۃ شریف کے باب السلام میں موجود ہے اب ایسا عقیدہ محمد و محمد یونکا ہے اور انھوں نے کہتے ہیں کہ میں خود خدا ہوں یہ عقیدہ محمد و محمد یونکا ہے کیونکہ انھوں نے ظاہر خود آپ اپنے ہاتھ پر بیعت لیکر کہتے ہیں انا نبی ابعون اللہ ید اللہ فوق ایدیہ صراحت اس شبہ کا کیا جواب ہے خلاصہ عبارت سیدہ دوم ہمدی کی شناخت تو قوت ہے وجود ان علامات پر کہ احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں شہرہ جنگو تنے خاتم المحدثین لکھے ہیں شاہ عبد العزیز دہلوی نے مختصر اثنا عشریہ کی بحث امامت میں لکھے ہیں مگر در علامات والامارات مذکورہ خلاف کردہ برآید و در وقتے از اوقات مروجہ رابرنگ علما و مشائخ دعوت بدین و احکام شریعت بعد از خوارق عادات و معجزات نمایان است کہ کسے متعرض حال و نحوہ بود اب اس لکھے سے معلوم ہوا کہ علامات احادیث صحیحہ میں اس قدر ہیں اور اگر سوائے اس قدر کے اور بھی ہوتی تو یہ شاہ صاحب خروج ہمدی کا اسکے خلاف پیرہن نہ لکھتے اور ظہور حضرت کا بھی دین باتوں پر ہتھکڑ

یہ عدم تعرض مطلق اصلاً بیان نہ کرتے اب اس کا کیا جواب ہو اور وہ علامات احادیث صحیحہ میں بلا اختلاف  
 وظن کیا گیا ہیں اور کتنے ہیں مختصر کتابوں کے حوالے سے بتائے اور آپ نبی کے باپ کا نام  
 عبد اللہ ہونا اجماع کی خبر اتفاقی سے ثابت کیے ہیں اور ہمارے حضرت کا نام سید محمد حضرت کے  
 زمانے سے آج تک سب جماع اہل خلافت اور اہل فائق کی خبر اتفاقی سے ثابت ہے سو اس  
 اجماع کا خلاف کہے آپ شیخ لکھتے ہیں یہ کیسا طرز ہے اور نبی فرماتے ہیں ان اللہ لا یجمع  
 ۲۱ متی علی ضلالہ وید اللہ علی الجماعۃ فمن شذ شذ فی النار اب حضرت تھما زعم  
 فی الواقع شیخ ہوتے ہوئے اس امت کو حضرت کی سیدی پر جمع کرنا ضلالت پر جمع کرنا ہی توضیح  
 کے رکن اجماع میں ہے کہ قولہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضل قومًا بعد اذ ہداهم یدل علی  
 انہ لا یلقی فی قلوب قوم ہم العلماء المہدیون خلاف الحق لکونہ ضلالاً  
 لقولہ تعالیٰ فماذا بعد الحق الا الضلال اور پھر نبی فرماتے ہیں کہ اتبعوا السواد الاعظم  
 فانہ من شذ شذ فی النار اب حضرت کی سیدی سواد اعظم ہے کہ جب سب اہل خلافت وفاق  
 چلے ہیں اور پھر نبی فرماتے ہیں ان الشیطان ذئب الانسان کذئب العنصر یا خذلنا  
 والقا حیة والناحیة وایاکم والشعاب علیکم بالجماعۃ والعامة اب حضرت کی  
 سیادت بالجماعۃ والعامة ہے اور پھر نبی فرماتے ہیں من فارق الجماعۃ شذرا فقد خلع رقبۃ  
 الاسلام من عنقہ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یتبع غیر سبیل المؤمنین نولہ ما تولى  
 وز لہ جہنم وساءت مصیرا اب حضرت کی سیادت بالجماعت اور سبیل المؤمنین ہے  
 پس اب حضرت کے اجداد میں ایک نام سید نعمت اللہ بعضی کتابوں میں نیا یا جانے سے  
 باوجود یکہ علم انساب و تواریخ میں صد ہا کتب ہوتے ہوئے اور ان سب کا مطالعہ میسر نہ ہوتے  
 ہوئے اور کشف الظنون میں علم انساب کی کتب کے ۲۶ نام ہیں ان سے عمدۃ المطالب لطف  
 اشرفی کا ذکر نمبر ۱۱ میں ہے پھر ہمیں بھی اختلاف اول میں امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
 کے ۲۳ فرزند اور دوم میں ۴۰ فرزند مکتوب ہیں الغرض ایسی سب صورتوں پر مسلسل متواتر  
 خبر اس سبب کی حضرت کے خاندان میں ثقہ بزرگوں سے چلی آتی ہے سو اور دوسرے عالی مشائخ  
 خاندانوں میں بھی مانند خاندان خواجہ بندہ نواز کے کلمہ کثر نہیں چلی آتی ہے سو اور امیروں کے

شجرہ میں بھی یہی خبر جیسا کہ کرنول کے نوابوں کے یہاں موجود ہی ایسی خبر کو باطل ٹھہرا کر بظاہر  
اوس سنت و کتاب کے یقیناً حکم غلطی اور خطائے ضلالت کا اس اجماع پر ثبات کرنا کس طرح  
راست و درست ہو سکے گا سو جواب دیجیے اور پھر حضرت سید محمد باوجودیکہ حسب و نسب میں  
شہرہ آفاق ہوئے اور حضرت کے ہم عصر اور قریب کے سب معتبر لوگ حضرت کے ہمد ویت  
کے اثبات و انکار کی دلیلوں کے دریافت پر سخت تر حاجت رکھتے ہوئے اور کمال جستجو و تلاش  
ان دلیلوں کے ہوتے ہوئے اس اصل سیادت کو جو اس ہمد ویت کی بڑی معتبر کی دلیل ہی  
سو خود ایسی بڑی دلیل دریافت نہ کر کے بلا دریافت اس سیدی پر اتفاق کر لیے ہیں کہنا اور اپنی  
ویسی خام دریافت پر نازان ہو کر ان سب پر الزام رکھنا بہت نامعقول غیر مناسب بات صاف  
معلوم ہوتی ہے اسکا کیا جواب ہے اور پھر اس سلسلہ حسب میں امام موسی کاظم تک فقط ایک نام اس  
تمھاری خام دریافت پر ثبات نہ ہو کر تمھارے زعم پر اس نسب میں اسقدر فتور پڑا ہو تو اس  
صورت پر اگر کوئی ایک کتابی سوال کرے کہ تمھارے ایچ کو وحی کا اور یا نبط عن الہوی ان  
الاحی یوحی کا اور علم الاولین و آخرین کا دعوی ہوتے ہوئے عدنان تک اپنا نسب پوچھا کر  
کذب النسابوں الی مافوق العدنان کہنا اور مافوق کے سب ناموں کو اسمعیل علیہ السلام تک چھپا  
رکھنا ظاہر و ثابت نہ کرنا اولاد اسماعیل سے ہونے میں خالی فتور و خلل سے نہیں ہے اس سوال کا  
کیا جواب ہے اور پھر ایک تمھارا اس دریافت خام پر حضرت کی سیدی میں اسقدر خلل تمھارے ایک عظم  
واقع ہو تو اس صورت پر لاکھوں شیعہ کی دریافت و تحقیق پر جناب محبوب سبحانی قطب ربانی  
غوث الاعظم سران بیر دستگیر قدس سرہ الغریر کی سیدی میں اسقدر خلل و فتور واقع ہوئے  
اس بات کا کیا جواب ہے اور پھر باوجود اس سیادت پر اسقدر ترجیحات ہوتے ہوئے اس لفظ  
سے اعراض کر کے جو آپ شیخ جاہل لکھتے ہیں یہ شیخ کس دلیل سے ثابت کیے ہیں بیان کیجیے  
والایہ ترجیح بلامرجح لازم آوے گی مرقوم ۱۳ ذیقعدہ ۱۲۸۵ ہجری راقم محمد ہوشدارخان  
سر آمد قرآن امثال محمد ہوشدارخان صاحب جہاد و فقہ المسلمین لمدح و براءہ  
ان طرف خیر طلب ہمد و بیان ابو جاحد زمان بعد تجلیات ذرا و ان واضح باد کہ رقعہ گرامی مع شبہات  
مخترعہ عالم میان صاحب موصول گردید و ہر چند کہ تمنا خاطر آن بود کہ میان موصوف ہر چہ برکت



ہدیہ مہدیہ می نویسند تا سمنہای ہوس خود با ہنجامش رسانند و بعد از ان ہر گاہ بکجملگی بر آوند و طبع کنایہ  
 بنظر مردم در آوند از بنظر یکبارگی جوابش با استیجاب غلط ایشان نوشتہ شود و ہر چہ در ہدیہ مہدیہ  
 از معائب مذہب پیشوایان مذہب فرو گذاشت شدہ و اگر گرفتہ قابلیت میان خود ہیای بزرگان  
 ایشان از سر نو پیش نظر ہامیان کشیدہ شود لیکن چونکہ ایشان را امتحان تحقیقات خودشان  
 ضرور نمودہ است تجلانہ برائے طلب جواب شبہات چہ کہ سرمایہ محنت سہ سالہ ایشان جواب خط  
 رقمیہ بندہ مورخہ ۲۴ شوال ۱۳۸۶ ہجری مندرجہ ہدیہ مہدیہ صفحہ ۱۴ بہت دست بدان  
 توسط گرامی زدند بپاس خاطر گرامی و نیز نظر بر بندہ مشتہ نمونہ خرواری باشد و اندک دلیل بسید  
 بہ نگارش جوابش خامہ فرسائی نمودم و حیرانم کہ از ان اشکالات فراوان کہ در ہدیہ مہدیہ موجزن  
 اندیکہ و انتخاب نمودہ بجوابش محنت شاقہ کہ آنہم بحقیقت مہیا و منتور و خیال خام نسبت بخود  
 ورزیدہ اند سو داین سودا چہ اندیشیدہ اند آیا بمقدمہ کہ در ہدیہ مہدیہ تاکید و تنبیہ بر آن رفتہ بنظر  
 خوش فہم جا گرفتہ کہ از صد ہا اشکال کہ بزوات مہدی ایشان وارد می شوند تا وقتیکہ کیہ ہم نے  
 جواب معقول باقی خواہد ماند مہدویت جز نقش بر آب خیال سرب نخواہد بود چہا آنکہ کیہ ہم جواب  
 مثانی نصیب نیست چنانکہ از مطالعہ تحریر آیندہ و ذیل دشمنان را بر سر ہن و واضح خواہد شد انشاء اللہ  
 تعالی و الحق الحق بالاتباع المرقوم ۱۹ ذی قعدہ ۱۳۸۶ ہجری قول خلاصہ عبارت عقیدہ اول  
 جواب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں کوئی بات خلاف عقلی قطعیات ادیان سابقہ کے  
 نہیں ہے اور اگر کسی کا کوئی قول ظاہر سو ہم خلاف مقصود کا ہوتا ہے تو ان کے دین میں اسکی تاویل ہوگی  
 چنانچہ یہ حدیث کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ جب خوب نوافل کے سبب مقام محبوبیت کو پہونچتا ہے تو  
 اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ جوارح ہو جاتا ہوں مراد اس سے یہ ہے کہ اس مقام میں چونکہ بندے کی تمام  
 حرکات موافق رضائے حق تعالیٰ کے ہوتی ہیں ساختہ و پرداختہ اسکا ساختہ و پرداختہ حق تعالیٰ  
 ہوتا ہے اور جسکو گرفت و گیر کرتا ہے محض بقوت حق کرتا ہے اور یہ محاورہ دیر و سائر ہے کہ جو کام کسی کو  
 واجازت سے ہوتا ہے ہر چند کہ دوسرے کے ہاتھ سے ہو لیکن اسکو اپنی طرف نسبت کرتا ہے چنانچہ  
 کتابوں میں بلاغت کی موجود ہے کہ بنی الامیر المدینۃ و ہرم الامیر الجند اور اسی قبیل سے ہے  
 حدیث مذکور اور یہ آیت بھی کہ ان الذین یبایعونک انما یبایعونک اللہ اور حدیث

خلق اللہ آدم علی صورۃ طویلہ ستین ذرا عا کی تاویل یہ ہو کہ صورت بمعنی صفت کے  
 ہو چنانچہ کہتے ہیں کہ صورت مقدمے کی اور صورت مسئلے کی یہ نہیں پس معنی یہ ہوئے کہ پیدا کیا اللہ  
 تعالیٰ نے آدم کو اپنی صفت پر کہ سمع و بصر و علم و قدرت وغیرہ اور نہیں رکھ کر منظر صفات الہی کا کیا بعد  
 اوسکے ایک صفت جداگانہ آدم کی بیان فرمائی کہ درازی اونکے قامت کی ساٹھ ہاتھ کی تھی اور بعض  
 کہتے ہیں کہ ضمیر صورتہ کی طرف آدم کے راجع ہی یعنی ابتدا سے خلقت میں آدم علیہ السلام کو اونکی  
 صورت پر ساٹھ ہاتھ کا پیدا فرمایا نہ مانند دوسرے آدمیوں کے کہ اول خلقت میں نطفہ ہوتا ہی پھر  
 علقہ پھر مضغہ پھر بچہ پھر جوان بالغ ہو کر قامت و صورت کامل پر پہنچتے ہیں بخلاف مہدی کے کہ وہ  
 شریعت میں اونکے کلام میں تاویل کرنے سے آدمی غیر مہدی ہو جاتا ہی چنانچہ پنج فضائل میں  
 لکھا ہی کہ جو کہ فرمان مہدی میں تاویل کرے وہ آن مہدی سے نہیں اور عقیدہ شریعت میں  
 لکھا ہی کہ جو شخص بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان و سننات کی ہوگا انتہی  
 پس جن اقوال مہدی کی کہ تاویل ہو سکتی ہو اگر تاویل کریں تاویل کنندہ غیر مہدی ہو جائے گا  
 اور اگر کریں خود مہدی خارج فریق اہل سنت سے ہو جاوینگے اور جن اقوال کی کہ تاویل غیر ممکن  
 ہو وہ ان اشکال بلطینی اور سنت سے برطرفی نقد وقت اور دست بدست ہی اور جو شخص کہ لکھا  
 ہدیہ مہدی کو بطریق انصاف و حق طلبی مطالعہ کر گیا اوس پر ظاہر ہوگا کہ کس کثرت و شدت سے  
 شیخ جونپوری کے اقوال مخالف دین مسلمانی بلکہ تمام ادیان آسمانی کے ہیں کہ او نہیں تاویل کی  
 ہرگز گنجائش نہیں ہی اگر فراموش ہو گئے ہوں تو تمام کتاب کو دوبارہ ملاحظہ کیجیے اور اگر یہ بھی  
 نہ ہو سکے تو فہرست کو دیکھیے اور ایسے اقوال کا نشان نکال کر اون مقدمات خاص کو مطالعہ  
 کیجیے قولہ خلاصہ عبارت عقیدہ دوم النحر جواب یہ شبہ عالم میان کے مسائل میں بند  
 کی نظر سے گذرنا تھا لیکن نہایت نے اصل اور میان مذکور کی غلط فہمی پر حمل کر کے بلا تعرض  
 چھوڑ دیا تھا چنانچہ اکثر شبہات اسی قسم کے ملحقات سمجھ کر چھوڑ دیے گئے کہ عقلا ایسے کلمات نے پایہ  
 کی طرف التفات نہ کریں گے یا بعد چندے بیان خود مغرضان کو یہ سوچنا کہ اپنے میں آپنی شرما کر چپ  
 ہو جاوینگے لیکن چونکہ باوجود فارسی سلیس ہے تحفہ اثنا عشریہ کے مقام مذکور کو اس عرصہ سالہا  
 میں نہ سمجھے اور اس مرتبہ پردہ و وساطت میں ہو کر کچھ گفتگو شروع کی کشف حقیقت حال کا ضرور

۹  
 نام نہاد  
 مذہب خود را

او یا چار کہنا پڑا کہ میان نے اس جائے ایک عجیب طرح کی خیانت کو کام فرمایا ہے کہ آدھی عبارت تحفہ  
 کی کہ جس سے کل عبارت کا مطلب کھلتا تھا اور پھر اس کے مقصود کے مخالف ہوتا تھا چھپا کر نصف  
 ثانی کو نقل کر کے اولیٰ مطلب بیان کیا اب تمام عبارت کو ملاحظہ کیجیے کہ صاحب تحفہ شاہ عبدالغفر  
 مرحوم رد میں اہل تشیع کے کہ مہدی کے غار سر میں آئے میں بخون سنیوں کے پوشیدہ ہوئے  
 اول اختلاف مطلق اختیار کرنے کے قائل ہیں لکھتے ہیں کہ صاحب الزمان اگر امام است اللہ علیہ علم  
 ما کان ما یکون حاصل خواہر بود و لا اقل از زبان کسی کہ درین غیبت از شیعہ یا و میرسد شیعہ ہوا  
 کہ مخالفین او ہرگز دعویٰ مہدویت اور پیش از ہزار سال بلکہ زیادہ قبول نخواہند داشت زیرا کہ  
 نزد مخالفین از مسلمات است کہ ظہور الایات بعد المائتین بلکہ نزدیکتر و بعد از ہجرت می باید بگذرد بعد  
 از ان علامات قیامت شروع خواہند شد و نیز مخالفین او می گویند کہ مہدی سرحد خواہد برآمد نہ در  
 اوسط آن و قریب بخروج عیسیٰ بن مریم خواہد بود نہ بفصل از ان و اورا بر سایہ خواہد پوشیدہ  
 سر من آئے و خروج او حرم شریف مکہ است نہ سر من آئے دعوت امامت در عمر چهل سال خلعت  
 نہ در حالت صغر و نہ در جوان شیخوخت پس اگر در علامات و امارات مذکورہ خلاف کردہ برآید در وقتی  
 از اوقات مردم را در رنگ علما و مشائخ دعوت بدین احکام شریعت بگذرد و خوارق عادات و معجزات  
 بنماید یقین است کہ کسی متعرض حال او نخواہد بود انتہی آب بغور ملاحظہ کیجیے کہ اس عبارت میں مخالفین  
 مراد اہل سنت ہیں و یہ علامات شکانہ مذکورہ مسلمات اہل سنت سے ہیں اور حاصل کلام یہ  
 کہ اس سنت کے نزدیک علامات ضروریات مہدویت سے ہیں اور شیعہ کے نزدیک چونکہ اہل سنت  
 مہدی غارتشین کی مہدویت کے دشمن ہیں اگر وہ بزرگ بزرگان علامات کے گاہ گاہے برآمد نہویں  
 اور بزرگ علما و مشائخ کے دعوت دین و احکام شریعت کی فقط کوہن یعنی مہدویت کو قوت  
 منظور تک چھپا رکھیں کوئی سنی او کو مہدی جان کر او کا دشمن نہ ہوگا اور تعرض افحشہ حال کا نہ کرے گا  
 او کو استقدر غیبت دائمی اور اختصار شخصی و جسمی کیا ضرور ہی بلکہ بر ملا مانند علما و اولیاء کے کہ امت  
 و ہدایت نہا لائے زمین منتظر اپنے وقت کے بھی جی سکتے تھے اور انفسوس ہے کہ اس مطلب واضح  
 عالم میان نہ سمجھے اور اولیایہ سمجھے کہ شاہ صاحب و اہل سنت بغیر علامات کے محض مشائخ و  
 پیروی کے طور پر مہدویت کا اعتقاد رکھتے ہیں اور غضب یہ کیا کہ او پر کی عبارت کو بالکل اوڑھ لیا



و گرنہ شخص نہ چند سال عبارت دیکھا مطلب کو پہنچ سکتا تھا اور میان موصوف کہ جابجا ایسے کام کرتے ہیں چنانچہ ہدیہ مہدویہ سے ظاہر ہے یہ بھی خیال آتا ہے کہ اسقدر کم اشتداد و کم فہم نہ ہوں گے کہ ایسے سہل مقاموں کو نہ سمجھتے بلکہ اس تحریر و تعلیط میں کچھ ثواب سمجھ کر قصد کرتے ہوں گے کیونکہ انکے پیشواؤں کی سنت اور طریقہ بھی تھا چنانچہ ہدیہ مہدویہ کا صفحہ ۸۸ ملاحظہ کیجیے کہ میان خود میر صدیق ولایت نے عبارت فتوحات میں بارہ جگہ تحریر کی اور ایضا صفحہ ۹۱ اور دوسری عبارت فتوحات میں انھیں صدیق نے چھ جگہ تحریر فاحش کی اور سو اسکے اور بہت مقامات پر اگر کچھ شک ہو تو مقامات مذکورہ ہدیہ مہدویہ میں نکال کر فتوحات یکدیہ منگو اگر مقابلہ کیجیے تاکہ صدق آپ صدیق اکبر کا معلوم ہو جاوے اور یہ جواب نے لکھا کہ علامات احادیث صحیحہ میں بلا اختلاف و ظن کیا کیا ہیں بیان کیجیے نہایت حیرت ہوئی کہ آپ نے تمام ہدیہ مہدویہ دیکھی مگر ہماری طرز بحث کو نہ پہچانے اور یہ نہ جانا کہ آداب مناظرہ سے ہمارا کیا منصب ہو اور آپ کا کیا آپ مستدل ہیں کہ مدعی ہیں ایک شخص خاص کی ہمدویت کے دلائل لانا آپ کا کام ہو اور ہم کسی شخصی شخص خاص کی ہمدویت کے دلائل نہیں کہ اپنے دلائل نقل کریں بلکہ مانع باشند ہیں کہ فقط اعتراض کرنا اور اسکو مسند گردینا ہمارا کام ہو واللہ بقول الحق وهو یسہل السبیل قولہ اور آپ نبی کے باپ کا نام عبدالمعنا اجماع کی خبر اتفاقی سے ثابت کیے ہیں اور ہمارے حضرت کا نام سید محمد حضرت کے زمانے سے آج تک سب اجماع اہل خلافت و اہل فاق کی خبر اتفاقی سے ثابت ہوئی قولہ صاف معلوم ہوتی ہو اسکا کیا جواب ہو جواب معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اب تک یہ نہ پہچانا کہ امت کسے کہتے ہیں اور اجماع امر کیسا ہوتا ہے اور یہ بھی سمجھئے کہ جس چیز پر اجماع ہوا ہے وہ کیا ہے اور سند اجماع کیا ہے ورنہ اپنے ہمدیکے سید محمد نام مشہور نام ہوئے کو ہرگز اجماع امت مثبت سیادت برابر اسمیت عبدالمعنا حضرت خاتم الرسالت کے نہ ٹھہرتے کیونکہ دونوں میں فرق آسمان زمین کا ہے اسواسطے کہ حضرت خاتم الرسالت کے والد ماجد کا نام عبدالمعنا اسطرح اجماع اور متواتر ہوا کہ مہنگام ولادت جب انکے والدین نے عبدالمعنا نام رکھ کریدت الحیوۃ اسی نام سے پکارا تمام اہل مکہ وغیرہ اہل عرب نے سنا اور جانا اور حضرت رسالت پناہ نے بھی بارہا اقرار کیا اور یہی نام بتایا اور تمام عرب بعد اسلام کے بھی اسی نام کو جانتے اور مانتے رہے اور تمام صحابہ اسی بات پر اتفاق اور اجماع رکھتے رہے کہ آنحضرت



محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن اور حب بلادر و م و شام و مصر و ایران و توران و غیرہ مفتوح  
 ہوئے تمام اہل وفاق مذکورہ کو زبان صحابہ و سائر اہل عربستان کے یہ خبر پونچھی پھر جہان تک جہاں  
 میں آوازہ دولت محمدیہ پہونچتا گیا یہ نام بھی آویزہ گوش ہر ادنیٰ و اعلیٰ کا ہوتا رہا اور ہر قرن  
 سابق قرن لاحق کو یہ خبر پونچھی تا آج تک چلا آیا اور ہر قرن میں تمام امت نے اسکو تسلیم  
 کیا پس خبر جماعی ہر قرن میں اور متواتر رہی کہ آج تک ایک فرد بشر نے بھی اسکا انکار کیا بلکہ  
 عوام مؤمنین بھی کہتے ہیں کہ چار کرسی پیغمبر کی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد  
 بن پس اس خبر جماعی متواتر یقینی پر یقین کرنا جیسا کہ اہل سنت کے نزدیک فرض لازم ہے اور  
 انکار اسکا کفر ہی و سیسی مہدیوں کے نزدیک بھی ہے چنانچہ سید میران جی بن سید سلام اللہ  
 کے سلسلے میں لکھا ہے کہ منکر جماع صحابہ نبوت اور صحابہ ولایت کافر ہیں لیکن با این ہمہ انکے  
 مہدی نے اس خبر جماعی متواتر یقینی کا انکار کیا چنانچہ انصاف کے باب اول میں کہ مہدیوں کی  
 نہایت معتبر کتاب ہو لکھا ہے کہ علمائے انکے مہدی سے سوال کیا کہ رسول خدا نے فرمایا کہ یوطی  
 اسمہ اسمی و اسم ابیہ اسم ابی یعنی مہدی کا نام میرے نام کے اور مہدی کے باپ کا نام میرے باپ  
 نام کے موافق ہو گا اور تمھارے باپ کا نام تو سید خاں ہے اور تمھوں نے جواب دیا کہ رسول خدا کے  
 باپ مراد کافر تھے اور انکا نام عبد اللہ کیونکر ہو سکتا ہے بلکہ محمد رسول اللہ کا نام محمد عبد اللہ تھا اور محمد کا  
 نام بھی محمد عبد اللہ ہے اور ابن کالفظ سے ہو کا تب ہے کہ محمد بن عبد اللہ لکھیا ہے انتہی سچا الہی عجیب سخن ہے  
 کہ انکے جہان میں کسی سے سرزد نہوا اب مہدی لوگ از برای خدا انصاف سے جواب  
 دیوں کہ تمام جہان کے مخالف تمھارے مہدی اس کلام میں صادق ہیں یا کاذب کوئی انسان  
 ہوش و حواس نہایت رکھتا ہو اگر نہ میں کہہ سکتا ہے کہ صادق ہیں بلکہ بلا شک اس سخن میں کذب  
 صریح ان سے سرزد ہوا پس جو شخص کہ ایسی بات میں کہ جہاں پر روشن ہے جھوٹ بولنے میں احتیاط  
 نہ کرے اسکو ایسے امر باطنی و مخفی میں کہ مجھو خدائے مہدویت کا حکم بھیجا ہے جھوٹ بولنا کیا  
 اچھا ہے اور جبکہ ایک جھوٹ بھی ثابت ہو اوہ شخص مہدی کب ہو سکتا ہے کہ تمھارے نزدیک  
 مہدی معصوم چاہیے چہ جائے انکے سوا اسکے اور بہت سے کذب و غلط او سے سرزد  
 ہوئے ہووین کہ مطالعہ ہدیہ مہدیہ معلوم ہوتے ہیں غرض کہ وعید ات احادیث ان اللہ کی جہ

امتی علی ضلالتہ وید اللہ علی الجماعتہ فمن شذ شذ فی النار اتبعوا السواک الام  
 فانہ من شذ شذ فی النار اور آیت ویتبع غیر سبیل المتقین منہ نولہ ما اتولی وفضلہ  
 جھٹم و سوات مصید اور غیر ما حستفہ کہ تمنے ہمارے حق میں لکھی ہیں یہ سب ہمدی پر صادق  
 آتی ہیں اور یہ بھی تمھارے ہمدی کی تقریر سے معلوم ہوا کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب کے درجے سے  
 آسمان تک سب اونکی پیغمبری کے معتقد ہیں یہ بزرگ معتقد نہیں ہیں بلکہ ان کے پیغمبر محمد عبد اللہ بن  
 کوئی شخص فرضی ہیں کہ یہ اوپر ایمان لائے ہیں اور انھیں کی تصدیق کرتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ  
 محمد عبد اللہ رسول اللہ اور ان محمد عبد اللہ فرضی پیغمبر کے باپ کا نام اب تک معلوم ہوا گیا ہے  
 گیا ہے لیکن چونکہ یہ تمام اوکھاڑ چھاڑ فقط تھے واسطے ہو کہ اپنے باپ کا نام اور پیغمبر کے باپ کا  
 نام ایک ہو جاوے اور یہ بغیر اسکے ہو کر نہیں دیتا ہر کراؤ دھر بھی نام عبد اللہ کا اور اگر ہم سید خا  
 تہ لایا جاوے پس ناچار عند میں ہی ہوگا ورنہ جواب منہج مقصود اور سکت مسائل نہیں ہو سکتا ہر  
 لیکن پھر انتہاء عند یہ معلوم نہ ہوئی کہ یہ سید خان فرزند عبد المطلب کے ہیں یا کسی اور خاندان سے  
 ہیں سچان اللہ عجیب پریشانی ہو کہ جیسا کہ اپنا نسب یہ حقون پشت پر کہ تمھارے پیغمبر کا نسب  
 پہلی پشت پر کہ کر دیا اور ظہر یہ کہ باوجود ایسے کلمات کے ہمدوی انکی شان میں لکھتے ہیں کہ غلظت  
 عن الہوی حبہ اجماع و تواثر تحقیقی بخوبی ذہن نشین ہو چکا اب اپنی طرف کے اجماع کا حل کہ جسکو  
 تمنے اجماع امت ٹھہرایا ہے سینے کے اجماع امت جب ہوتا ہو کہ تمام امت محمدی مشرق سے مغرب  
 ایک بات پر اتفاق کرے جیسا کہ حضرت کے محمد بن عبد اللہ ہونے پر سب کا اتفاق ہو نہ یہ کہ چند  
 شہر ہند و گجرات و دکن کے لئے تمھارے ہمدی اور ان کے خاندان والوں کی زبان سے سنکر اور نلو  
 سید محمد بولنے لگے اور اجماع امت ہو گیا حالانکہ تمام اقالیم اسلام میں ہند و روم و شام و مصر  
 و مغرب عربستان و ایران و توران و ترکستان و ختھا و خن و افغانستان و غیرہ میں اور کاسینے  
 نام بھی نہ سنا بلکہ ہندوستان کے بڑے شہروں مانند لاہور و ملتان و دہلی و لکھنؤ و بنگالہ میں  
 کاسینے نہ پہچانا اور اگر ان ملکوں میں کوئی ایسا نام بھی لیتا ہو تو لوگ متحیر ہوتے ہیں کہ یہ کون  
 شخص تھے اور یہ کیسا مذہب ہے اب اجماع امت کہانے سے ہوا اور قطع نظر اس سب سے اتنا  
 غور نہیں کرتے کہ یہاں تواثر و اجماع ادعائی کسی ت پر ہو میان نعمت اللہ یا اونکی اولاد میں

کوئی شخص اصل مرتبہ ہندوستان میں خدا جلے کہانی سے وارد ہوئے اور انھوں نے اپنے تئیں سید  
 کہلایا لوگ ان کی زبان کے گواہ ہوئے نہ یہ کہ انتہا نسبت تک مسلسل حقیقہ مطلع ہو گئے ہوں کہ  
 اب تک کسی کو حل نہ ہوا پس گواہی بدعی کی زبان کی ہوئی نہ حقیقت حال کی یہ گواہی لغو اور سچ  
 ہو کر تھی ہوا یہ گواہی زبان بھی میان نعمت آمد تک پہنچ کر منقطع اور ختم ہو گئے کہ جب کوئی بیٹا اور پوتا  
 اور پوتہ نام کاظم کا نعمت آمد نہ نکلا نعمت آمد کے باپ کا پتا لگا لگا کہ کون تھا اور شیخ تھا یا سید  
 یا سفل تھا یا افغان یا گرو تھا یا ترکمان اور وطن عربستان تھا یا بخارا یا افغانستان تھا  
 یا ترکستان یہ تمام مقدمہ مجہول رہا اور مذہبیت کہ اوسیکے واسطے سیاہ و قلعی ہو وہ بھی  
 بلاشبہ مجہول ہوئی پھر اس مجہول و مشکوک مذہبیت پر تمام جہان کا ایمان اوڑا کر کفر  
 فتویٰ شیعہ میں اور ایسے مجہولیت پر اتنا نہ سمجھنا بلکہ دوسری بہت سی باتیں تمھارے  
 شیخ میں ایسی ہیں کہ قطعاً و یقیناً ابطالان مذہبیت کا لازم آتا ہے کہ اگر دشمنانہ ہدیہ مذہب کا  
 مطالعہ کیے ہو گئے تو سمجھ ہو گئے اگر درخانہ کسست و حریفی سبب شیعہ و گرو صمد باب حکمت پیش  
 ناوان و بخواندایہ شش باز و گروش و غرضکہ طریقہ مذکور الصبر کچھ خاندان شیخ جو نیو پر تیر  
 نہیں ہیں بلکہ تمام جہان کا دست و پیر کچھ کوئی تازہ وارد اپنی ذات بیان کرتا ہے سامعین و سنی  
 زبانی وہی ذات اوسکی نقل کرتے چلے جاتے ہیں یہ کہ ہر شخص اپنا نسب نامہ بغل میں لیے پھرتا ہو  
 اور نام کے ساتھ بتلا دیا کرتا ہو تاکہ اوس ذات سے پکارنے والے اوسکے سبب نسب پر بھی مطلع  
 ہو جائیں البتہ جبکہ حاجت پڑتی ہے اوسوقت نسب نامے منگوائے جاتے ہیں اور اکثر اہل عرب  
 اور زبانی اپنے نسب نامے یاد ہوتے ہیں اوسوقت اوس نسب نامے کو کتابوں علم انساب سے  
 کہ کسوں کی نسب آزمائی کی ہیں مقابل کیا جاتا ہے جس کا نسب صحیح و صواب ہو تاہی مطابق اہل النعل  
 مطابق پڑتا ہے اور جس شخص نے کہ اپنے بزرگوں کے نام کو زبردستی کسی شخص عالی مقام مشہور  
 امام سے ملا دیا ہے اوس نام کا سرغ اوس عالم مقام کی اولاد یا اولاد الاولاد میں نہیں نکلتا ہے بلکہ  
 نفی شخص اگر خدا ترس ہے تو تا دم ہمہ کرد داخل النسب نامے سے کہ بڑا سخت گناہ ہے تو بکر تا علی و  
 طبع دنیا یا خداو سکے دل پر چھائی ہے تو حمد و یوں کی طرح اپنی آخرت سے خوں نکر کے ضد و امر کر  
 جاتا ہے اور کیسے نہیں پتا ہے کہ مرغ ایک ٹانگ کا ہوا و رسل و را کہ یہ کتاب میں علم انساب کی نہوتیں

تو آج جس کا دل چاہتا میر تمویہ و امیر عثمان خان قلیچ خان الام ابو حنیفہ و امام موسیٰ کاظم شیخ عہد  
جیلانی کے نسب میں گھس جاتا اور سب کتابیں علم نسب کی دیکھنا ضرور نہیں ہر اس واسطے کہ بہ  
دوسے آدمی کے متعدد نہیں ہو ہیں اس سبب ان کتابوں میں اختلاف بہت کم ہوتا ہے اگرچہ جو  
بات ایک کتاب میں نکلتی ہو وہی سب میں نکلتی ہو اگر تھوڑا سا ہے تو اس سے بھی کہ انتہا  
اگر تمام کتاب میں علم نسب کی دیکھو گے میان نعمت اللہ کے نام کا خاندان موسیٰ میں پتا  
نیاؤ گے ابھی ایک کتاب بھی آپ نے اس فن کی زمین بھی اتنا غوغا بقاء و کیا ضرور ہے  
اور کشف الظنون والے نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ جو ان کی معجز کتابوں کا شمار کر دیں گا تم خود  
لکھتے ہو کہ علم نسب میں صد ہا کتابیں ہیں اور کشف الظنون میں فقط چھ بیس کل شمار کیا ہے  
اس واسطے کہ اس کے مصنف کو اوس قدر نظر پڑا اور بندے نے کہ عمدۃ المطالب فی نسب  
اکل ابیطالب و رطائف اشرفی سے احوال نسب کا لکھا ہے یہ کتابیں تمھارے مدعی کی پیشکش  
سے متناہی تصنیف ہوئی ہیں اور نہایت معتبر ہیں اور نہایت حیرت یہ ہے کہ آپ لکھتے ہیں  
کہ کتاب اول میں موسیٰ کاظم کے ۲۳ فرزند اور دوم میں ۲۰ فرزند مکتوب میں نہایت غضب کی  
بات ہے کہ آپ جب ہدیہ مدویہ کی عبارت نہ سمجھے تو کیا کیا جاوے اوس میں یوں لکھا گیا ہے  
کہ عمدۃ المطالب میں لکھا ہے کہ موسیٰ کاظم کی اولاد جلیلی ساٹھ اعداد ہیں ۳ بیٹیاں اور ۳ بیٹے  
اور رطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ ساٹھ فرزند ہیں سینتیس لڑکیاں اور تیس لڑکے انتہی اب  
ملاحظہ کیجیے کہ کیسی صاف عبارت ہو اور آپ نہ سمجھے شاید کہ لفظ فرزند سے آپ کو دھوکا  
ہوا اور یہ نہ سمجھے کہ لفظ فرزند فارسی میں عام ہے نہ مذکر نہ مؤنث کو حالانکہ سچے اوسکی تفصیل موجود  
تھی اور اگلے علماء اہل سنت نے تمھارے مدعی کا ذکر کرتے وقت جو تلاش و تامل کے نسب کی  
نئی سبب و سبب کیا تھا کہ سیادت دنیا میں کم یا ب نہیں ہو سیکے دل میں بھی یہ خطہ نہ گذرنا  
تھا کہ لاکھوں آدمی دنیا میں سید صحیح نسب موجود ہو وین اور ان بزرگ کی سیادت مجہول  
نکلے اور اول بندے کو بھی یہی دھوکا تھا یہ سب عالم میان کی عنایت کا سبب ہے کہ اپنا نسب  
لا کر دکھلایا اور اس نعمت غیر متعجب کو ہاتھ لگایا اور حب امتحالی اپنی حجت کامل فرمایا  
چاہتا ہے ایسی سبب قائم کرتا ہے ععد و شود سبب خیر خدا خواہد اب وقت خوف



توبہ کا ہر شور و غوغا واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم قولہ اور پھر اس سلسلہ  
نسب عن امام موسی کاظم تک فقط ایک نام الی قولہ متعدد واقع ہوئے اس بات کا کیا جواب ہے  
جواب نسب ہر حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کتابوں علم انساب میں ذیل  
اعتقادات امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام میں مسلسل متصل مسطور ہے اور شہرہ شیعہ کا محض کوہِ منہ و دلیل  
کہ قابلیت التفات و سماعت کے نہیں کھتا ہی بھی مذکور ہے اور نسب نان کا حضرت اسماعیل علیہ السلام  
تک بھی بلا انقطاع و انفصال بروایات متعدد و متنوعہ مسطور ہے لیکن اختلاف روایات سے کہ  
کذب بعض رواد و طرق کا لازم آتا ہے اسکی تصحیح و تفتیش کر دی گئی ہے ہر چند کہ اہل حق کے اسوقت  
وہ سب پیش نظر ہو لیکن نقل کرنا اون سب جوابات طولانی کا عبث سمجھا ہے اس واسطے کہ  
ہمارے ہمارے بحث کو اس بحث سے ہرگز مناسبت نہیں ہے کیا تمکو اتنا بھی معلوم نہیں ہے کہ  
ولایت اور پیغمبری کسی ذات و نسب پر موقوف نہیں ہے ولایت کسی سے تعلق رکھتی ہے کسی ذات  
و خاندان سے اسکو خصوصیت نہیں ہے ہر کہ شمشیر زندہ ہو سکے بنا مش خواتمہ حسن بصرہ بلال  
الجبش صہیب از روم ہر خاک مکہ ابو جہل ابن چہرہ ابو العجیب است ہر اور نبوت محض و ادحق ہے کسی  
قوم و خاندان کا و سبب اجارہ نہیں ہے واللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ لیکن جب پیغمبر سے  
معجزات و اخلاق مطابقت و مسلمہ اویان سماویہ سے ثابت ہو جائے ہیں وہ پیغمبر جو خبر دے بالمشافہ  
سننے والو کو مطلقاً قطعی ہوتی ہے اور دور والو کو اس میں سے جو متواتر پہونچی وہ قطعی ہوتی ہے  
و کہ نہ ظنی ہوتی ہے پس جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نبوت رسالت کے خبر دی کہ میں اولاد  
اسمعیل و ابراہیم سے ہوں بالمشافہ سننے والو کو بالقطع معلوم ہو گیا اور ہمارے حق میں چونکہ  
بطریق خبر احادیث کے پورا نہ تھا ظنی ہوا اور نسب نامہ عدنان کا بھی کہ ظنی ہے وہ ظنی اس ظنی کے مطابق  
ہوتا ہے اور اگر نہ بھی ہوتا تو چند ان ضرورت نہ تھی کہ بعد قطعی الثبوت ہو جائے پیغمبر ہی کے کہ  
کوئی نسب و مقام موقوف علیہ نہیں ہوتا ہی قول پیغمبر کا ایسے ابواب میں کفایت کرتا ہے بخلاف متدو  
کے کہ قول پیغمبر کا ہم تک متواتر پہونچا کہ ہمدی موعود سید فاطمی ہو گا پس ہمدویت سیادت پر  
موقوف ہوئی جب تک سیادت خارج سے ثابت نہ ہو جائے ہمدویت نے اصل محض ہے اور مدعی  
ہمدویت کا کوئی قول واجب التسلیم نہیں ہے اور اگر انھیں کے قول سے آپ کی سیادت تسلیم کی جاوے

دور محال لازم آوے کہ سیادت مہدویت پر موقوف اور مہدویت سیادت پر موقوف ہوئی کہ کوئی عاقل  
 نمائے گا اور خارج سے ثابت ہونیکا حال تو اوپر معلوم ہو چکا کہ افواۃ عام بھی میان نعمت است تک  
 تمام ہوا کے نہ باب کا نام ہر نہ داویکا نشان اور یہ جو منہ استعجاب کیا کہ پیغمبر نے علم الاولین والآخرین کا  
 رکھتے ہوئے مافوق عدنان اسما کو ثابت کیا اوسکا جواب ہدیہ مہدویہ کے باب اول عقیدہ  
 مہدیہ میں مذکور ہے ہمارے اعتقاد میں پیغمبر کو تمام موجودات اولین و آخرین کا علم نہیں ہوتا ہی  
 اور قرآن سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے البتہ تمہارے مہدیکو دعوی تھا کہ بندیکو حالات جملہ موجودات  
 اور تمام مومنین اور مومنات کے مانند دانہ رائی کے ہاتھ میں رکھے ہیں لیکن باوجود اس دعوی  
 غیبی انی کے نسب خاندانی بھی برابر تبتلہ کے قولہ اور پھر باوجود اس سیادت پر اسقدر ترجیح  
 ہوتے ہوئے اس لفظ سے اعراض کر کے جو آپ جابجا شیخ لکھتے ہیں شیخی کس  
 دلیل سے ثابت کی ہو والا یہ ترجیح بلامرجح لازم آوے گی فقط جواب گفتہ گفتہ من شدم  
 بسیار گوہ از شما یک تن نشد اسرار جوہ آپ بہت تکلیف دیتے ہیں کہیں عبارت منقولہ میں  
 تحریف کرتے ہیں جیسا کہ تحیف کی عبارت کا حال کیا اور کہیں عبارت منقولہ کو سمجھتے نہیں جیسا  
 کہ ہدیہ مہدویہ میں ساٹھ کوٹلیں سمجھے اور کہیں لفظ فارسی کو نہیں سمجھتے ہیں جیسا ہدیہ مہدیہ میں  
 لفظ فرزند کو نہ سمجھتے اور کہیں لفظ عربی کا محاورہ نہیں پہچانتے ہیں چنانچہ لفظ شیخ کو نہ پہچانا  
 کہ بعضی پر واو شناد کے مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ شیخ عبدالقادر جیلانی اور شیخین  
 بعضی امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف اور شیخ حسن افغان کہ ولی کامل ہیں اور شیخ عبدالحق دہلوی کہ  
 بہین معنی مستعمل و متداول ہیں اور چونکہ تمہارے مہدی جو نیوری تمام فرقہ مہدویہ کے  
 پرزواستاد ہیں اس ارادے سے انکو جابجا شیخ جو نیور اور شیخ مہدویان لکھا گیا اور نہ ہکو  
 حب و نکی سیادت متحقق نہ ہوئی دوسری ذات و پات کہاں سے ثابت ہوئی ہکو کیا معلوم  
 کہ وہ ذات ہیں شیخ تھے یا بیچان مغل تھے یا ترکمان تھو مناسب ہے کہ تم کوئی معلوم و استاد  
 نوکر رکھ کر اس سے اول معنی عبارت و الفاظ کے سمجھ لیا کرو تب کسی سے مقابلہ کیا کرو ورنہ  
 خصم کو کیلئے حل ہو کر اول آپ کی عبارت منقولہ کے فقرات بھی کامل کر گیا پھر اوسکا مطلب بھی  
 سمجھاوے گا پھر الفاظ عربی و فارسی کا محاورہ اور معنی بھی بتلاوے گا تب سوالات کا جواب

دیوگیا کہ لاد دیو لاد یوں لکھنے والا سا مٹھ دیو دوسرے یہ کہ جستقد آپ ہم سے مباحث  
 اور تقریر و تحریر پڑھاتے ہو آپ کے مذہب کے پیشواؤں اور مقتداؤں کی  
 بدنامیاں پڑھتی جاتی ہیں اور انکی کتابوں کی غلطیاں اور تحریروں کی خطائیں  
 سب عرض ظہور میں آتی ہیں اور سیکڑوں برس کی باتیں چھپائی ہوئی  
 بزرگوں کی بر ملا طشت از بام ہو جا کر اہل زمانہ کا مشغلہ دل لگی ہو جاتی ہیں  
 اور چونکہ بعد سرزد ہونے سوال کے بغیر لکھے اور مقتدات کے  
 نہیں بنتا ہی ناگزیر لکھنا پڑتا ہی لیکن خلاف وضع ہونے سے  
 نویسندہ شرمناک ہوتا ہی مگر فسوس کہ آپ کو کچھ بھی خیال  
 و پاس اپنے بزرگوں کا نہیں آتا ہی منصف دانشمند  
 اور دانائے حق پسند کو ایک کتاب ہدیہ ہو وہ یہ  
 واسطے راہ راست پر آنے اور ہدایت پانے  
 کے بس ہی اور خرد و تعصب کی صورت  
 میں کتاب آسمانی بھی عبث ہے  
 مرد باید کہ گیر داند رگوش و گزشت  
 پسند بر دیوار + اللہم  
 اهد قومی فانهم  
 لا یعلمون  
 واجعلہم  
 امثال یھدوا  
 بالحق  
 وبعدهم  
 علیہ السلام



# حال شہادت صنف ابن جناب مولانا محمد زماں خان تندرہ سد بالرحمۃ والرضوان

تقریر جناب صدافت نہاد و نحر اخبارات و نامہ نگاران حیدرآباد سے یہ معلوم ہوا کہ ایک جماعت مشہور بفرقہ احمدیہ ساکنان حیدرآباد کا یہ مذہب و اعتقاد ہے کہ حضرت امام ہمدی آخر الزمان جیہنؤ میں پیدا ہو کر غائب ہو گئے اور یہ لوگ سید محمد جو نیوری اپنے مجتہد کو ایسا مانتے ہیں کہ تمام انبیاء اولیاء سے افضل جانتے ہیں پچاس ہجری کے گزے کہ یہ قوم منکر نبی اہل اسلام ہو کر چند مسلمانوں کو شہید کر کے سزایاب ہو چکی ہے چنانچہ اب بھی انکے مجتہد نے ایک کتاب بتائید مذہب خود و مذمت اہل سنت و اہل تشیع تصنیف کر کے جواب لکھنے کا اشتہار جاری کیا تھا مگر علمائے اہل اسلام نے اس جواب جاہلانہ باشد خموشی پر عمل کیا مگر بعض کچھ جواب دینے یا تبہل فریق ہمدوی براہ تعلی یہ زبان پر لائے کہ اہل اسلام ہماری کتاب کے جواب میں عاجز گئے اور سوقت جناب مولانا محمد زماں صاحب شہید مرحوم اوستاد حضور پر نور تاجدار دکن نے بحیثیت اسلام واسطے غور و شکنی فرمودہ مذکورہ کے کتاب ہدیہ ہمدویہ حاوی جملہ دلائل و سبکے جواب میں تصنیف فرما کر انھیں اقوال مسلیہ سے انکے دعوی باطل کو ایسا رد فرمایا کہ انکے مجتہد و نگو کچھ جواب بن نہ آیا اور جناب مولانا صاحب مرحوم اس کتاب کے صلے میں خدا سے طالب شہادت ہوئے و مجیب لدعوات نے دعا مولانا قبول فرمائی اور سید محمد مذکورے نے تشنہ خون ہو کر اپنے مقتدین سے کہا کہ جو کوئی مولوی صاحب کو شہید کرے گا ہم اوسکو دو مکان مروارید اور چار درخت خرمابہشت میں دینے لیں اس بلد فوری پر ایک جوان عمر بالیس سالہ بیڑا اٹھا کر منتظر موقع رہتا تھا اس عرصے میں حضور نواب مختار الملک بہادر تقریباً قات شاہزادہ پرنس آف ویلز صاحب بہادر تشریف فرماے کلکتہ ہوئے اوس نے مغربے حاکم بیدار مغرب سے شہر خالی دیکھ کر موقع پایا حیثیام سہ شنبہ چھٹی بجے ۹۲ھ ہجری کو جناب شہید مرحوم معمول مع دو خدمتکاروں کے مسجد میں تشریف لائے اور بعد نماز مغرب روزانو بیٹھ کر صرف تلاوت کلام مجید ہوئے اور ایک خدمتکار واسطے رفع حاجت کے باہر گیا تب ہتھ پر جم مسجد میں آیا اور جناب ممدوح کو سلام کر کے ستون کی آڑ میں جا کر پینچت شہید مرحوم کے ایسا کٹار مارا کہ سینے کے پار ہو گیا پھر ایک کٹار سر پر اور دو شہر گ پر ماسے مولانا ممدوح نے کلام الحمد پر کھڑک شربت شہادت نوش فرمایا خون شہید مرحوم آریہ فانظر کیف کان عاقبۃ المفسدین



گرا اور ایک اخبار میں لکھا ہے کہ خون آہ کل نفس ذائقۃ الموت پر گرا سبحان اللہ مولوی صاحب نے  
 عین تلاوت کلام مجید میں مسجد کے اندر خلعت شہادت سے سرفراز ہو کر درجہ شہادت میں پایا  
 و شہد حضرت خٹین ہاتھ آیا یعنی تلاوت قرآن نشان شہادت حضرت عثمان غنی النورینؓ بجا آئے  
 اور مسجد میں شہید ہوئے شہادت حضرت مہضی علی کرم اللہ وجہہ کی گواہی اہل اسلام اس حادثے  
 سے آگاہ ہو کر لاش مبارک مکان پر لائے اور قاتل بھی گرفتار ہوا جب لاش مرحوم واسطے نماز جنازہ  
 مکہ مسجد میں آئی میں ہزار ہا زینو کا ہجوم ہوا اسپر بھی ہزاروں کو نماز غلی تباہ دفن چودہ جماعتیں بنا کر  
 ہو کر اپنے مدح سے کے صحن میں دفن ہوئے حضور پر نور فرمان فرمائے دکن کو اس حادثہ جانگلو سے نہایت  
 صدمہ ہوا تمام اہل اسلام نے فرقہ مذکورہ کا قلع و قمع کرنا چاہا چونکہ قوم شہر کے باہر رہتی ہے حکام  
 فرنگ دروازے شہر کے بند کر کے مانع خونریزی ہوئے پھر تمام اہل اسلام جناب مولوی مسیح الزما  
 صاحب اور شہید مرحوم کے پاس آئے اور کہا ہم انتقام خون شہید کے واسطے دست بقیضہ ہیں  
 مولوی صاحب مدوح نے براہ دانائی و صبر و شکلیا فی انتقام سکارے حاکم پر جو اکیسا فساد نہوٹے  
 اوپر بھی چند مسلمانوں غریبے قصد انتقام کا کیا اور سپاہیان پولیس اور ٹکونروں کے سامنے ناظم  
 کو توالی نے دروازے شہر کے بند کر لیے لیکن ایک سکھ نے اشارہ ایک دفعہ فرقہ مہدیہ دو دیندار  
 نے افراتفر شہید کیا اور جناب مختار الملک بہادر نے شہر میں آ کر لوگوں کو آباد خونریزی پاکر سبکی  
 دلداری کی اور فرقہ مذکورہ کے پیر زادہ اور رئیس شہر کا گو گرفتار کر کے انسداد خونریزی کا بندوبست  
 فرمایا جناب مولانا صاحب شہید مرحوم کی والدہ ماجدہ فرماتی ہیں کہ مولوی صاحب نے تین مرتبہ خواب میں  
 بشارت شہادت کی پائی یعنی اول شب عید الفطر کو عالم خواب میں ایک مکان عالی شان کے در پر  
 آپ پونچھے اور معلوم ہوا کہ یہ مکان اہل بیت رضی اللہ عنہم کا ہے اور اہل بیت رضی اللہ عنہم پارچہ و ملکوس  
 کی تکلیف ہے مولوی صاحب نے فوراً بازار جا کر دس و پیہ کا پارچہ لاکر مکان کے اندر روانہ کیا پارچہ مذکور  
 پسند جناب اہل بیت رضی اللہ عنہم مولوی صاحب کو خیال ہوا کہ شاید اگر نیری کیڑے ہونے کی وجہ سے  
 ناپسند ہوا ہجرا اسکے ایک پارچہ سرخ رنگ جناب اہل بیت سے مولوی صاحب کو عطا ہوا مولوی  
 صاحب نے بوسہ چشم بوسہ دیکر سر پر رکھ لیا اور بیدار ہوئے اور دس و پیہ سے آپ نے خواب خود کم کر کے تنہا  
 اختیار کی اکثر اشخاص سے فرمایا کہ میں نے تجھے کہ یہ امر موجب شہادت ہے نہیں معلوم کون مجھ کو

شہید کر گیا پھر بعد چند روز کے دوسرے خواب نے کچھا کہ جناب شہید کر بلا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے مولوی صاحب کو یاد فرمایا مولوی صاحب روبرو چشم در نظر پر حاضر ہوئے قریباً نوچنے اندر جانے سے منع کیا کہ یہ جائے شہد کی ہوا ذر سے صدا آئی کہ آنے دو یہ بھی شہید ہو آپ نے اندر جا کر کچھا کہ جناب شہید کر بلا کے دست مبارک میں قدس شربت ہو فرماتے ہیں کہ یہ شربت کسکو دوں پھر مولوی صاحب کو یاد آیا اور مولوی صاحب بیدار ہو گئے کچھ سکے تیرا خواب یہ نظر آیا کہ مجلس انور جناب ختم المسلسلین فی تفسیر المذنبین حیدر اللہ علیہم میں آپ حاضر ہوئے ارشاد ہوا کہ سید لوگ کتاب ہے ہو جاؤ محمد زمان آتم ہے لوگ سب کتاب سے ہو گئے جب مولوی صاحب روبرو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک بستہ پارچہ کا کھوکھلا رنگین کپڑے پر قلم کے چار کپڑے اور ایک پارچہ سرخ رنگ سے مولوی صاحب کو سرخ ریز فرمایا آپ نے بصد عظیم و تکریم کو کھول کر تمام جسم پر پلا اور سر پر بھی رکھ لیا کہ بیدار ہو گئے یہ میوہی خواب مولوی صاحب مغفور نے اپنی والدہ اور جمع طلباء سے درجہ بیان فرمائے اور طلباء نے واسطے حفاظت و نگہداشت مولوی صاحب کے تاکید کی مگر اوس زمانے سے مولوی صاحب اپنی سنوار می کے ساتھ لوگ کم رکھتے تھے مولوی صاحب شہید نے اپنی والدہ صاحبہ کی خدمت جیسی کی اور جیسی تعظیم و تکریم بجالائے ایسا کسی شخص نے کیا باون برس کی عمر علم اور خدمت والدہ اور برادر میں صرف ہوئی مولوی صاحب کو کسی شخص نے گرم ہونے اور غصہ کرتے ہوئے نہیں دیکھا سب دیاے صادق ایسا کا نام ہی کہ جناب مولوی صاحب نے بسلسلہ خدمات اہل بیت صالت و شہید کر بلا اور بار بار باب ہر گاہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر ہر جگہ خلعت شہادت پایا اور یہ بھی شہید مرحوم کی کرامت کاملہ کہ اس علیہ محمد عبد الرحمن بنا کر کی زبان پر یہ فقرہ تارخ شہادت بساختہ آیا (شہادت کامل یافت)

### ایضا قوطہ تارخ شہادت از شاکر

خوش خلق محمد زمان خان	پابند خدایا رسالت	خوبشہید ہدایت و کرامت
مقبول خدا فرستادہ سیرت	استاد تھے والی و کین کے	تھے دل سے وہ قلیح شریعت
چونکہ خدا تھے کوئی کام	لاریب تھے صاحب طریقت	تھا نور خدا سے دل منور
یہ شغل تھا اور یہی ریاضت	تعلیم و تہذیب و تقویٰ و فہم	کرتے تھے و ازان من عبادت

تھے عساکر و متقی و زاهد قرآن حدیث سے تھی الفت مسجد میں شب کو نسل عثمان ازراہ بغاوت و عداوت خون سے ہوا تر کلام باری پر خون تھا کلام رب عزت کیا مرتبہ جلیل پایا تھا خون شہید و شہادت چوہ و تھیں جماعتین بدعات امید نے بخشا باغ جنت ہو کر کے دھر خرو خدا سے رضوان و ملک نے کی زیارت فرمانے لگے خدا پر شاہ	ہر ایک کو کرتے تھے ہدایت عاشق تھے خدا و مصطفیٰ کے عثمان و علی سے تھی محبت ایک شہنشاہ بن بدگس نے سہنا گردن میں طوق بخت فانظر کیف سے مفسدین تک حاصل ہوئی اونکو یہ سلطنت کافور بہشت لایا رضوان تھی ہمیں ہزار کی جماعت کی جان تیار و راج حق میں نازل تھی خدا کی اونپر رحمت قرآن جو خون سے تھا افشان جبریل میں بال جلت قرآن سے عیان ہو شہادت	ہر وقت تھا فیض عام جاری ہادی طریقت و حقیقت بوکر و عمر شہید کے تھے وہ پر قرآن کی کرتے تھے تلاوت خون سے شہید کر کے اونکو عثمان غنی کی پالی دوست مسجد میں علی کی طرح شہد امید نے اونپہ کی عنایت سہنگام نماز پر سر دشمن امداری نمازیوں کی کثرت درہائے بہشت تھے کشاد جنت میں گئے بشارت کھو دیکھا جو کلام پاکت خون
--	--	--

ایضاً اس کا کر

بحکم قضا چون محمد زمان خان

ز حق یافتہ اور شہادت سعاد  
کو چون علی شہد مسجد شہادت

ایضاً

محمد زمان خان ز حکم قضا

بہر شہادت چو شہادت  
عبائے شہادت ز حق شہاد

ایضاً از حافظ محمد اوسید خان خلیف محمد علی الرحمن خان صاحب

کشت محمد زمان خان چو شہادت	بہر شہادت گواہ کشت کلام خدا	سال شہادت مسجد درین ہجری
گفت حیم و دو و شہادت عطا	۱۲۹۲ھ	

## الضیاء

خان ذیشان بسه ویکجه	جان فدا کرد بکر معبود	بهر تاریخ شهادت رضوان
	یاقت اکلیل شهادت فیهود	
	ایضا آمد از دکن	
مولوی زمان حامی دین فیض علمش بعلی رسید بر روانش بباد رحمت حق حیث صد حیف قاتلش گردید پاس قرآن نکرد و نه مسجد	عالم عصر و صاحب توحید هدیه مود ویه کرد در قسم زانکه در راه حق بجان کوشید روز سه شنبه ماه ذی الحجه در تلاوت بر نیت خون شهید شاه قتل شد کلام مجید	معدن جود و مخزن احلاق ره طلب نمود راه سدید لیک مردی از قوم مهدیه به ششم خون غرور شد خورید خون مصحف چو دید گفت

## ایضا از منشی عنایت حسین صاحب

محمد زمان خان مرد معید بمیخواند قرآن رب وحید پس اینشت زد خنجر آبدار چو فرق علی خورد زخم شدید بقرآن چو عثمان جنت مکان شد و شاه آن شهید رشید چو غسل شهادت ز خون شد بشیر بفرودس عنقای روشن برید	بود رحمت حق بر وحش مزید کوناگه تنگبار بد و زنگار دگر خنجر کین شهر گاشید بسجده در آمد سر بانیا ز لخت جگر قطره خون چکید بقرآن شده گوهر جان شمار تن خاک در مهر خاک آرمید درون دل تا جدار رکن	بهر سه شنبه دیچشم ششم په قتل چون ابن بلج رسید سر پاک از خنجر آن لعلی ز خون لاله گون شد کلام مجید کلام خدا مسح کرد ازین خون بهای غ جنت خرید ازین گلشن بر خزان از قضا ازین حادثه خلاصت خرید
---	--	--

برون فت از جسم چون جان جان | عنایت گو شد چو عثمان شهید

## ایضا الغیر

تاریخ چندی تمیج قوت عشاق داخل هوا مسجدین بسجده و جلا	فرمان زبانهان تحفه در کمال ماری چون کلام است تو صوفی	فرصت جوی امتی تو لاک مودی یاد الی یمن حضرت عثمان شهاد
---	---	--



۱۲	اس قتل ہاتھ نے صدوی زمرہ	قرآن کی گواہی ہوئی مسجد کی شہادت
۱۱	ایضا محمد زمان خان شہید لقب	شہادت ہے مثل
۱۰	ایضا از قاضی محمد عثمان صاحب راسی	
۹	ہوئے شہید محمد زمان خان شہید	قیامت آفت در عالم کی تھی کج
۸	ہوئے شہید جو بچہ کی چھٹی تھی	وفات حضرت عثمان کی توسنی ہوگی
۷	سنا جو واقعہ جانکداز مٹ گئے	
۶	ایضا	شہید خجہ ریل جفا کھی تارنج
۵	علامہ کلبا کو تلاوت میں شہید	بیدین کیا خلق میں کہ شو فغان
۴	پھٹا سہی جگر جاگ دل لہجہ ان	کیا سال شہاد کچھ کی دم شہر
۳	ایضا از مولوی محمد عبد الرحیم صاحب ضیا	
۲	مہینہ بن نبی فاضل کیا عمر	یا نجم علماء و ات عالیشان
۱	تلاوت نہیں پڑھ کلام اللہ	کی زندگی نہ رہی نہ شقاوت نہ خوش
۱۲	نکرو بیچ بجز در کردن قرآن	زہی شہادت حواس نہ رہی دل و
۱۱	ہزار گشت یزدان شہاد نام گاہ	نوشت سال ضیا کتر حدیث
۱۰	ایضا	
۹	جہان خان محمد زمان تبو صغیر	کے بعلوم عمل مثل او نہ دیکھو
۸	امام دین شدہ در راہ حق شہید	
۷	ایضا از محمد عبد الکریم صاحب والا	
۶	زمان خان جو بچہ صدوی زمرہ	شدہ فساد حق پر نہ ہوا
۵	شہادت یافت جان پاک دادہ	از رقم زد کلاک الاسال حلت
۴	ایضا الغیرہ	
۳	ہجرات یافتہ محمد زمان وفات	ابن چشم خون نشان مرگ غم
۲	علم بچہ ریل جہان ناپید شد	نالا لقی زعمیہ جان پاک کج
۱	خویشید خاوی تہذیب تار	کافر تہذیب و شہر لید شد